

الجلد الأول من تفسير روح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقى البروسوى
قدس سره العالى
المتوفى سنة ١١٣٧ هـ



ولر
احياء التراث العربى
بيروت - لبنان

الجلد الاول

من تفسير روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اظهر من نسخة حقائقه الذاتية الكمالية نقوش العوالم والاعلام * واخرج من
نون الجمع الذاتي انواع الحروف والكلمات والكلام * انزل من مقام الجمع والتزنيه قرآنا عربيا
غير ذي عوج * وجعله معجزة باقية على وجه كل زمان ساطعة البراهين والحجج * والصلاة
والسلام على من هو فاتح باب الحضرة في العلم والعين واليقين * سيدنا محمد الذي كان نبينا و آدم
بين الماء والطين * وعلى آله واصحابه المتخلقين بخلق القرآن * ومن تبعهم باحسان الى آخر الزمان
وبعد : فيقول العبد الفقير سمي الذبيح الشيخ اسماعيل حقي الناصح المهاجر * كلا والله من
فتن الغدايا والعشايا والهواجر * لما اشار الى شيخى الامام العلامة * واستاذى الجهد الفهامه *
سلطان وقته وناديرة زمانه * حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه * مطلع انوار العناية والتوفيق *
وارث اسرار الخلق على التحقيق * المشهود له بسر التجديد فى رأس العقد الثانى من الالف
الثانى * معدن الالهام الربانى السيد الثانى * الشيخ الحبيب النسيب سمي ابن عفان نزيل قسطنطينيه *
اميد الله وامدنا به فى السر والعلانية * بالنقل الى برج الاولياء مدينة بروسا * صينت عن تناول
يد الضراء والبوسى * فى العشر السادس من العشر العاشر من العقد الاول من الالف الثانى *
ولم اجد بد من الوعظ والتذكير * فى الجامع الكبير والمعبد المنير الشهير * وقد كان منى حين انتواء
الاقامة ببعض ديار الروم * بعض صحائف ملتقطة من صفحات التفاسير وادوات العلوم * مشتتة
على ما يزيد على آل عمران * من سور القرآن * لكنها مع الاطباب الواقع فيها كانت متفرقة
كايدي سبا * جزء منها حوته الدبور وجزء منها حوته الصبا * اردت ان ألخص ما فرط من
الالتقاط * واخلص الاوراق المتفرقة من مساحات الالفاظ والحروف والنقاط * واضم اليها
نبذا مما سنح لى من المعارف * واجعله فى سمط ما انظمه من اللطائف * واسرد بأمانة البراعه *

وان كنت قليل البضاعة قصير الباعه * مايله الى آخر النظم الكريم * ان امهلني الله العظيم الى قضاء هذا الوطر الجسيم * وابيض للناس قدر ما حررتهم بين الاسباع والشهور * وافرزته بالتسويد اثناء السطور * ليكون ذخرا للآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون * وشفيعا لي حين لا يجدي نفعا غير الصاد والنون * واسأل الله تعالى ان يجعله من صالحات الاعمال وخالصات الآثار * وباقيات الحسنات الى آخر الاعمار * فانه اذا اراد بعد خيرا حسن عمله في الناس * واهله لحيرات هي بمنزلة العين من الرأس * وهو الفياض ﴿ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ اعلم ان الحكمة في التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من أتى باب ملك من الملوك لا يدخل الا باذنه كذلك من اراد قراءة القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد تجس بفضول الكلام والبهتان فيطهره بالتعوذ * قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المتقربين واعتصام الحائفين وعتي المجرمين ورجي الهالكين ومباسة المحبين وهو امثال قول رب العالمين في سورة النحل ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ﴾ فلاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم الجزء متأخر عن الشرط فيلزم ان يؤخر الاستعاذة قلنا المعنى اذا اردت القراءة وهو تأويل شائع جار مجرى الحقيقة العرفية ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو اثبت رواية وفي الحديث (هكذا اقرأني جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ) وان كان استعذ بالله اوفق ذرية لمطابقته المأمور به في قوله فاستعذ واول ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة والبسملة وقوله تعالى ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾ ﴿ اعوذ ﴾ بمعنى التجئ ﴿ بناه ميخواهم ﴾ او أستعصم ﴿ نكاه داشت ميخواهم ﴾ او أستجير ﴿ امان ميخواهم ﴾ او أستعين ﴿ يارى ميخواهم ﴾ او أستغث ﴿ فرياد ومدد ميخواهم ﴾ والعوذ والعياذ مصدران كاللوذ واللياذ والصوم والصيام وقول الفائل اعوذ اخبار عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى أعذني يارب وفي العدول الى لفظ الخبر فائدة التفال بالوقوع كانه وقع الاعادة فيخبر عن مطاوعه * وسره مافي التفسير الكبير ان بين الرب وعنده عهدا قال الله ﴿ اوفوا بعهدي اوف بعهدكم ﴾ فيكونه يقول مانا مع نقص البشرية وقيت بعهد عبودي وقلت اعوذ بالله او استعقر الله فانت مع كمال الكرم والفضل اولى ان تني بعهد الربوبية وتعينني ﴿ بالله ﴾ مذهب اهل الحقائق فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعد التفتازاني في حواشي الكشف اعلم انه كما تحيرت الاوهام في ذاته وصفاته فكذلك في اللفظ الدال عليه من انه اسم او صفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك : قال مولانا جلال الدين قدس سره

در تصور ذات او ذا گنج گو * تا در مآيد در تصور مثل او -

واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفاتية وفعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك) فاخير اسم الجلالة الجامع لتناول عبارة الاستعاذة انواع الاستعاذة * قال في التفسير الكبير الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها جميع المذاهب الباطلة وعقائد قرق الضلال الاثنتين والسبعين فرقة واما من الاعمال البدنية فاما

در تصور ذات او ذا گنج گو * تا در مآيد در تصور مثل او -

يضر في الدين وهو منهيات التكاليف وضبطها كالتعذر ومنها ما ضرره لا في الدين كالأعراض والآلام والحرق والفرق والفقر والعمى والزمانة وغيرها من البلايا والنوازل ويقرب ان لا يتأذى فاعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها * فعلى العاقل اذا اراد الاستعاذة ان يستحضر هذه الاجناس الثلاثة وانواعها المتناولة فاذا عرف عدم تنهيتها عرف ان قدرة الخلق لا تنفي بدفعها فحمله عقله ان يقول اعوذ بالله القادر على كل المقدورات من جميع المخاوف والآفات قيل كل العلوم في الكتب الاربعة وعلومها في القرآن وعلومه في الفاتحة وعلومها في البسملة وعلومها في الباء * ففي التفسير الكبير لان المقصود من العلوم وصول العبد الى الرب فباء الاصاق في بالله تلصقه اليه وسيجيئ اسرار الباء في البسملة ان شاء الله تعالى ﴿ من الشيطان ﴾ اى المبعد من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضى الله عنهما لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على انه انما سمي بهذا الاسم بعد لعن الله له واما قبله فاسمه عزازيل او نائل وانما لم يقيد المستعاذ منه بشئ من قبائحه ومضاره كالهزم واللمز واللمس والوسوسة والزرعة وغيرها لتذهب الهمة كل مذهب ليستعاذ من شره عموما * قال في روضة الاخيار الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون والجن ذكور واناث يتوالدون ويموتون والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون فثبت بهذا ان للشيطان والجن حقيقة ووجودا ولم ينكر الجن الاشرذمة قليلة من جهال الفلاسفة والاطباء ونحوهم - حكى - ان الامام الغزالي محي السنة كان مفتي الثقلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف كتابا في التفسير وبلغ الى النصف فطلب منهم ان يأتوا به فاتوه فكتب جميع ما ألفه ثم وضعوا النسخة في مكانها فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري وتحير وقال ان قلت هولى واناخبأته وما اطلع عليه احد غيرى فمن اين جاء هذا وان هو لغيرى فالتوارد في اللفظ والمعنى والوضع والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل قال الامام هولاك وقد وصل الينا من ايدى الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فاعترف في مجلسه ولا يلزم من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى قال تعالى ﴿ تيننت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ﴾ ثم حقيقتهم عند من لم يقل بالمجردات هى اجسام هوائية وقيل نارية قادرة على التشكل باشكل مختلفة كصور الحيات والعقارب والكلاب والابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمير والطير وبني آدم لها عقول وافهام تقدر على الاعمال الشاقة كما كانوا يعملون لسليمان عليه السلام المحاريب والتمائيل والجفان والقصور وعند من قال بها مجردات ارضية سفلية وذلك لان مجردات اعنى الموجودات الغير المتحيزة ولا الحالة في المتحيز اما عالية مقدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة المقربون ويسمونها المشائون عقولا والاشراقون انوارا عالية قاهرة او متعلقة بتدبيرها ويسمونها المشائون نفوسا سماوية والاشراقون انوارا مدبرة واشرفها حملة العرش وهم الآن اربعة ويوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة ثم ملائكة كرة الانبير والهواء الذى في طبع النسيم ثم ملائكة كرة الزمهرير ثم ملائكة البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المتصرقة في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه قد تكون مشرقة

الهيئة خيرة وهي المسماة بصالحى الجن وقد تكون كدرة شريرة وهي الشياطين كذا في تفسير الفاتحة للفنارى * والظاهر ان المراد بالشيطان ابليس واعوانه وقيل عام في كل متمردات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس كما قال الله تعالى (شياطين الانس والجن) ﴿ الرجيم ﴾ اى المرمى من السموات بالقاء الملائكة حين لعن او المرمى بشبه السماء اذا قصدها وهذه صفة مذمومة للشيطان وله في القرآن اساء مشنومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه هو الرجيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه من العقوبات فلذلك خص به الابتداء من بين تلك الاسماء والصفات * يقال ظهور حقيقة الاستعاذة لا يمكن بمجرد القول بل لابد من حضور القلب وموافقة القول بالحال والفعل وان لا يقول لسائك اعوذ بالله وفعلك وحالك اعوذ بالشيطان وذلك بمشاركة النفس مع الشيطان في ارتكاب المعاصي والظلمان واستعاذة العارف من رؤية غير الله تعالى وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف - حكي - ان ابا سعيد الخراساني قدس سره رأى ابليس في المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا ابا سعيد انا لا اخاف من العصا وانما اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف * قالوا في الاستعاذة من الشيطان اظهار الخوف من غير الله وهو يخجل بالعبودية قلنا اتخذ العدو عدوا تحقيق للمخبة والفرار من غير الله الى الله تتميم للعبودية والامثال لامر الله تقديم للطاعة والخوف ممن لا يخاف الله اظهار للمسكنة كما قيل اخاف من الله اى من عذابه وغضبه واخاف ممن يخاف الله اى من سوء دعائه واخاف ممن لا يخاف اى من سوء افعاله : قال المولى جلال الدين قدس سره

آدمى را دشمن بنهان بسيست * آدمى باحذر عاقل كسيست

وفي التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الغنى التام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات فيه سر (ففروا الى الله) وفيه دلالة ان لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالعجز والعجز منتهى المقامات * قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان ثلاثمائة حجاب كل حجاب كما بين السماء والارض وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس فقال له النبي (ما الذى جاء بك الى باب مسجدى) قال يا محمد جاء بي الله قال (فلم ذا) قال لتسألنى عما شئت فقال ابن عباس رضى الله عنهما فكأن اول شئ سأله الصلاة فقال له (يا ملعون لم تمنع امتى عن الصلاة بالجماعة) قال يا محمد اذا خرجت امتك الى الصلاة تأخذنى الحمى الحارة فلا تندفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام (لم تمنع امتى عن العلم والدعاء) قال عند دعائهم يأخذنى الصهم والعمى فلا يندفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام (لم تمنع امتى عن القرآن) قال عند قرائتهم اذوب كالرصاص قال (لم تمنع امتى عن الجهاد) قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل واغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة يوضع على رأسي المناشير فتشترني كما ينشر الحشب * والشيطان مسلط على طيبة بنى آدم

در اوائل دفتر بها در بيان ذكره والنشر في كونه وبيان فضيلته ومناقبه

بالاكل والشرب فاذا تركهما الانسان فقد اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخلة للشيطان اصلا * واما النفس فبسبب اصلاحها هو الصلوات الخمس لان فرضيتها لاصلاح النفس لان فيها تذلا بثلاث طبقات بعقد اليد بين يدي الملك الاعظم وبالركوع له وبالسجود فالنفس تصلح بالخضوع والخشوع والتذلل * قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة جاء ابليس عليه اللعنة فقال نوح يا عدو الله ائى اخلاق بنى آدم اعون لك ولجنودك على ضلالتهم وهلاكهم قال ابليس اذا وجدنا من بنى آدم شحيحا حريصا حسودا جبارا عجولا تافقناه تلقف الاكرة فان اجتمعت فيه هذه الاخلاق سميناه شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من اخلاق رؤس الشياطين * وفي الخبر ان ابليس عليه اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في يديه فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهمه ولا يسره فتقول اصحاب الدنيا نحن فيقول لا تعجلوا فانها معيوبة فيقولون لا بأس بها فيقول ثمنها ليس بدراهم ولا دنانير انما ثمنها نصيبكم من الجنة وانى اشتريتها باربعة اشياء باعنة الله وغضبه وعذابه وقطيعته وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك فيقول اريد ان ترجحوني على ذلك وهو بان توطنوا قلوبكم على ان لا تدعوها ابدا فيقولون نعم فيأخذونها فيقول الشيطان بثست التجارة : قال الحافظ قدس سره

محو درستی عهد از جهان سست نهاد * که این عجزه عروس هزار دامادست
قال الشيخ سعدى قدس الله سره

بر مرد هوشيار دنيا خسست * که هر مدتی جای ديگر کسست
منه بر جهان دل که بيکانه ايست * که مطرب که هر روز در خانه ايست
نه لايق بود عشق با دلبری * چو هر بامدادش بود شوهری

وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام (السارق لا يدخل بيتا ليس فيه شيء فذلك من محض الايمان) وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه الفرق بين صلاتنا وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفر لانهم وافقوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه والمحاربة تكون مع المخالفة - حتى - ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة آلاف حديث من الحكمة فلما اراد الانصراف الى وطنه استأذن من استاذة فقال له الاستاذ اعلمك كلمة خير لك من احاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس قال نعم قال وهل يوسوسكم قال نعم قال وما تصنعون في وسوسته قال نرده قال ان وسوس ثانيا قال نرده قال اذا كم عدو الله وشغلكم عن الطاعة فلا تشتغلوا برد وسوسته ولكن كونوا معه كالغريب مع كلب الراعى واستعيذوا بالله وانه كلب من الكلاب عصمنا الله واياكم من كيد وشره ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الاصح المقبول عند متأخرى الحنفية ان البسملة آية فذة ليست جزءا من سورة انزلت للفصل والتبرك بالابتداء كما بدى بذكرها في كل أمر ذى بال وهى مفتاح القرآن واول ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ واول ما نزل على آدم عليه السلام وحكمة تأخرها عن الاستعاذة تقدم التحلية بالمعجمة على التحلية والاعراض عما سوى الله على الاقبال والتوجه اليه ﴿ بسم الله ﴾

كانت الكفار يبدؤن باسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزى فوجب ان يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل فلذلك قدرا المحذوف متأخرا اى باسم الله اقرأ او اتلو أو غير ذلك مما جعلت التسمية مبدأ له * قالوا وادع جميع العلوم في الباء اى بى كان ما كان وبى يكون ما يكون فوجود العوالم بى وليس لغبرى وجود حقيقى الا بالاسم والمجاز وهو معنى قولهم ما نظرت شيئا الا ورأيت الله فيه او قبله ومعنى قوله عليه السلام (لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله) فان قلت ما الحكمة والسر في ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف الباء واختارها على سائر الحروف لا سيما على الالف فانه اسقط الالف من الاسم واثبت مكانه الباء في بسم فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان * حدها ان في الالف ترفعا وتكبيرا وتطاولا وفي الباء انكسارا وتواضعا وتساقطا فمن تواضع لله رفعه الله * وثانيها ان الباء مخصوصة بالالصاق بخلاف اكثر الحروف خصوصا الالف من حروف القطع * وثالثها ان الباء مكسورة ابدا فلما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت شرف الغندية من الله تعالى كما قال الله تعالى (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى) * ورابعها ان في الباء تساقطا وتكسيرا في الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات الصديقين وفي الالف ضدها اما رفعة درجتها فبانها اعطيت نقطة وليست للالف هذه الدرجة واما علو الهمة فانه لما عرضت عليها النقط ما قبلت الا واحدة لكون حالها كحال محب لا يقبل الا محبوبا واحدا * وخامسها ان في الباء صدقا في طلب قرينة الحق لانها لما وجدت درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها وما تفاخرت بها ولا يناقضه الجيم والياء لان نقطتهما في وضع الحروف ليست تحتها بل في وسطهما وانما موضع النقط تحتها عند اتصالهما بحرف آخر لئلا يشتبهما بالحاء والتاء بخلاف الباء فان نقطتهما موضوعة تحتها سواء كانت مفردة او متصلة بحرف آخر * وسادسها ان الالف حرف علة بخلاف الباء * وسابعها ان الباء حرف تام متبوع في المعنى وان كان تابعا صورة من حيث ان موضعه بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يتبعه بخلاف لفظ الالف فان الباء لا يتبعه والمتبوع في المعنى اقوى * وثامنها ان الباء حرف عامل ومتصرف في غيره فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدرة فصلحت للابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل * وتاسعها ان الباء حرف كامل في صفات نفسه بانه للالصاق والاستعانة والاضافة مكمل لغيره بان يخفض الاسم التابع له ويجعله مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدرة في تكميل الغير بالتوحيد والارشاد كما اشار اليه سيدنا على رضي الله عنه بقوله انا النقطة تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد والدلالة على التوحيد * وعاشرها ان الباء حرف شفوى تنفتح الشفة به ما لا تنفتح بغيره من الحروف الشفوية ولذلك كان اول افتتاح فم الذرة الانسانية في عهد الست بربكم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف نطق به الانسان وفتح به فقه وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف فاخترها ورفع قدرها واطهر برهانها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى وتقدس كذا في التأويلات النجمية * واسم الله ما يصح

ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس او الثبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالحالق ولكنها توقيفية عند بعض العلماء كما في الشرح المشارق لابن الملك * ثم المختار ان كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سأل سائل وقال ان من شرط الاسم الاعظم انه ان دعى الله به اجاب واذا سئل به اعطى فتحن ندعو به ونسأل فلم نزل اجابة في اكثر الاوقات * قلنا ان للدعاء آدابا وشرائط لا يستجاب الدعاء الا بها كما ان للصلاة كذلك فاول شرائطه اصلاح الباطن باللحمة الحلال وقديل (الدعاء مفتاح السماء واسنانه لقمة الحلال) وآخر شرائطه الاخلاص وحضور القلب كما قال الله تعالى (فادعوا الله مخلصين له الدين) فان حركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارث على السطح اما اذا كان حاضرا فالقلب الحاضر في الحضرة شفيع له * قال الشيخ مؤيد الدين الجندى قدس سره ان للاسم الاعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خبره ووجب طيه وحرم نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة ومعنى ومن عالم الصور والالفاظ صورة ولفظا اما حقيقته فهي احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية كلها واما معناه فهو الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية خليفة الله واما صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محرما على سائر الالام لما لم تكن الحقيقة الانسانية ظهرت بعد في اكمل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر فحسب فلما وجد معنى الاسم الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم اباح الله العلم به كرامة له ﴿الرحمن﴾ الرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد بها ههنا هو التفضل والاحسان او ارادتهما بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليها على مسييه البعيد او القريب فان اسماء الله تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادئ التي هي انفعالات فالمعنى العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم لا يزيد في رزق المتقى لقبل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبل فجوره بل يرزق الكل بما يشاء ﴿الرحيم﴾ المترحم اذا سئل اعطى واذا لم يسأل غضب وبني آدم حين يسأل يغضب * واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته ايصال الخير ودفع الشر والارادة صفة الذات لان الله تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجودات فلما خلق الخلق علمنا ان رحمته صفة ذاتية لان الخلق ايصال خير الوجود الى المخلوق ودفع شر العدم عنهم فان الوجود خير كله * قال الشيخ القيصرى اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية والصفائية اى تقتضيها اسماء الذات واسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت اربعا ويتفرع منها الى ان يصير المجموع مائة رحمة واليها اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (ان لله مائة رحمة اعطى واحدة منها لاهل الدنيا كلها وادخر تسعا وتسعين الى الآخرة يرحم بها عباده) فالرحمة العامة والخاصة الذاتيتان ماجاء في البسملة من الرحمن الرحيم والرحمة الرحمانية عامة لشمول الذات جميع الاشياء علما وعينا والرحيمية خاصة لانها تفصيل تلك الرحمة العامة الموجب لتعيين كل من الاعيان بالاستعداد الخاص بالفيض الاقدس والصفائية ما ذكره في الفاتحة من الرحمن

الرحيم الاولى عامة الحكم لترتيبها على ما افاض الوجود الجامع العلمى من الرحمة العامة الذاتية
والثانية خاصة وتخصيصها بحسب استعداد الاصلى الذى لكل عين من الاعيان وهما نتيجتان
للرحمتين الذاتيتين العامة والخاصة انتهى كلامه * قالوا لله تعالى ثلاثة آلاف اسم الف عرفها
الملائكة لا غير والف عرفها الانبياء لا غير وثلاثمائة فى التوراة وثلاثمائة فى الانجيل وثلاثمائة
فى الزبور وتسعة وتسعون فى القرآن وواحد استأثر الله به ثم معنى هذه الثلاثة آلاف فى هذه
الاسماء الثلاثة فمن علمها وقالها فكأنما ذكر الله تعالى بكل اسمائه وفى الخبر ان النبي عليه السلام
قال (ليلة اسرى نبي الى السماء عرض على جميع الجنسان فرأيت فيها اربعة انهار نهر من ماء
ونهر من لبن ونهر من خمر ونهر من عسل فقلت يا جبريل من اين تنجي هذه الانهار
والى اين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر ولا ادرى من اين تنجي فادع الله تعالى ليعلمك
او يريك فدعا ربه فجاء ملك فسلم على النبي عليه السلام ثم قال يا محمد غمض عينيك قال فغمضت
عيني ثم قال افتح عينيك ففتحت فاذا انا عند شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء ولها باب من
ذهب احمر وقفلوا ان جميع ما فى الدنيا من الجن والانس وضعوا على تلك القبة لكانوا مثل
طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت هذه القبة فلما اردت ان
ارجع قال لى ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف ادخل وعلى بابها قفل لا مفتاح له عندي
قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دنوت من القفل قلت بسم الله الرحمن الرحيم افتح
القفل فدخلت فى القبة فرأيت هذه الانهار تجري من اربعة اركان القبة ورأيت مكتوبا على
اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر
اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل من ميم الرحيم فعلمت
ان اصل هذه الانهار الاربعة من البسملة فقال الله عز وجل يا محمد من ذكرنى بهذه الاسماء
من املك قلب خالص من رياء وقال بسم الله الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار) وفى
الحديث (لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم) وفى الحديث ايضا (من رفع قرطاسا
من الارض مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم اجلاله ولا سمعه عن ان يدنس كان عند الله
من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين) وذكر الشيخ احمد البوني فى لطائف
الاشارات ان شجرة الوجود تفرعت عن بسم الله الرحمن الرحيم وان العالم كله قائم بها جملة
وتفصيلا فلذلك من اكثر من ذكرها رزق الهيبة عند العالم العلوى والسفلى * وكتب قيصر
ملك الروم الى عمر رضى الله عنه ان ابى صداعا لا يسكن قابعث الى دواء ان كان عندك فان الاطباء
عجزوا عن المعالجة فبعث عمر رضى الله عنه قلنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه
واذا رفعها عن رأسه عاد صداعه فتهجب منه ففتش فى القلنسوة فاذا فيها كغمد مكتوب عليه
بسم الله الرحمن الرحيم * قال الشيخ الاكبر فى الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل
بسملتها معها فى نفس واحد من غير قطع وعن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم حالفا عن
جبريل عليه السلام حالفا عن ميكائيل عليه السلام حالفا عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى
(يا اسرافيل بعزنى وجلالى وجودى وكرمى من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة

الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على انى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت له عن السيآت ولا احرق لسانه بالنار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرع الاكبر وتلقانى قبل الانبياء والاولياء اجمعين)

سورة فاتحة الكتاب

وجه التسمية بفاتحة الكتاب اما لافتتاح المصاحف والتعليم وقراءة القرآن والصلاة بها واما لان الحمد فاتحة كل كلام واما لانها اول سورة نزلت واما لانها اول ما كتب في اللوح المحفوظ واما لانها فاتحة ابواب المقاصد في الدنيا وابواب الجنان في العقبى واما لان افتتاح ابواب خزائن اسرار الكتاب بها لانها مفتاح كنوز لطائف الخطاب بانجلائها ينكشف جميع القرآن لاهل البيان لان من عرف معانيها يفتح بها اقفال المتشابهات ويقتبس بسناها انوار الآيات * وسميت بام القرآن وام الشئ اصله لان المقصود من كل القرآن تقرير امور اربعة اقرار بالالوهية والنبوة واثبات القضاء والقدر لله تعالى فقوله (الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم) يدل على الالوهية وقوله (مالك يوم الدين) يدل على المعاد وقوله (اياك نعبد واياك نستعين) على نفى الجبر والقدر وعلى اثبات ان الكل بقضاء الله تعالى * وسميت بالسبع المثنى لانها سبع آيات اولان كل آية منها تقوم مقام سبع من القرآن فمن قرأها اعطى ثواب قراءة الكل اولان من فتح فاه بقراءة آياتها السبع غلقت عنه ابواب النيران السبعة هذه وجوه التسمية بالسبع واما بالمثنى فلانها تنفى في كل صلاة اوفى كل ركعة بالنسبة الى الاخرى او المراد تشفع في كل ركعة سورة حقيقة او حكما اولان نزولها مرتين مرة في مكة ومرة في المدينة * وسميت بسورة الصلاة وسورة الشفاء والشافيه واساس القرآن والكافية والوافية وسورة الحمد وهجرة السؤال وسورة الشكر وسورة الدعاء لاشتغالها عليها وسورة الكنز لما يروى ان الله تعالى قال (فاتحة الكتاب كنز من كنوز عرشى) الحمد لله لانه للمهدي اى الحمد الكامل وهو حمد الله أو حمد الرسل او كمال اهل الولاء او للعموم والاستغراق اى جميع المحامد والالنية للمحمود اصلا والممدوح عدلا والمعبود حقا عينية كانت تلك المحامد او عرضية من الملك او من البشر او من غيرهما كما قال تعالى (وان من شئ الا يسبح بحمده) والحمد عند الصوفية اظهار كمال المحمود وكماله تعالى صفاته وافعاله وآثاره قال الشيخ داود القيصرى الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وشأؤه عليه بما اتى به الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنبه الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب كل عضو بل على كل عضو كالشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام (الحمد لله على كل حال) وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى وانقيادا لامره لا طلبا لحظوظ النفس ومرضاها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكمالات العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق باخلاق الله تعالى بلسان الانبياء عليهم السلام

لتصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق ايضا نفسه في مقامه التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حمده ذاته في مقامه الجمعي الالهي قولا فهو ما نطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفعلها فهو اظهار كلالته الجالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره . نعلمه الى عينه في مجالى صفاته ومحال ولاية اسمائه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض الاقدس الاولي وظهور النور الازلي فهو الجامد والمحمود جمعا وتفصيلا كما قيل

لقد كنت دهرًا قبل ان يكشف الغطا * اخلالك انى ذاكر لك شاكر
فلما لضاء الليل اصبحت شاهدا * بانك مذكور وذكر وذاكر

وكل حامد بالحمد القولى يعرف محموده باسناد صفات الكمال اليه فهو يستلزم التعريف انتهى كلامه * والحمد شامل للثناء والشكر والمدح ولذلك صدر كتابه بان حمد نفسه بالثناء في لله والشكر في رب العالمين والمدح في الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ثم ليس للعبد ان يحمده بهذه الوجوه الثلاثة حقيقة بل تقليدا ومجازا اما الاول فلان الثناء والمدح بوجه يليق بذاته او بصفاته فرع معرفة كنههما وقد قال الله تعالى (ولا يحيطون به علما * وما قدر الله حق قدره) واما الثانى فكما ان النبي عليه السلام لما خطب ليلة المعراج بان اثن على قال (لا احصى ثناء عليك) وعلم ان لابد من امتثال الامر واظهار العبودية (فقال انت كما اتيك على نفسك) فهو ثناء بالتقليد وقد امرنا ايضا ان نحمده بالتقليد بقوله (قل الحمد لله) كما قال (فاتقوا الله ما استطعتم) كذا في التأويلات النجمية : قال السعدى قدس سره

عطايت هـ موى ازو برتم * چه كونه بهر موى شكرى كنم

وذكر الشيخ الامام حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين ان الحمد والشكر آخر العقبات السبع التى لا بد للسالك من عبورها ليظفر بمبتغاه فاوّل ما يتحرك العبد لسلوك طريق العبادة يكون بخطرة سماوية وتوفيق خاص الهى وهو الذى اشار اليه صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم بقوله (ان النور اذا دخل قلب العبد انفتح وانشرح) فقول يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها فقال (التجافى عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله) فاذا خطر بقلب العبد اول كل شئ ان له منعما بضروب من النعم وقال انه يطالبني بشكره وخدمته فلعله ان غفلت يزيل نعمته ويذيقني نقمته وقد بعث الى رسولا بالمعجزات واخبرني بان لي ربا عالما قادرا على ان يثيب بطاعته ويعاقب بمعصيته وقد امر ونهى فيخاف على نفسه عنده فلم يجد في طريق الخلاص من هذا النزاع سيلا سوى الاستدلال بالصنعة على الصانع فيحصل له اليقين بوجود ربه الموصوف بما ذكر فهذه عقبة العلم والمعرفة استقبلته في اول الطريق ليكون في قطعها على بصيرة بالتعلم والسؤال من علماء الآخرة فاذا حصل له اليقين بوجود ربه بعثته المعرفة على التشمير للخدمة ولكنه لا يدري كيف يعبد فيتعلم ما يلزمه من الفرائض الشرعية ظاهرا وباطنا فلما استكمل العلم والمعرفة بالفرائض انبعث لعبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب كما هو حال اكثر الناس فيقول كيف اقبل على الطاعة

وانا مصر متلطف بالمعاصي فيجب ان اتوب اليه ليخلصني من اسرها واتطهر من اقذارها
فاصلح للخدمة فيستقبله ههنا عقبة التوبة فلما حصلت له اقامة التوبة الصادقة بحقوقها وشرائطها
نظر للسلوك فاذا حوله عوائق من العبادة محدقة به فتأمل فاذا هي اربع الدنيا والخلق والشیطان
والنفس فاستقبلته عقبة العوائق فيحتاج الى قطعها باربعة امور التجرد عن الدنيا والتفرد عن الخلق
والمحاربة مع الشيطان والنفس وهي اشدها اذ لا يمكنه التجرد عنها ولا ان يشهرها بجمرة كالشیطان
اذ هي المطية والآلة ولا مطمع ايضا في موافقتها على الاقبال على العبادة اذ هي مجبولة على ضد الخير
كالهوى واتباعها

نمی تازد این نفس سرکش چنان * که عقلش تواند کرفتن عنان
که بانفس وشیطان برآید بزور * مضاف بلسان نیاید ز مور

فاحتاج الى ان يلجمها بلجام التقوى لتتقاد فيستعملها في المرشد وينمها عن المفاسد فلما فرغ
من قطعها وجد عوارض تعرضه وتشغله عن الاقبال على العبادة فنظر فاذا هي اربعة رزق تطلبه
النفس ولا بد واطار من كل شيء يخافه او يرجوه او يكرهه ولا يدري اصلاحه في ذلك
ام فساده والثالث الشدائد والمصائب تنصب عليه من كل جانب لاسميا وقد انتصب لمخالفة
الخلق ومحاربة الشيطان ومضارة النفس والرابع انواع القضاء فاستقبلته ههنا عقبة العوارض
الاربعة فاحتاج الى قطعها باربعة بالتوكل على الله في الرزق والتفويض اليه في موضع الخطر
والصبر عند الشدائد والرضى بالقضاء فاذا قطعها نظر فاذا النفس فآرة كسلى لا تنشط ولا تنبث
لخير كما يحق وينبغي وانما ميلها الى غفلة ودعة وبطالة بل الى سرف وفضول فاحتاج الى سائق
يسوقها الى الطاعة وزاجر يزجرها عند المعصية وهما الرجاء والخوف فالرجاء في حسن ما وعد
من الكرامات والخوف من صعوبة ما وعد من العقوبات والاهانات فهذه عقبة البواعث استقبلته
فاحتاج الى قطعها ههنا المذكورين فلما فرغ منها لم ير عائقا ولا شغلا ووجد باعضا وداعيا
فما نك العبادة بلزام الشوق فنظر فاذا تبدو بعد كل ذلك آفتان عظيمتان هما الرياء والعجب
فتارة يرائي بطاعته الناس وتارة يستعظم ذلك ويكرم نفسه فاستقبلته ههنا عقبة القوادح
فاحتاج الى قطعها بالاخلاص وذكر المنة فاذا قطعها بحسن عصمة الجبار وتأيدته حصلت
العبادة له كما يحق وينبغي ولكنه نظر فاذا هو غريق في بحور نعم الله من امداد التوفيق والعصمة
فخاف ان يكون منه اغفال للشكر فيقع في الكفران ويخط عن تلك المرتبة الرفيعة التي هي مرتبة
اغذية الخالصين فاستقبلته ههنا عقبة الحمد والشكر فقطعها بتكثيرها فلما فرغ منها فاذا هو
بمقصوده ومبتغاه فيتم في طيب هذه الحالة بقية عمره بشخص في الدنيا وقلب في العقب ينتظر البريد
يوما فيوما ويستقدر الدنيا فاستكمل الشوق الى الملاء الاعلى فاذا هو برسول رب العالمين يشره
بالرضوان من عند رب غير غضبان فيقولونه في طية النفس وتامم البشر والانس من هذه الدنيا
الفانية الى الحضرة الالهية ومستقر رياض الجنة فيرى لنفسه الفقيرة نعميا وملكا عظيما: قال الشيخ
سعدى قدس سره

عروسی بود نوبت مامت * کورت نیک روزی بود خامت

قال خسرو عند وفاته

زدني اميزود. خسرو بزير لب همي كويد * دلم بكرفت از غريت تمناي وطن دارم
 ﴿رب العالمين﴾ لما نبه على استحقاقه الذاتي بجميع المحامد بمقابلة الحمد باسم الذات اردفه باسماء الصفات
 جما بين الاستحقاقين وهو أي رب العالمين كالبرهان على استحقاقه جميع المحامد الذاتي والصفات
 والدينوي والاخروي * والرب بمعنى التربية والاصلاح اما في حق العالمين فيربهم باغذيتهم وسائر
 اسباب بقاء وجودهم وفي حق الانسان فيربي الظواهر بالنعمة وهي النفس ويربي البواطن بالرحمة
 وهي القلوب ويربي نفوس العابدين باحكام الشريعة ويربي قلوب المشتاقين بأداب الطريقة ويربي
 اسرار المحبين بانوار الحقيقة ويربي الانسان تارة بطواره وفيض قوى انواره في اعضائه فسبحان
 من اسمع بعظم وبصر بشحم وانطق بلحم واخرى بترتيب غذائه في النبات بحبويه وثماره
 وفي الحيوان بلحومه وشحومه وفي الاراضي باشجاره وانهاره وفي الافلاك بكواكبه وانواره
 وفي الزمان بسكونك وتسكين الحشرات والحركات المؤذية في الليالي وحفظك وتمكينك من ابتلاء
 فضله بالتهار فيا هذا يربيك كانه ليس له عبد سواك وانت لاتخدمه او تخدمه كأن لك ربا غيره
 * والعالمين جمع عالم والعالم جمع لا واحد له من لفظه * قال وهب الله ثمانية عشر ألف عالم الدنيا عالم منها
 وما العمران في الحراب الا كفسطاط في صحراء * وقال الضحاك ثلاثمائة وستون ثلاثمائة منهم حفاة
 عراة لا يعرفون خالقهم وهم حشوا جهنم وستون علما يلبسون الثياب مرهم ذوالقرنين وكلهم
 * وقال كعب الاحبار لا يحصى لقوله تعالى ﴿وما يعلم جنود ربك الا هو﴾ وعن ابي هريرة رضى الله
 عنه ان الله تعالى خلق الخلق اربعة اصناف الملائكة والشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء
 عشرة اجزاء تسعة منهم الملائكة وواحد الثلاثة الباقية ثم جعل هذه الثلاثة عشرة اجزاء تسعة
 منهم الشیاطين وجزء واحد الجن والانس ثم جعلهما عشرة اجزاء فتسعة منهم الجن وواحد الانس
 ثم جعل الانس مائة وخمسة وعشرين جزءا فجعل مائة جزء في بلاد الهند منهم ساطوح وهم اناس
 رؤسهم مثل رؤس الكلاب ومالوخ وهم اناس اعينهم على صدورهم وماسوخ وهم اناس اذانهم
 كأذان الفيلة ومالوف وهم اناس لا يطاوعهم ارجلهم يسمون دوالياي ومصير كلهم الى النار وجعل
 اثني عشر جزءا منهم في بلاد الروم النسطورية والملكانية والاسرائيلية كل من الثلاث اربع طوائف
 ومصيرهم الى النار جميعا وجعل ستة اجزاء منهم في المشرق بأجوج ومأجوج وترك وخاقان وترك
 حدخلخ وترك خزر وترك جرجير وجعل ستة اجزاء في المغرب الزنج والظط والحبشة والنوبة
 وبربر وسائر كفار العرب ومصيرهم الى النار وبقي من الانس من اهل التوحيد جزء واحد فجزاهم
 ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان وسبعون على خطر وهم اهل البدع والضلالات وفرقة ناجية وهم اهل
 السنة والجماعة وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وفي الحديث (ان بني اسرائيل
 تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة)
 قالوا من هي يا رسول الله قال (من هم على ما انا عليه واصحابي) يعني ما انا عليه واصحابي من الاعتقاد
 والفعل والقول فهو حق وطريق موصل الى الجنة والفوز والفلاح وماعدا باطل وطريق الى
 النار ان كانوا اباحيين فهم خلود والا فلا ﴿الرحمن الرحيم﴾ في التكرار وجوه * احدها ما سبق

من ان رحمتي البسمة ذاتيتان ورحمتي الفاتحة صفاتيتان كإليتان * والثاني ليعلم ان التسمية لبسمت
من الفاتحة ولو كانت منها لما اعادها لحلول الاعادة عن الفائدة * والثالث انه ندب العباد الى كثرة الذكر
فان من علامة حب الله حب ذكر الله وفي الحديث (من احب شيئاً اكثر ذكره) * والرابع انه
ذكر رب العالمين فيين ان رب العالمين هو الرحمن الذي يرزقهم في الدنيا الرحيم الذي يفرلهم
في العقبى ولذلك ذكر بعده مالك يوم الدين يعنى ان الربوبية اما بالرحمانية وهى رزق الدنيا واما
بالرحيمية وهى المغفرة فى العقبى * والخامس انه ذكر الحمد والحمد تنال الرحمة فان اول من حمد
الله تعالى من البشر آدم عطف فقال الحمد لله واجيب للحال يرحمك ربك ولذلك خلقك فعلم خلقه
الحمد وبين انهم ينالون رحمته بالحمد * والسادس ان التكرار للتعليل لان ترتيب الحمد على هذه
الافصاف اماراة علىة مأخذها فالرحمانية والرحيمية من جملتها لدلالةهما على انه مختار فى الاحسان
لاموجب وفى ذلك استيفاء اسباب استحقاق الحمد من فض الذات برب العالمين وفضل الكمالات
بالرحمن الرحيم ولا خارج عنهما فى الدنيا وفضل الاثوبة لطفاً والاجزية عدلاً فى الآخرة
ومن هذا يفهم وجه ترتيب الافصاف الثلاثة * والفرق بين الرحمن والرحيم اما باختصاص الحق
بالاول او بعمومه او بجلائل النعم فعلى الاول هو الرحمن بما لا يصدر جنسه من العباد والرحيم
بما يتصور صدوره منهم فذا كبروى عن ذى النون قدس سره وقعت ولولة فى قلبى فخرجت
الى شط النيل فرأيت عقرباً يعد وقتبعته فوصل الى ضفدع على الشط فركب ظهره وعبر به النيل
فركبت السفينة واتبعته فتزل وعدا الى شاب نائم واذا افمى بقربه تقصده فتواثبا وتلاذفا وماتا وسلم
النائم - ويحكى - ان ولداً الغراب اذا خرج من القشر يكون كاحم احمر ويفر الغراب منه فيجتمع
عليه البعوض فيلتقمه الى ان ينبت ريشه فعند ذلك تعود الام اليه ولهذا قيل يارازق النعاب فى عشه
واما على ان الرحمن عام فقل كيف ذلك وقلمما يخلو أحد بل حالة له عن نوع بلوى قلنا الحوادث منها
ما يظن انه رحمة ويكون نقمة وبالعكس قال الله تعالى ﴿فمضى ان تكرر هوا شيئاً﴾ الآية فالاول كمال
ان الشباب والفراغ والجلده * مفسدة للمرأة أى مفسده

وكل منها فى الظاهر نعمة والثانى كحبس الولد فى المكتب وحمله على التعلم بالضرب وكقطع اليد
المأكلة فالابله يعتبر بالظواهر والعامل ينظر الى السرائر فامن بلية ومحنة الاوتحتها رحمة ومنحة
وترك الخير الكثير للشر القليل شريك فى التكليف لتطهير الارواح عن العلائق الجسدانية وخلق
النار لصرف الاشرار الى اعمال الابرار وخلق الشيطان لتمييز المخلصين من العباد فشأن المحقق
ان يبنى على الحقائق كالخضر عليه السلام فى قصة موسى عليه السلام معه فكل ما يكره الطبع
فتحه اسرار خفية وحكمة بالغة فلولوا الرحمة وسبقها للغضب لم يكن وجود الكون ولما ظهر
للانسان المتعم عين واما على ان الرحمن لجلائل النعم فانما اتبعه بالرحيم لدفع توهم ان يكون طلب العبد
الشيء اليسير سوء ادب كما قيل لبعضهم جئت لحاجة يسيرة قال اطلب لها رجلاً يسيراً فكان الله
يقول لواء قصرت على الرحمن لاحتشمت عنى ولكنى رحيم فاطلب منى حتى شراك نعلك وملح
قدرك : قال الشيخ السعدى قدس سره العزيز

محالست اكر سر برين در نهى * كه باز آيدت دست حاجت تهى

قال اهل الحقيقة الحضرات الكلية المختصة بالرحمن ثلاث حضرة الظهور وحضرة البطون وحضرة الجمع وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن حكمها وعلى هذه المراتب تنقسم احكام الرحمة في السعداء والاشقياء والمتعمين بنفوسهم دون ابدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين بين الامرين وكذا من اهل الجنة منهم سعداء من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم لكونهم لم يقدموا في الجنة الاعمال ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان قنر يسير بالنسبة الى من سواهم وعكس ذلك كالزهاد والعباد الذين لا علم لهم فان زواجهم قليلة الحظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم وبين الحضرات العلمية الآتية ولهذا لم تتعلق همهم زمان العمل بما وراء العمل بل ظنوه الغاية فوقفوا عنده واقتصروا عليه رغبة فيما وعدوا به ورهبة مما حذروا منه واما الجامعون بين النعيمين تماما فهم الفائزون بالحظ الكامل في العلم والعمل كالرسل عليهم الصلاة والسلام ومن كملت وراثته منهم اغنى الكمل من الاولياء : قال المولى جلال الدين قدس سره

هر كپوتر می برد در مذهبی * وین كپوتر جانب بی جانبی

﴿مالك يوم الدين﴾ اليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس والمراد ههنا مطلق الوقت لعدم الشمس ثم اى مالك الامر كله في يوم الجزاء فاضافة اليوم الى الدين لادنى ملايسة كاضافة سائر الظروف الى ما وقع فيها من الحوادث كيوم الاخزاب ويوم الفتح وتخصيصه اما تعظيمه وتحويله اوليان فقرده باجراء الامر فيه وانقطاع العلائق بين الملاك والاملاك حينئذ بالكلية ففي ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غيره واصل الملك والملك الربط والشدة والقوة فله في الحقيقة القوة الكاملة والولاية النافذة والحكم الجارى والتصرف الماضى وهو للعباد مجاز اذ ملكهم بداية ونهاية وعلى البعض لا الكل وعلى الجسم لا العرض وعلى النفس لا النفس وعلى الظاهر لا الباطن وعلى الحى لا الميت بخلاف المعبود الحق اذ ليس للملك زوال ولا للملكة انتقال وقراءة مالك بالالف اكثر ثوابا من ملك لزيادة حرف فيه - يحكى - عن ابي عبد الله محمد بن شجاع الثلجى رحمه الله تعالى انه قال كان من عادتي قراءة مالك فسمعت من بعض الادباء ان ملك المبلغ فتركت عادتي وقرأت ملك فرأيت في المنام قائلا يقول لم نقصت من حسناتك عشرا اما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم (من قرأ القرآن كتب له بكل حرف عشر حسنات ومحيت عنه عشرين سيئات ورفعت له عشر درجات) فانتبهت فلم أترك عادتي حتى رأيت ثانيا في المنام انه قيل لي لم لاترك هذه العادة اما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم (اقرأوا القرآن فحما مفعوما) اى عظماء معظما فانتبهت قطربا وكان اماما في اللغة فسألته ما بين المالك والملك فقال بينهما فرق كثير اما المالك فهو الذى ملك شيا من الدنيا واما الملك فهو الذى يملك الملوك * قال في تفسير الارشاد قرأ اهل الحرمين المحترمين ملك من الملك الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلى في امور العامة بالامر والنهى وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين انتهى ولكل وجوه ترجيح ذكرت في التفاسير فلتطالع ثمة * والوجه في سرد الصفات الخمس كانه يقول خلقتك فانا الله ثم ربك بالنعم فانار رب ثم عصيت فسترت عليك فانا الرحمن ثم تبت فغفرت فانا رحيم

ثم لا بد من الجزاء فانما ملك يوم الدين * وفي التأويلات التجمية الاشارة في (مالك يوم الدين) ان الدين في الحقيقة الاسلام يدل عليه قوله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) والاسلام على نوعين اسلام بالظاهر واسلام بالباطن فالظاهر بالظاهر باقرار اللسان وعمل الاركان فهذا الاسلام جسدي والجسداني ظلمي ويعبر عن الليل بالظلمة واما الاسلام الباطن فبانسراح القلب والصدر بنور الله تعالى فهذا الاسلام الروحاني نوراني ويعبر عن اليوم بالنور فالاسلام الجسداني يقتضي اسلام الجسد لاوامر الله ونواهيه والاسلام الروحاني يقتضي استسلام القلوب والروح لاحكام الازلي وقضائه وقدره فمن كان موقفا عند الاسلام الجسداني ولم يبلغ مرتبة الاسلام الروحاني وهو بعد في سير ليلية الدين متردد ومتجبر فيرى ملوكا وملاكا كثيرة كما كان حال الخليل عليه السلام فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ومن تنفس صبح سعادته وطلعت شمس الاسلام الروحاني من وراء جبل نفسه من مشرق القلب فهو على نور من ربه واضح في كشف يوم الدين فيكون ورد وقته اصبحنا واصبح الملك لله فيشاهد بعين اليقين بل يكشف حق اليقين ان الملك لله ولا مالك الا مالك يوم الدين فاذا تجلجلى له النهار وكشف بالمالك جهارا يخاطبه وجاها ويناجيه شفاه (ايك نعبدوايك نستعين) ومن لطائف مالك يوم الدين ان مخالفة الملك تأول الى خراب العالم وفناء الخلق فكيف مخالفة ملك الملوك كما قال الله تعالى في سورة مريم (تكاد السموات يتفطرن منه) والطاعة سبب المصالح كما قال تعالى (نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) فعلى الرعية مطاوعة الملوك وعلى الملوك مطاوعة ملك الملوك لينتظم مصالح العالم * ومن لطائفه ايضا ان مالك يوم الدين يبين ان كمال ملكه بعدله حيث قال (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا) فالملك المجازي ان كان عادلا كان حقا فدرت الضروع ونمت الزروع وان كان جائرا كان باطلا فارتفع الخير - يحكى - ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم فانتهى الى بستان فقال لصبي فيه اعطني رمانة فاعطاه فاستخرج من حبها ماء كثيرا سكن به عطشه فاعجبه واضمر اخذ البستان من ماله فساءله اخرى فكانت عفصة قليلة الماء فسأل الصبي عنه فقال لعل الملك عزم على الظلم فتاب قلبه وسأله اخرى فوجدها طيب من الاولى فقال الصبي لعل الملك تاب فتنبه انوشروان وتاب بالكلية عن الظلم فبقي اسمه مخلدا بالعدل حتى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تفاخر فقال (ولدت في زمن الملك العادل) قال الفناري في تفسير الفاتحة بل لعله تفاخر بزمنه النوراني حتى ولد فيه مثله وذكر انوشروان دليلا على نورانية زمانه حيث لا يتصور في الكافر المسلط احسن حالا من العدل انتهى * قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة حديث (ولدت في زمن الملك العادل) لا اصل له ولا صحة وان صح فاطلاق العادل عليه تعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لا الوصفية بالعدل والشهادة له بذلك او وصفه بذلك على اعتقاد المتقين فيه انه كان عادلا كما قال الله تعالى (فما اغنت عنهم آلهتهم) اي ما كان عندهم آلهة ولا يجوز ان يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحكم بغير حكم الله عادلا انتهى كلام المقاصد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يجاء بالوالي يوم القيامة فينذبه على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارتجاجة لا يبقى منه مفصل الا زال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى فيه وان كان عاصيا لله انخرق به الجسر فيهبوى في جهنم مقدار خمسين عاما) كذا في تذكرة الموقى للامام القرطبي

قال السعدى قدس سره

مهازور مندى مكن برجهان * كه بريك نمط مى نماذجهان

نماند شتمكار بدروزكار * بماند برو لغت پايدار

﴿اياك نعبد واياك نستعين﴾ بحى الله سبحانه اول الكلام على ماهو مبادئ حال العارف من الذكر والفكر والتأمل فى اسمائه والنظر فى آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وتأثير سلطانه ثم قفى بما هو منتهى امره وهوان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا ويناجيه شفاهها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر * وفيه اشارة ايضا الى ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المعبود اولاً وبالذات ومنه الى العبادة لامن حيث انها عبادة صدرت منه بل من حيث انها نسبة شريفة ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق فى ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حالاً من احوالها الا من حيث انها ملاحظة له ومنسب اليه ولذلك فضل ما حكى عن حبيبه حين قال ﴿ لا تحزن ان الله معنا ﴾ على ما حكاه عن كليمه حيث قال ﴿ ان معى ربى سيهدين ﴾ وتقديم المفعول لقصد الاختصاص اى تخصك بالعبادة لان عبد غيرك والعبادة غاية الخضوع والتذلل * وعن عكرمة جميع ما ذكر فى القرآن من العبادة التوحيد ومن التسييح الصلاة ومن القنوت الطاعة * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد ﴿ اياك نعبد ﴾ اى اياك نؤمل و نرجو لا غيرك والضمير المستكن فى ﴿ نعبد ﴾ وكذا فى ﴿ نستعين ﴾ للقارى ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها وتجب ولهذا شرعت الجماعة * قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر قدسنا الله بسره الاظهر فى كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه بنون ففعل فليست بنون التعظيم واذا كنى عن الحق تعالى بضمير الافراد فان ذلك لغلبة سلطان التوحيد فى قلب هذا العبد وتحققه به حتى سرى فى كليته فظهر ذلك فى نطقه لفظاً كما كان عقداً وعلماً ومشاهدة وعينا وهذه النون نون الجمع فان العبد وان كان فردانى اللطيفة وحدانى الحقيقة فانه غير وحدانى ولا فردانى من حيث لطيفته ومركبها وهيكلها وقلبها وما من جزء فى الانسان الا والحق تعالى قد طالب الحقيقة الربانية التى فيه ان تلقى على هذه الاجزاء ما يلىق بها من العبادات وهى فى الجملة وان كانت المدبرة فلها تكليف يخصها ويناسب ذاتها فلمهذه الجمعية يقول العبد لله تعالى نصلى ونسجد واليك نسعى ونخفد واياك نعبد وامثال هذا الخطاب ولقد سألتنى سائل من علماء الرسوم عن هذه المسئلة وكان قد حار فيها فاجبته باجوبة منها هذا فتشى غليله والحمد لله انتهى كلام الشيخ قدس سره * وانما خصص العبادة به تعالى لان العبادة نهاية التعظيم فلا تليق الا بالتمتع فى العناية وهو التمتع بخلق المتفجع وباعطاء الحياة الممكنة من الانتفاع كما قال تعالى ﴿ وكنتم امواتا فاحياكم ﴾ الآية ﴿ وخلق لكم فى الارض جيعا ﴾ ولان احوال العبد ماض وحاضر ومستقبل فى الماضى نقله من الدم والموت والعجز والجهل الى الوجود والحياة والقدرة والعلم بقدرة الازلية وفى الحاضر افتتحت عليه ابواب الحاجات ولزمته اسباب الضروريات فهو رب الرحمن الرحيم وفى المستقبل مالك يوم الدين يجازيه باعماله

فصله في الاحوال الثلاثة لا تستتب الا بالله فلا مستحق للعبادة الا الله تعالى * ثم قوله (تعبد) يحتل ان يكون من العبادة ومن العبادة هي العبودية والعبودية هي العبدية * فمن العبادة الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والصدقة بلا منة والحج بلا ارامة والغزو بلا سمعة والعق بلا اذية والذكر بلا ملالة وسائر الطاعات بلا آفة * ومن العبادة الرضى بلا خضومة والصبر بلا شكاية واليقين بلا شبهة والشهود بلا غيبة والاقبال بلا رجعة والايصال بلا قطيعة * واقسام العبادة على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المسمى بالاربعة عشرة كان الاعتقادات التي قبلها عشرة * فالمعتقدات الذات الازلية الابدية المنعوتة بصفات الجلال والاكرام الذي هو الاول والاخر والظاهر والباطن اى الاول بوجوده والاخر بصفاته وافعاله والظاهر بشهادته ومكوناته والباطن بغيبه ومعلوماته * ثم التقديس عما لا يليق بكماله اويشين بجماله من البقائص والردائل * ثم القدرة الشاملة للممكنات * ثم العلم المحيط بجميع المعلومات حتى يديب الثمالة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وما هو اخفى منه كهو اجس الضمائر وحركات الحواطر وخفيات السرائر * ثم الارادة بجميع الكائنات فلا يجرى في الملك والملكوت قليل او كثير الا بقضائه ومشيته مريد في الازل لوجود الاشياء في اوقاتها المعينة فوجدت كما ارادها * ثم السمع والبصر لا يحجب سمعه بعد ولا رؤيته ظلام فيسمع من غير اصمخة واذن ويبصر من غير حدة واجفان * ثم الكلام الازلي القائم بذاته لا بصوت ككلام الخلق وان القرآن مقروء ومكتوب ومحفوظ ومع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى وان موسى سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الابرار ذات الله من غير شكل ولا لون * ثم الافعال الموصوفة بالعدل المحض فلا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله اذ لا يضاف لغيره ملكا ليكون تصرفه فيه ظلما فلا يتصور منه ظلم ولا يجب عليه فعل فكل نعمة من فضله وكل نعمة من عدله * ثم اليوم الآخر * والعاشر النبوة المشتملة على ارسال الملائكة وانزال الكتب * واما العبادات العشرة فالصلاة والزكاة والصوم والحج وقراءة القرآن وذكر الله في كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصعبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) قال المولى الجامى قدس سره

يا نبى الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك
 كرز قم طريق سنت تو * هسّم از عاصيان امت تو
 مائده ام زير بار عصيان پست * اقم از پائى اكر نكبرى دست

وجاء في بيان مراتب العباد المتوجهين الى الله ان الانسان اذا فعل برا ان قصده امر اما غير الحق كان من الاحرار لا من العبيد وان لم يقصد امرا بعينه بل يفعله لكونه خيرا فقط اولكونه مأمورا به لا مطلقا بل من حيث الحضور منه مع الامر فهو الرجل فان ارتقى بحيث لا يقصد بعمله غير الحق كان تاما في الرجولية فان كان بحيث لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في قرب النوافل صارت تاما في المعرفة والرجولية وان انضم الى ما سبق حضوره مع الحق في فعله بحيث يشهده بعين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود الى الله والفعل والاضافة اليه لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص عمله

فان ظهرت عليه غلبة احكام هذا المقام والذي قبله وهو مقام في يسمع غير متقيد بشئ منها ولا بمجموعها مع سريان حكم شهوده الاحدى في كل مرتبة ونسبة دون الثبات على امر بعينه بل ثابتا في سعة وقوله كل وصف وحكم عن علم صحيح منه بما اتصف به وما تسليخ عنه في كل وقت وحال دون غفلة وحجاب فهو التكمال في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق كذا في تفسير الفاتحة للصدر القوي قلتم سره ٨٨ قال في التأويلات النجمية في قوله (اياك نعبد) رجع الى الخطاب من الغيبة لانه ليس بين المملوك ومالكه الاحجاب ملك نفس المملوك فاذا عبر من حجاب ملك النفس وصل الى مشاهدة مالك النفس كما قال ابو يزيد في بعض مكشافته الهى كيف السيل اليك قال له ربنا دع نفسك وتعال فلنفس اربع صفات امارة ولوامة ومهمة ومطمنة فامر العبد المملوك بان يذكر ماله اربع صفات بالصفة الالهية والربوبية والرحمانية والرحيمية فيعبر بعد مدح الالهية وشكر الربوبية وثناء الرحمانية وتمجيد الرحيمية بقوة جذبات هذه الصفات الاربع من حجاب ممالك الصفات الاربع للنفس فيتخلص من ظلمات ليله رين نفسه بطلوع صبح صادق مالك يوم الدين فيبقى العبد عبدا مملوكا لا يترز على شئ فيرحمه ماله ويذكره بلسان كرمه على قضية وعنده (فادكروني لانه كرم) وينادي به مخاطب نفسه (يا ايها النفس المطمئنة) ثم يحذيه من غيبة نفسه الى شهود ماله كبره بحذبه (ارجعي الى ربك) فيشاهد جمال ماله ويناديه نداء عبيد خاضع خاضع ذليل عاجز كما قرأ بعضهم مالك يوم الدين فصبا على نداء اياك نعبد * واعلم ان النفس دنيوية تعبد هواها الدنيوى لقوله تعالى (أفرأيت من اتخذ الهه هواه) والقلب اخروى يعبد الجنة لقوله تعالى (وهي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) والروح قربى يعبد القربة والعتقية لقوله تعالى (في مقعد صدق عند مليك مقتدر) والسر حضرة يعبد الحق تبارك لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام (الاخلاص سرى بيني وبين عبيد لا يسه في ملك مقرب ولا نجي مرسل) فلما انعم الله على عبده بنعمة الصلاة قسمها بينه وبين عبده كما قال تعالى على لسان نبيه عليه السلام (قسمت الصلاة بيني وبين عبيدي نصفين فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ماسأل) فيقرب العبد بنصفه الى حضرة كماله بالحمد والثناء والشكر على صفات جماله وجلاله وتقرب الرب على مقتضى كرمه وانعامه كما قال (من تقرب الى شبرا تقرب الى ذراعا) بنصفه الى خلاص عبده من رق عبودية الاغيار باخراجه من ظلمات بعضها فوق بعض من هوى الناس ومراد القلب وتعلق الروح بغير الحق الى نور وحدانيته وشهود فردانيته فاشرقت ارض النفس وسموات القلب وعرش الروح وكرسى السر بنور ربها فآمنوا كلهم اجمعون بالله الذي خلقهم وهو مالكهم وملكهم وكفروا بطواغيهم التي يعبدونها واستمسكوا بالعروة الوثقى وجعلوا كلهم واحدا وقالوا (اياك نعبد واياك نستعين) كراياك للتخصيص على اختصاصه تعالى بالاستعانة ايضا والاستعانة طلب العون ويعدى بالباء وبنفسه اى نطلب العون على عبادتك او على ملاطقة لنا به او على محاربة الشيطان المانع من عبادتك او في امورنا بما يصلحنا في دنسانا وديننا والجامع للاقاويل نسألك ان تعيننا على اداء الحق واقامة القروض وتحمل المكارة وطلب المصالح وتقديم العباداة على الاستعانة لوافق رؤوس الآسي ولينعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة

ادعى الى الاجابة واياك نعبد لما اورثه العجب اردف اياك نستعين ازاله واقناء للخوة * ففي الجمع بينهما افتخار وافتقار فالافتخار بكونه عبدا عابدا والافتقار الى معونته وتوقيه وعصمته * وفيه ايضا تحقيق لمذهب اهل السنة والجماعة اذ فيه اثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله كالخلق فيه رد الجبرية النافين للفعل من العبد بقوله اياك نعبد ورد المعتزلة النافين للتوفيق والخلق من الله بقوله اياك نستعين ثم تحقيقهما من العبد ان لا يخدم غير الله ولا يسأل الا من الله - حكى - عن سفيان الثوري رحمه الله انه ام قوما في صلاة المغرب فلما قال (اياك نعبد واياك نستعين) خر مغشيا عليه فلما افاق قيل له في ذلك فقال خفت ان يقال فلم تذهب الى ابواب الاطباء والاسلاطين * وفي تخصيص الاستعانة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام في قيد النمرود حيث قال له جبريل عليه السلام هل لك من حاجة فقال اما ليك فلا فقال سله قال حسبي من سؤالي علمه بحالي بل زدت عليه فان الخليل قيد رجلاه ويدها لا غير فاما انا فقيدت الرجلين فلا اسير واليدين فلا احركهما وعيني فلا انظر بهما واذا نى فلا اسمع بهما ولساني فلا اتكلم به وانا مشرف على نار جهنم فكما لم يرض الخليل بغيرك معنا لا يريد الاعونك فاياك نستعين وكأنه تعالى يقول فتحن ايضا نريد حيث قلنا ثمة يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم واما انت فقد نحيناك من النار واوصلناك الى الجنة وزدنا سماع الكلام القديم وامرنا نار جهنم تقول لك جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي : قال المولى جلال الدين قدس سره

ز آتش مؤمن ازين رو اى صفى * ميشود دوزخ ضعيف ومنطقى
كويدش بكذر سبك اى محتشم * ورنه ز آتسهاى تو مرد آتشم

﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ بيان المعونة المطلوبة كانه قيل كيف اعينك فقالوا اهدنا الصراط المستقيم وايضاً ان التعقيب بالدعاء بعد تمام العبادة قاعدة شرعية * قال فى التيسير (اياك نعبد) اظهار التوحيد (واياك نستعين) طلب العون عليه وقوله (اهدنا) لسؤال الثبات على دينه وهو تحقيق عبادته واستعانت به وذلك لان الثبات على الهداية اهم الحاجات اذ هو الذى سألها الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفنى مسلماً وسحرة فرعون توفقنا مسلمين والصحابه وتوفقنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي ان يعتمد على ظاهر الحال فقد يتغير فى المال كما لا بليس وبرصيصا وبلغم بن باعورا : قال المولى جلال الدين قدس سره

صد هزار ابليس وبلغم در جهان * همچنين بودست پيدا و نهان
اين دورا مشهور گردانيداله * تا كه باشند اين دو برياقى كواه
اين دو دزد آويخت بردار بلند * ورنه اندر قهر بس دزدان بدند

وفى تفسير القاضى اذا قاله العارف الواصل الى الله عنى به ارشادنا طريق السير فيك لتمحو عنا ظلمات احوالنا وتميط غواشى ابداننا لنستضي بنور قدسك فتراك بنورك * قال المولى الفناى ومبناه ان السير فى الله غير متناه كما قال قطب المحققين ولانهاية للمعلومات والمقدورات فادام معلوم او مقدور فالشوق للعبد لا يسكن ولا يزول واصل الهداية ان يعبدى باللام الى الى فمومل معاملة اختار فى قوله تعالى (واختار موسى قومه) والصراط المستقيم استعارة عن ملة

در آواز خرد و دفتر دينان حديث جز باهوشم فان نورك اطمانارى
در آواز خرد و دفتر دينان بكم در دينان ما كردن بلم باعورك موسى عليه السلام وقوش را الخ

الاسلام والدين الحق تشييدها لوسيلة المقصود بوسيلة المقصد والمحل التوجه الروحاني بمحل التوجه الجسماني وانما سمي الدين صراطا لان الله سبحانه وان كان متعاليا عن الامكنة لكن العبد الطالب لا بد له من قطع المسافات ومس الآفات وتحمل المجافة ليكرم الوصول والموافاة * ثم في قوله ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ معناه مهتد وجوه * الاول ان لا يدبعد معرفة الله تعالى والاهتداء بهما من معرفة الخط المتوسط بين الافراط والتفريط في الاعمال الشهوية والغضبية وافاق المال والمطلوب ان يهديه الى الوسط * والثاني انه وان عرف الله بدليل فهناك ادلة اخرى فغنى اهدنا عرفنا ما في كل شيء من كيفية دلالة على ذاتك وصفاتك وافعالك * والثالث ان معناه بموجب قوله تعالى ﴿وان هذا صراطي مستقيما﴾ طلب الاعراض عما سوى الله وان كان نفسه والاقبال بالكلية عليه حتى لو امر بذبح ولده كابراهيم عليه السلام او بان ينقاد للذبح كاسماعيل عليه السلام او بان يرمى نفسه في البحر كيونس عليه السلام او بان يتلمذ مع بلوغه على درجات الغايات كموسى عليه السلام او بان يصير في الامر بالمعروف على القتل والشق بنصفين كيحيى وزكريا عليهما السلام فعل وهذا مقام هائل الا ان في قوله ﴿صراط الذين انعمت عليهم﴾ دون ان يقول صراط الذين ضربوا وقتلوا تيسيرا ما وترغيا الى مقام الانبياء والاولياء من حيث انعامهم ثم الاستقامة الاعتدالية ثم الثبات عليها امر صعب ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم (شيتني هودواخواتها) حيث ورد فيها فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشأته وقواه الظاهرة والباطنة مشتمل على صفات واخلاق طبيعية وروحانية ولكل منها طرفا افراط وتفريط والواجب معرفة الوسط من كل ذلك والبقاء عليه وبذلك وردت الاوامر ونطقت الآيات كقوله تعالى ﴿ولا تجعل يدك مغلولة﴾ الآية حرضه على الوسط بين البخل والاسراف وكقوله صلى الله عليه وسلم لمن سألته مستشيرا في التهرب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه (ان لنفسك عليك حقا ولزورك عليك حقا ولزورك عليك حقا فاصم وافطروقم ونم) وهكذا في الاحوال كلها نحو قوله تعالى ﴿ولا تبهر بصلوتك ولا تخافت بها﴾ ولم يسرفوا ولم يفتروا وكان بين ذلك قواما * وما زاغ البصر وما طغى ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضي الله عنه يقرأ رافعا صوته سألته فقال اوقظ الوسنان واطرده الشيطان فقال عليه السلام (اخفض من صوتك قليلا) واتى ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام (ارفع من صوتك قليلا) وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين الهور والجن والبلاغة بين الايجاز المجحف والاطناب المفرط وشريعتنا قد تكفلت ببيان ميزان الاعتدال في كل ترغيب وترهيب وحال وحكم وصفة وخلق حتى عينت للذمومة مصارف اذا استعملت فيها كانت محمودة كالذم لله والبغض لله * والمستقيم على اقسام منها مستقيم بقوله وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله اي لم يعلم احدا ولهذين الفوز والاول اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجح له النفع بغيره ومنها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه دون قوله وفعله ومستقيم بفعله دون قوله وقلبه وهؤلاء الاربعة عليهم لالهم وان كان بعضهم فوق بعض وليس المراد بالاستقامة بالقول ترك الغيبة والنميمة وشبههما فان الفعل يشمل ذلك

انما المراد بها ارشاد الغير الى الصراط المستقيم وقد يكون عربيا مما يرشد اليه مثال اجتماعها رجل تفقه في امر صلاته وحققها ثم علمها غيره فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاداهما على ما علمها محافظا على اركانها الظاهرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام ﴿ وفي التأويلات الجمجمة ان اقسام الهداية ثلاثة * الاولى هداية العامة اى عامة الحيوانات انى جلب منافعتها وسلب مضارها واليه اشار بقوله تعالى ﴿ اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ﴾ وقوله ﴿ وهديناه النجدين ﴾ * والثانية هداية الخاصة اى للمؤمنين الى الجنة واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ يهديهم ربهم بايمانهم ﴾ الآية * والثالثة هداية الاخص وهى هداية الحقيقة الى الله بالله واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ قل ان هدى الله هو الهدى ﴾ وقوله ﴿ انى اذهب الى ربى سهدى ﴾ وقوله ﴿ الله يجتبي اليه من يشاء ربهدى اليه من ينيب ﴾ وقوله ﴿ ووجدك ضالا فهدى ﴾ اى كنت ضالا في تيه وجودك فطلبتك بجودى ووجدتك بفضلى ولطفى وهديتك بجذبات غنائى ونور هدايتى الى وجعلتك نورا فاهدى بك الى من اشاء من عبادى فمن اتبعك وطلب رضاك فنخرجهم من ظلمات الوجود البشرى الى نور الوجود الروحانى ونهديمهم الى صراط مستقيم كما قال تعالى ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله ﴾ والصراط المستقيم هو الدين القويم وهو ما يدل عليه القرآن العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فيما قال تعالى ﴿ وانك لعلى خلق عظيم ﴾ ثم هو اما الى الجنة وذلك لاصحاب اليمين كما قال تعالى ﴿ والله يدعوا الى دار السلام ﴾ الآية واما الى الله تعالى وهذا للسابقين المتقربين كما قال تعالى ﴿ الى صراط مستقيم صراط الله ﴾ وكل ما يكون لاصحاب اليمين يحصل للسابقين وهم سابقون على اصحاب اليمين بما لهم من شهود الجلال وكشف الجلال وهذا خاصة لسيد المرسلين ومتابعيه كما قال تعالى ﴿ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى ﴾ : قال الشيخ سعدى قدس سره

اكر جز بحق مى رود جادemat * در آتش فشاند سجادات

﴿ صراط الذين انعمت عليهم ﴾ بدل من الاول بدل الكل والانعام اىصال النعمة وهى فى الاصل الحالة التى يستلذها الانسان فاطلقت على ما يستلذه من نعمة الدين الحق * قال ابو العباس ابن عطاء هؤلاء المنعم عليهم هم طبقات فالعارفون انعم الله عليهم بالمعرفة والاولياء انعم الله عليهم بالصدق والرضى واليقين والصفوة والابرار انعم الله عليهم بالحلم والرافة والمريدون انعم الله عليهم بخلاوة الطاعة والمؤمنون انعم الله عليهم بالاستقامة * وقيل هم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون كما قال تعالى ﴿ فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ﴾ واضيف الصراط هنا الى العباد وفى قوله ﴿ وان هذا صراطى مستقيما ﴾ الى ذاته تعالى كما اضيف الدين والهدى تارة الى الله تعالى نحو ﴿ افغير دين الله * وان الهدى هدى الله ﴾ وتارة الى العباد نحو ﴿ اليوم اكملت لكم دينكم * وبهداهم اقتده ﴾ وسرمد من وجوه * الاول بيان ان ذلك كله له شرعا ولنا نفعا كما قال تعالى ﴿ شرع لكم من الدين ﴾ * والثاني انه له ارتضاء واختيارا ولنا سلوكا واثمارا * والثالث انه اضاف الى نفسه قطعا لعجب العبد الى العبد تسلية لقلبه * والرابع انه اضاف

الى العبد تشريفه الى نفسه فطعا لطمع ابليس عنه كاقيل لما نزل قوله تعالى ﴿ ولله العزة
 ولرسوله وللمؤمنين ﴾ قال الشيطان ان لم اقدر على سلب عزة الله ورسوله اسلب عزة المؤمنين
 فقال الله تعالى ﴿ فله العزة جميعا ﴾ فقطع طمعه كذا في التيسير * وتكرار الصراط اشارة الى
 ان الصراط الحقيقي صراطان من العبد الى الرب ومن الرب الى العبد فالذي من العبد الى الرب
 طريق مخوف كم قطع فيه القوافل واقطع به الرواحل ونادى منادى العزة لاهل العزة الطلب
 رد والسبيل سد وقاطع الطريق يقطع على هذا الفريق ﴿ لا تعدن لهم صراطك المستقيم ﴾ الآية
 والذي من الرب الى العبد طريق آمن وبالايمان كائن قد سلم فيه القوافل وبالنعيم محفوف المنازل
 يسير فيه سيارته ويقاد باللائل قاده ﴿ مع الذين انعم الله عليهم من النبيين ﴾ الآية اي انعم الله على
 اسرارهم بانوار العناية وعلى ارواحهم باسرار الهداية وعلى قلوبهم بآثار الولاية وعلى نفوسهم
 في قمع الهوى وقهر الطبع وحفظ الشرع بالتوفيق والرعاية وفي مكاييد الشيطان بالمراقبة والكلالية
 * والنعم اما ظاهرة كارسال الرسل وانزال الكتب وتوفيق قبول دعوة الرسل واتباع السنة
 واجتناب البدعة وانقياد النفس للاوامر والنواهي والنيات على قدم الصدق ولزوم العبودية
 * واما باطنة وهي ما نعم على ارواحهم في بداية الفطرة باصابة رشاش نوره كما قال عليه السلام (ان الله
 خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد
 ضل) فكان فتح باب صراط الله الى العبد من رشاش ذلك النور واول الفتح رش ثم ينسكب
 فالمؤمنون ينظرون بذلك النور المرشوش الى مشاهدة المغيث وينظرون الغيث ويستعينون
 ﴿ اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم ﴾ بجذبات الطافك وفتحت عليهم ابواب
 فضلك ليهتدوا بك اليك فأصابوا بما اصابهم بك منك كذا في التأويلات النجمية * قال الشيخ
 صدر الدين القنوي قدس سره في الفكوك في تأويل الحديث المذكور لاشك ان الوجود المحض
 يتعقل في مقابلاته العدم المضاد له فان للعدم تعينا في التعقل لا محالة وله الظلمة كما ان الوجود له
 النورانية ولهذا يوصف الممكن بالظلمة فانه يتور بالوجود فيظهر فظلمته من احد وجهيه
 الذي يلي العدم وكل نقص يلحق الممكن ويوصف به انما ذلك من احكام النسبة العدمية واليه
 الاشارة بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليه من نوره
 فظهر) وخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير سابق على اليجاد ورش النور كناية عن افاضة
 الوجود على الممكنات فاعلم ذلك انتهى كلام الشيخ ﴿ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾
 بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال * وكلمة غير على
 ثلاثة اوجه الاول بمعنى المغايرة وفارسيته «جز» قال الله تعالى ﴿ لتفترى علينا غيره ﴾ والثاني
 بمعنى لا وفارسيته «نا» قال تعالى ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد ﴾ والثالث بمعنى الا وفارسيته
 «مكر» قال تعالى ﴿ فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ﴾ وصرفها ههنا على هذه الوجوه
 محتمل غير ان معنى الاستثناء مخصوص بقراءة النصب * والغضب ثوران النفس عند ارادة
 الانتقام يعني انه حالة نفسانية تحصل عند غليان النفس ودم القلب لشهوة الانتقام وهناقض
 الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هتك الاستار

والتعذيب بالنار لان القاعدة التفسيرية ان الافعال التى لها اوائل بدايات واواخر غايات
 اذا لم يمكن اسنادها الى الله باعتبار البدايات يراد بها حين الاسناد غاياتها كالغضب والحياة والتكبر
 والاستهزاء والتم والفرح والضحك والبشاشة وغيرها والضلال العدول عن الطريق السوى
 عمدا او خطأ * والمراد بالمغضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله لان المنعم عليهم هم
 الجامعون بين العلم والعمل فكان المقابل لهم من اختل احدى قوتيهِ العاقلة والعاملة والمخل
 بالعمل فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى فى القاتل عمدا (وغضب الله عليه ولعنه) والمخل بالعلم
 جاهل ضال كقوله تعالى (فماذا بعد الحق الا الضلال) والمغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى
 فى حقهم (ممن لعنه الله وغضب عليه) والضالون النصارى لقوله تعالى فى حقهم (قد ضلوا
 من قبل واصلوا كثيرا) وليس المراد تخصيص نسبة الغضب باليهود ونسبة الضلال بالنصارى
 لان الغضب قد نسب ايضا الى النصارى وكذا الضلال قد نسب الى اليهود فى القرآن بل المراد
 انهما اذا تقابلا فالتميز بالغضب الذى هو ارادة الانتقام لاحالة باليهود ألىق لىفاية ترمدهم
 فى كفرهم من اعتدائهم وقتلهم الانبياء وقولهم (ان الله فقير ونحن اغنياء) وغير ذلك * فان قلت
 من المعلوم ان المنعم عليهم غير الفريقين فما الفائدة فى ذكرها بعدهم * قلت فائدته وصف ايمانهم
 بكمال الخوف من حال الطائفتين بعد وصفه بكمال الرجاء فى قوله (الذين انعمت عليهم) قال عليه
 السلام (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا) * واعلم ان حكم الغضب الالهى تكميل
 مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلتا يديه المقدستين يميناً مباركة لكن حكم كل واحدة
 يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فللಿದೆ الواحدة المضاف اليها
 عموم السعداء الرحمة والحنان وللأخرى القهر والغضب ولوازمهما فسر حكم الغضب
 هو التكميل المشار اليه فى الجمع بين حكم اليدى والوقاية ولصاحب الاكلة اذا ظهرت فى عضو
 واحد وقدر أن يكون الطيب والده اوصدقه اوشقيقه فانه مع فرط محبته يبادر لقطع العضو
 المقتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح والسر الثالث التطهير كالذهب الممزوج بالرصاص والنحاس
 اذا قصد تميزه لا بد وان يجعل فى النار الشديدة والضلال هو الحيرة فمنها ما هى مذمومة
 ومنها ما هى محمودة ولها ثلاث مراتب حيرة اهل البدايات وحيرة المتوسطين من اهل
 الكشف والحجاب وحيرة اكابر المحققين واول مزبل للحيرة الاولى تعين المطلب المرجح
 كرضى الله والتقرب اليه والشهود الذاتى ثم معرفة الطريق الموصل كمالزمة شريعة الكمل
 ثم السبب المحصل كالمُرشد ثم ما يمكن الاستعانة به فى تحصيل الغرض من الذكر والفكر وغيرها
 ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها كالنفس والشيطان فاذا تعينت هذه الامور الخمسة حينئذ
 تزول هذه الحيرة وحيرة الاكابر محمودة لاتظن ان هذه الحيرة سببها قصور فى الادراك
 ونقص مانع من كمال الجلاء هنا والاستجلاء لما هناك بل هذه حيرة يظهر حكمها بعد كمال
 التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة سر كل وجود والاطلاع التام على احدى الوجود
 وفى تفسير النجم (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) هم الذين اخطأهم ذلك النور فضلوا
 فى تيه هوى النفس وتاهوا فى ظلمات الطبع والتقليد فغضب الله عليهم مثل اليهود ولعنهم

بالطرد والتباعد حتى لم يهتدوا الى الشرع القويم ووقعوا عن الصراط المستقيم اى عن المرتبة الانسانية التى خلق فيها الانسان فى احسن تقويم ومسحوا قرده وخازير صورة اومنى ولما وقعوا عن الصراط المستقيم فى سد البشرية نسوا أطفاف الربوبية وضلوا عن صراط التوحيد فاخذهم الشيطان بشرك الشرك كالنصارى فاتخذوا الهوى الها والدنيا الها وقالوا (ثالث ثلاثة * نسوا الله فنسيهم) هذا بحسب اول الحال وفيه وجه آخر معتبر فيه عارض المآل وهو ان يراد غير المغضوب عليهم بالغبية بعد الحضور والحنة بعد السرور والظلمة غيب النور نموذ بالله من الحور بعد الكور اى من الرجوع الى التقصان بعد الزيادة ولا الضالين بغبلة الفسق والفجور وانقلاب السرور بالشور ووجه ثالث يعبر فى السلوك الى ملك الملوك وهو غير المغضوب عليهم بالاحتباس فى المنازل والاقطاع عن القوافل ولا الضالين بالصدود عن المقصود * (آمين) اسم فعل بمعنى استجب معناه يا الله استجب دعاءنا او افعلى يا رب بنى على الفتح كأين وكيف لالتقاء الساكنين وليست من القرآن اتفاقا لانها لم تكتب فى الامام ولم ينقل احد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم رضى الله تعالى عنهم انها قرآن لكن يسن ان يقول القارىء بعد الفاتحة آمين مفصولة عنها لقوله عليه السلام (علمنى جبريل آمين عند فراغى من قراءة الفاتحة وقال انه كالحتم على الكتاب) وزاده على رضى الله عنه توضيحا فقال [آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده] فسرره ان الحاتم كما يمنع عن الختم الاطلاع عليه والتصرف فيه يمنع آمين عن دعاء العبد الحية * وقال وهب يخلق بكل حرف منه ملك يقول اللهم اغفر لى قال آمين وفى الحديث (الداعى والمؤمن شريكان) يعنى به قوله تعالى (قد اجبت دعوتكما) قال عليه السلام (اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقولها فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) وسره مامر فى كلام وهب اما الموافقة فليل فى الزمان وقيل فى الاخلاص والتوجه الاحدى * واختلف فى هؤلاء الملائكة قيل هم الحفظة وقيل غيرهم ويعضده ماروى انه عليه السلام قال (فان من وافق قوله قول اهل السماء) ويمكن ان يجمع بين القولين بان يقولها الحفظة واهل السماء ايضا * قال المولى القارى فى تفسير الفاتحة ان الفاتحة نسخة الكمال لمن اخرج للاستكمال من ظلمة العدم والاستهلاك فى نور القدم الى انوار الروحانية ثم بواسطة النفخ الى عالم الجسمية ليكمل مرتبة الانسانية التى لجمعتها مظنة الانانية فاحتاج الى طلب الهداية الى منهاج العناية التى منها جاء ليرجع من الوجود الى العدم بل من الحدوث الى القدم فيفقد الموجود فقدانا لا يجده ليجد المفقود وجدانا لا يفقده ولما حصل لهم رتبة الكمال بقبول هذا السؤال كما قال ولعبدى ماسأل قاضاه الى نفسه بلام التملك ثم ختم اكرم الاكرمين نسخة حالهم بخاتم آمين اشارة الى ان عبادته المخلصين ليس لاحد من العالمين ان يتصرف فيهم بان يفك خاتم رب العالمين ولهذا ايسر ابليس فقال (الاعبادك منهم المخلصين) وعدد آيات سورة الفاتحة سبع فى قول الجمهور على ان احداها ما آخرها انعمت عليهم لا التسمية او بالعكس وعدد كلماتها * فى التيسير انا خمس وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون * وفى عين المعانى كلماتها سبع وعشرون وحروفها مائة واثنان واربعون وسبب

الاختلاف بعد عدم اعتبار البسمة اعتبار الكلمات المنفصلة كتابة او المستقلة تافظا واعتبار الحروف الملفوظة او المكتوبة او غيرها * وسئل عطاء أى وقت أنزلت فاتحة الكتاب قال أنزلت بمكة يوم الجمعة كرامة أكرم الله بها محمدا عليه السلام وكان معها سبعة آلاف ملك حين نزل بها جبريل على محمد عليهما السلام * روى ابن عساق قدم من الشام لابي جهل بمال عظيم وهي سبع فرق ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر الصحابة بهم جوع وعمرى فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شئ لحاجة اصحابه فنزل قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) أى مكان سبع قوافل لابي جهل لا ينظر الى ما عصىك مع جلاله هذه العطية فلم تنظر الى ما عطيت من متاع الدنيا الدنية ولما علم الله ان نبيه قد نزل عليه وحده (ولا تحزن عليهم) وامره بما يزيد نفعه على نفع المال فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) فان تواضعك اطيب لقلوبهم من ظفرهم بمحبوبهم ومن فضائلها ايضا قوله عليه السلام (لو كانت في التوراة لماتهود قوم موسى ولو كانت في الانجيل لمات مسيحيون) لو كانت في الزبور لمات مسيحيون قوم داود عليهم السلام وأيمانهم قرأها اعطاه الله من الاجر كما قرأ القرآن كله وكأنا تصدق على كل مؤمن ومؤمنة) ومن فضائلها ايضا قوله (سبعة) فيها اثنان وعشرون واعوان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي اثنان وعشرون ان ليس فيها سبعة احرف ناء الثبور وجيم الجحيم وناء الخوف وزاى الزقوم وشين الشقاوة وظاء الظلمة وفاء الفراق فتمت هذه السورة وقارئها على التعظيم والحرمة آمن من الله *
وعن حذيفة رضى الله عنه انه عليه السلام قال (ان القوم ليسوا الله عليهم العذاب حتما مقتضيا فيقرأ صبي من صبيانهم في المكتب الحمد لله رب العالمين فيسمعه ويرفع عنهم بسببه العذاب اربعين سنة) وقدم ما روى من ابداع علوم جميع الكتب في القرآن ثم في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير الكل ومن قرأها فكأنما قرأ الكل * قال تفسير الكبير والسبب ان المقصود من جميع الكتب علم الاصول والفروع والمكاشفات وقد علم اشتمالها عليها * قال الفاضل وذلك لما علم ان اولها الى قوله تعالى (مالك يوم الدين) اشارة الى العقائد المبدئية المتعلقة بالآلهيات ذاتا وصفة وفعلا لان حصر الحمد يقتضى حصر الكمالات الذاتية والوصفية والفعلية ثم بالنبوات والولايات لانها اجلاء النعم او اخصاؤها ثم الى العقائد المعادية لكونه مالكا للامر كله يوم المعاد واوسطها من قوله (اياك نعبد واياك نستعين) الى اقسام الاحكام الرابطة بين الحق والعبد من العبادات وذلك ظاهر من المعاملات والمزاج لان الاستعانة الشرعية اما لجلب المنافع او لدفع المضار وآخرها الى طلب المؤمنين وجوه الهداية المرتبة على الايمان المشار اليه في القسم الاول والاسلام المشار اليه في القسم الثانى وهي وجوه الاحسان اعنى المراتب الثلاث من الاخلاق الروحية المحمودة ثم المراقبات المعهودة في قوله تعالى (ان تعبد الله كأنك تراه) ثم الكمالات المشهودة عند الاستغراق في مطالع الجلالين مع تكف التشبيه الذى فى ذلك الخبر والدافع لفضب تنزيه الجبر وضلال نسبة القدر وهذه هي المشاهدة بعلوم المكاشفات والله اعلم باسرار كلية المبطلات

سورة البقرة مدنية وآياتها مائتان وسبع وثمانون

ان قلت أى سورة اطول وآياتها اقصر وأى آية اطول وآياتها اقصر قلت قال اهل التفسير اطول سورة في القرآن البقرة واقصرها الكوثر واطول آية الدين واقصرها آية والضحي والفجر واطول كلمة فيه كلمة (فاسقيناكموه) فان قلت ما الحكمة في ان سورة البقرة اعظم السور ماعدا الفاتحة الجواب لانها فصلت فيها الاحكام وضربت الامثال واقامت الحجج اذ لم تشتمل سورة على ما اشتملت عليه ولذلك سميت فسطاط القرآن * قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض اشياخي يقول فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خبر ولعظم فقهها اقام ابن عمر رضي الله عنهما ثمانين سنين على تعلمها كذا في اسئلة الحكم * قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه مر على لساني في بعض الاوقات ان هذه السورة الكريمة يمكن ان يستبسط من قوائدها ونفائسها عشرة آلاف مسألة فاستبعد هذا بعض الحساد وقوم من اهل الجهل والنهي والعدا وحملوا ذلك على ما القوه من انفسهم من التصلفات الفارغة عن المعاني والكلمات الخالية عن تحقيق المعاهد والمباني فلما شرعت في تصنيف هذا الكتاب قدمت هذه المقدمة لتصير كالتنبيه على ان ما ذكرنا امر يمكن الحصول قريب الوصول انتهى * وانما سورتي السور طولا واوساطا وقصارا تنبئها على ان الطول ليس من شرط الاعجاز فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهي معجزة اعجاز سورة البقرة ثم ظهرت لذلك التيسير حكمة في التعليم وتدرج الاطفال من السور القصار الى ما فوقها تيسيرا من الله تعالى على عباده وفي ذلك ايضا ترعيب وتوسيع في الفضيلة في الصلاة وغيرها كسورة الاخلاص من القصار تعدل ثلث القرآن فمن فهم ذلك فاز بسر التيسير * فان قلت ما الحكمة في تعدد مواطن نزول القرآن وتكرر مشاهدته مكيا مدنيا ليلا نهاريا سفريا حضريا صيفيا شتائيا نوميا برزخيا يعني بين الليل والنهار ارضيا سماويا غاريا ما نزل في النار يعني تحت الارض برزخيا ما نزل بين مكة والمدينة عرشيا معراجيا ما نزل ليلة المعراج آخر سورة البقرة * الجواب الحكمة في ذلك تشريف مواطن الكون كلها بنزول الوحي الالهي فيها وحضور الحضرة المحمدية عندها كما قيل سر المعراج والاسراء به وسير المصطفى في مواطن الكون كلها كأن الكون والعرش والجنان يسأل كل موطن بلسان الحال ان يشرفه الله تعالى بقدوم قدم حبيبه وتكتحل اعين الاعيان والكبار بنهار نعال قدم سيد السادات ومفخر موجودات الولاة ماشم الكون رائحة الوجود وما بد من حضرة الكمون لمعة الشهود كما ورد بلسان القدس (لولاك لولاك لما خاقت الافلاك)

بسم الله الرحمن الرحيم

الم ان قلت ما الحكمة في ابتداء البقرة بالم والفاتحة بالحرف الظاهر المحكم الجواب قال السيوطي رحمه الله في الاتقان اقول في مناسبة ابتداء البقرة بالم انه لما ابتدئت الفاتحة بالحرف المحكم الظاهر لكل احد بحيث لا يعذر في فهمه ابتدئت البقرة بمقابله وهو الحرف المتشابه البعيد التأويل ليعلم مراتبه للعلاء والحكماء ليعجزهم بذلك ليعتبروا ويدبروا آياته

كذا في خواتم الحكم وجل الرموز وكشف الكنوز للمعارف بالله الشيخ المعروف بعلي دده
 *واعلم انهم تكلموا في شأن هذه الفواتح الكريمة وما اريد بها فقل انما من العلوم المستورة
 والاسرار المحجوبة اى من المتشابه الذى استأثر الله بعلمه وهى سر القرآن فنحن نقوم
 بظاها ونكل العلم فيها الى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب الايمان بها والالف الله واللام
 لطيف والميم مجيد اى انا الله اللطيف المجيد كما ان قوله تعالى (الر) انا الله ارى و(كهيعص)
 انا الله الكريم الهادى الحكيم العليم الصادق وكذا قوله تعالى (ق) اشارة الى انه القادر
 القاهر و(ن) اشارة الى انه التور الناصر فهى حروف مقطعة كل منها مأخوذ من اسم
 من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية كما قال الشاعر
 قلت لها قفى فقالت ق اى وقفت وقيل ان هذه الحروف ذكرت في اوائل بعض
 السور لتدل على ان القرآن مؤلف من الحروف التى هى « ا ب ت ث » فجاء بعضها مقطعا
 وبعضها مؤلفا ليكون ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها لهم على انه منتظم من عين ما ينظمون
 منه كلامهم فلو لا انه خارج عن طوق البشر فازل من عند خلاق القوى والقدر لأتوا
 بمثله هذا ما جنح اليه اهل التحقيق ولكن فيه نظر لانه يفهم من هذا القول ان لا يكون
 لتلك الحروف معان واسرار والنبي عليه السلام اوتى علم الاولين والآخرين فيحتمل ان
 يكون الم وسائر الحروف المقطعة من قيل المواضع المعينات بالحروف بين المحيين لا يطلع
 عليها غيرها وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسهه فيه ملك مقرب ولا
 نبي مرسل ليتكلم بها معه على لسان جبريل عليه السلام باسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل
 ولا غيره يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى
 (كهيعص) فلما قال «كاف» قال النبي عليه السلام (علمت) فقال «ها» فقال (علمت) فقال
 «ياء» فقال (علمت) فقال «عين» فقال (علمت) فقال «صاد» فقال (علمت) فقال جبريل عليه
 السلام كيف علمت ما لم اعلم * وقال الشيخ الاكبر قدس سره في اول تفسير (الم ذلك
 الكتاب) واما الحروف المجهولة التى انزلها الله تعالى في اوائل السور فاسبب ذلك من اجل
 لغو العرب عند نزول القرآن فانزلها سبحانه حكمة منه حتى تتوفر دواعيهم لما انزل الله
 اذا سمعوا مثل هذا الذى ما عهدوه والنفوس من طبعها ان تميل الى كل امر خريب غير
 معتاد فينسون عن اللغو ويقبلون عليها ويصفون اليها فيحصل المقصود فيها يسمعون مما يأتى
 بعد هذه الحروف النازلة من عند الله تعالى وتوفر دواعيهم للنظر في الامر المناسب بين
 حروف الهجاء التى جاء بها مقطعة وبين ما يجاورها من الكلام وابهم الامر عليهم من عدم
 اطلاعهم عليها فرد الله بذلك شرا كبيرا من عنادهم وعتوهم ولغوهم كان يظهر منهم فذاك
 رحمة للمؤمنين وحكمة منه سبحانه انتهى كلامه * قال بعض المعارفين كل ما قيل في شرحها
 بطريق النظر والاعتبار فتحمين النظر من قائله لا حقيقة الا لمن كشف الله له عن قصده
 تعالى بها * يقول الفقير جامع هذه المعارف واللطائف شكريا لله مساعيه وبسط اليه من عتده
 اياديه قال شيخى الاكل في هامش كتاب الالامحات البرقيات له بعد ما ذكر بعض خواص

الم على طريق الحقيقة زلق في امثال هذا المتشابه اقدام الزائنين عن العلم وتحير عقول الراسخين في العلم وبعضهم توقف تأديبا مع الله تعالى ولم يتعرض بل قالوا آمنا به كل من عندر ربنا وبعضهم تأولوا لكن بوجوه بعيدة عن المرام والمقام بعيدا الا انها مستحسنة شرعا مقبولة دينيا وعقلا وما يذكر اى بالمقصود والمرام على ما هو عليه في نفسه في الواقع الا اولوا الباب لكن بتذكير الله تعالى والهامة واطلاعه تخصيصا لهم وتمييزا لهم عما عداهم اختصاصا اليها ازليا لهم من عند الله لا بتفكر انفسهم ونظر عقولهم بل بمحض فيض الله والهامة انتهى كلامه الشريف قدس سره اللطيف * وقال عبد الرحمن البسطامي قدس سره مؤلف الفوائح المسكية في بحر الوقوف ثم ان بعض الانبياء علموا اسرار الحروف بالوحى الرباني والالقاء الصمداني وبعض الاولياء بالكشف الجلى النوراني والفيض العلى الروحاني وبعض العلماء بالنقل الصحيح والعقل الرجيع وكل منهم قد اخبر اصحابه ببعض اسرارها اما بطريق الكشف والشهود او بطريق الرسم والحدود والصحيح ان الله تعالى طوى علم اسرار الحروف عن اكثر هذه الامة لما فيها من الحكم الالهية والمصالح الربانية ولم يأذن الا كابر ان يعرفوا منه الا بعض اسراره التي يشتمل عليها تركيبها الخاص المنتج انواع التسخيرات والتأثيرات في العوالم العلويات والسفليات الى غير ذلك انتهى كلام بحر الوقوف ﴿ وفي التأويلات التجمية هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث القيام لقوله تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ والركوع لقوله تعالى ﴿واركعوا مع الراكعين﴾ والسجود لقوله تعالى ﴿واسجد واقترب﴾ فالالف في الم اشارة الى القيام واللام لشارة الى الركوع والميم اشارة الى السجود يعنى من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العبد مع الله في الصلاة التي هي معراج المؤمنين يحببها الله تعالى بالهداية التي طلبها منه بقوله اهدنا * ثم اعلم ان المتشابه كالمحكم من جهة اجر التلاوة لما ورد عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الم حرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف) ففي الم تسع حسنات ﴿ ذلك الكتاب ﴾ الم مبتدأ على انه اسم القرآن على احد الوجوه وذلك خبره اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما اشار بذلك الى ما ليس بعيد لان الكتاب من حيث كونه موعودا في حكم البعيد قالوا لما نزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى عليه السلام يارب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب وحفظه فقال تعالى اني انزل كتابا اعظم من هذا قال على من يارب قال على خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته ولهم اعمار قصيرة قال اني ايسره عليهم حتى يقرأوه صيانتهم قال يارب وكيف تفعل قال اني انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب خمسين على شيث وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزبور على داود والانجيل على عيسى وذكرت الكائنات في هذه الكتب فاذا ذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والاجزاء في سبعة اسباع ومعنى هذه الاسباع في سبع آيات الفاتحة تم معانيها في سبعة احرف وهي بسم الله تم ذلك كله

في الالف من الم ثم افتتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وأزله على محمد عليه السلام جحدت اليهود لنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير وهذه الآية وجوه اخر من الاعراب ذكرت في التفسير فتطلب ثمة ﴿ لا ريب ﴾ كأن ﴿ فيه ﴾ فقله ريب اسم لا وفيه خبرها وهو في الاصل من رابح الشيء اذا حصل فيك الريبة وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث (دع ما يريبك الى ما لا يريبك) فان الشك ريبة والصدق طمأنينة وسه ريب الزمان لنوابه * وفي التفسير المسمى بالتيسير الرب شك فيه خوف وهو اخص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك ريبا والشك هو التردد بين التقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ولم يقدم الظرف على الرب لثلايذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الرب لافيه * فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأوا بكتاب الله تعالى والمبتدعون من اهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فاجروها على ظاهرها وضلوا بها والعلماء شكوا في وجوهه فلم يقطعوا القول على وجه منها والموام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فامعنى نفي الرب عنه * فالجواب ان هذا نفي الرب عن الكتاب لا عن الناس والكتاب موصوف بانه لا يتمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه الناس اولم يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب كذب وان وصفه الناس بالصدق فكذا الكتاب ليس مما يلحقه ريب او يتمكن فيه عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناه لا ترنا بوا كقوله تعالى ﴿ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ المعنى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا كافي الوسيط والعيون ﴿ هدى ﴾ اى هورشد وبيان ﴿ للمتقين ﴾ اى للضالين المشارفين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث (من قتل قتيلافله سلبه) وفي تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى حالا او مآلا وتخصيص الهدى بهم لما انهم المقتبسون من انواره المتفتعون بآثاره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال تعالى ﴿ هدى للناس ﴾ اى كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا * قال في التيسير وكذلك يقال في كل من انتفع بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اى انت المتفع به وحدك وليس في كون بعض الناس لم يهتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس شمس وان لم يرها الضيرر والعسل عسل وان لم يجد طعمه الممرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالحية كل الحية لمن عطش والبحر زاخر ولقي في الظلمة والبدر زاهر وخبت والطيب حاضر وذوى والروض ناظر والحسرة كل الحسرة لمن عصي وفسق والقرآن ناه آمر وفارق الرعية والرهبة والوعد متواتر والوعيد متظاهر ولذلك قال تعالى ﴿ وانه لحسرة على الكافرين ﴾ * والمتقى اسم فاعل من باب الافعال من الوقاية وهي فرط الصيانة قال البغوى هو مأخوذ من الاتقاء واصله الحاجز بين الشئين ومنه يقال اتقى بترسه اى جعله حاجزا بين نفسه وبين ما يقصده وفي الحديث كذا اذا احمرالبأس اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم اى اذا اشتد الحرب جعلناه حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتقى يجعل امتثال امر الله والاجتناب عما نهاه حاجزا بينه وبين العذاب * والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقى عما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب * الاولى

التوقى عن العذاب الخلد بالتبرى من الكفر وعليه قوله تعالى (والزمهم كلمة التقوى) * والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصفائر عند قوم وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى (ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا) * والثالثة ان يتزده عما يشغل سره عن الحق عز وجل ويتبتل اليه بكليته وهو التقوى الحقيقية للمأمور بها في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) واقصى مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام حيث جمعوا رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الاشباح عن العروج الى علم الارواح ولم تصدهم الملابس بمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية * وهداية الكتاب المبين شاملة لارباب هذه المراتب اجمعين فهداية العام بالاسلام وهداية الخاص بالايقان والاحسان وهداية الاخص بكشف الحجب ومشاهدة العيان وفي التأويلات النجمية المتقون هم الذين اوفوا بعهده الله من بعد ميثاقه ووصلوا به ما امر الله ان يوصل به من مأمورات الشرع ظاهرا وباطنا بدل على هذا قوله تعالى (واوفوا بعهدي اوف بعهديكم) الى قوله (واي افاقون) اي اذا اتم اقررتم ربوبيتي بقولكم بلى يوم الميثاق اوفوا بعهدي الذي عاهدتموني عليه وهو العبودية الخالصة لي اوف بعهديكم الذي عاهدتكم عليه وهو الهداية الى * وفي الرسالة القشيرية والمتى مثل ابن سيرين كان له اربعون حباسنا فاخرج غلامه فأرة من حب فسأله من أي حب اخرجتها فقال لا ادري فصنبا كلها * ومثل ابي يزيد البسطامي اشترى بهمذان جانبا من حب القرطم فلما رجع الى بسطام رأى فيه نملتين فرجع الى همدان ووضع النملتين - وحكى - ان ابا حنيفة رحمه الله كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول في الخبر (كل قرض جرفعا فهو ربا) * وقيل ان ابا يزيد غسل ثوبه في الصحراء مع صاحب له فقال له نعلق الثوب في جدار الكروم فقال لا تضرب الود في جدار الناس فقال نعلقه في الشجر فقال انه يكسر الاغصان فقال تبسطه على الارض فقال انه علف الدواب لانستره عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلبه حتى جف الجانب الآخر ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ الجملة صفة مقيدة للمتقين ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية والتصوير على التصقيل وموضحة ان فسر بما يعم فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها اموات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالبا لا يرى قوله تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقوله عليه السلام (الصلوة عماد الدين والزكاة قطرة الاسلام) والايمان هو التصديق بالقلب لان المصدق يؤمن المصدق اي يجعله آمنا من التكذيب او يؤمن نفسه من العذاب بفعله والله تعالى مؤمن لانه يؤمن عباده من عذابه بفضل واستعماله بالياء ههنا لتضمنه معنى الاعتراف وقديطلق على الوثوق فان الوثائق يصير ذا امن وطمأنينة * قال في الكواشي الايمان في الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والاعتقاد فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا اذا

لم يكن معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا ولا يكون مصدقا باطنا غير منقاد ظاهرا * قال المولى ابوالسعود رحمه الله في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما وهل هو كاف في ذلك اولا بد من انضمام الاقرار اليه للتمكن منه الاول رأى الشيخ الاشعري ومن تابعه والثاني مذهب ابى حنيفة رحمه الله ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزئين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذر كما عند الاكرام وهو مجموع ثلاثه امور اعتقاد الحق والاقاربه والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا عندنا وكافر عند الخوارج وخارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة * والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا كقولهم للزائر زور وهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البدهاهة وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو) وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا * فالباء صلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجعله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به وان جعلت الغيب مصدرا على حاله كالغيبه فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اى يؤمنون ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به اى غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة ويدل عليه انه قال حارث بن نعيم لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه نحن نحتسب لكم بالصحاب محمد ما سبقتمونا به من رؤية محمد صلى الله عليه وسلم ومحبته فقال عبد الله ونحن نحتسب لكم ايمانكم به ولم نروه وان افضل الايمان ايمان بالغيب ثم قرأ عبد الله (الذين يؤمنون بالغيب) كذا في تفسير ابى الليث واما عن الناس اى غائبين عن المؤمنين لا كالمناقضين الذين (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم) وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فالباء حينئذ لالة * وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه احدا منا فاقبل حتى جلس بين يدي رسول الله عليه السلام وركبته تمس ركبته فقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا) فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه ثم قال فما الايمان قال (ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وبالقدر خيره وشره) فقال صدقت ثم قال فما الاحسان قال (ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) قال صدقت ثم قال فاخبرني عن الصالحة فقال (ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) قال صدقت قال فاخبرني عن اماراتها قال (ان تقلد

الامة ربتها وان ترى المرأة الحفاة رداء الشاء يتناولون في البنيان) قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عمر هل تدري من الرجل) قلت الله ورسوله اعلم قال (ذاك جبريل انا كم يعلمكم امر دينكم وما اتانى في صورة الاعرفته فيها الا في صورته هذه) وفي التأويلات النجمية (يؤمنون بالغيب) اى بنور غيبي من الله في قلوبهم نظروا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشهدوا صدق قوله فآمنوا به كما قال عليه السلام (المؤمن ينظر بنور الله) * واعلم ان الغيب غيان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذى غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد السب بربكم واستماع خطاب الحق ومطالمة آثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقالب ونظرت بالحواس الخمس اى بالمحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذى غبت عنه فغيب الغيب وهو حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم انما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال (ونحن اقرب اليه من جبل الوريد) انتهى كلام الشيخ نجم الدين قدس سره قال الشيخ سعدى

دوست زديكتر از من بمنست * وين عجبت كه من ازوى دورم

چه كنم با كه توان كفت كه او * در كنار من ومن مهجورم

ويقومون الصلوة الصلاة اسم للدعاء كما في قوله تعالى (وصل عليهم) اى ادع لهم والثناء كما في قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون) والقراءة كما في قوله تعالى (ولا تجهر بصلواتك) اى بقراءتك والرحمة كما في قوله تعالى (اولئك عليهم صلوات من ربهم) والصلوة المشروعة المخصوصة بافعال واذا كان سميت بها لما في قيامها من القراءة وفي قعودها من الثناء والدعاء ولفاعلها من الرحمة * والصلوة في هذه الآية اسم جنس اريد بها الصلوات الخمس * واقامت عبارة عن المواظبة عليها من قامت السوق اذا نفقت او عن التشمير لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جدد فيه وتجدد وضده قعد عن الامر وتقاعد او عن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة لاشتمالها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح او عن تعديل اركانها وحفظها من ان يقع في شئ من فرائضها وستنها وادائها زيغ من اقام العود اذا قومه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمذم من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة من الحشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون * قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود فترحم على عياله يعنى من ضيق المعيشة * وذكر ان حاتما الزاهد دخل على عاصم بن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلى فقال نعم قال كيف تصلى قال اذا تقارب وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذى اصى فيه حتى يستقر كل عضونى وارى الكعبة بين حاجبى والمقام بحيال صدرى والله فوقى يعلم ما فى قلبى وكأن قدسى

على الصراط والجنة عن يميني والتار عن شمالي ومثل الموت خلقي وإظن أنها آخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا بإحسان وقرأ قراءة يتفكر واركع ركوعا بالتواضع واسجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التمام واتشهد على الرجاء واسلم على السنة ثم اسلمها للإخلاص واقرم بين الخوف والرجاء ثم اتعاهد على الصبر قال حاصم يا حاتم أهكذا صلاتك قال كذا صلاتي منذ ثلاثين سنة فبكي حاصم وقال ماضيت من صلاتي مثل هذا قط كذا في تبيين العافيين : قال السعدي

كداند چو دربند حق نیستی * آنکری و خور در زمان ایستی

قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى امر في الصلاة بأشياء باقامتها بقوله (واقموا الصلوة) وبالمحافظة عليها وادائها بقوله (الذين هم على صلواتهم دائمون) وبادائها في اوقاتها بقوله (كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) وبادائها في جماعة بقوله (واركعوا مع الراكعين) وبالحشوع فيها (بقوله الذين هم في صلواتهم خاشعون) وبعد هذه الاوامر صارت الناس على طبقات * طبقة لم يقبلوها ورأسهم ابوجهل لعنه الله قال الله تعالى في حقهم (فلا صدق ولا صلي) وذكر مصيرهم فقال (ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين) الى قوله (وكنا نكذب بيوم الدين) وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم اهل الكتاب قال الله تعالى (فخلف من بعدهم خلف) وهم اهل الكتاب (اضاعوا الصلوة) وذكر مصيرهم فقال (فسوف يلقون غيا) وهي دركة في جهنم هي ابيب موضع فيها تستغيث الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة ثم قال الله (الا من تاب) اي من اليهودية النصرانية (وآمن) اي بمحمد (وعمل صالحا) اي حافظ على الصلاة * وطبقة ادوا بعضها ولم يؤدوا بعضها متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى) وذكر ان مصيرهم ويل وهو واد في جهنم لوجعلت فيه جبال الدنيا لماعت اي سالت اي سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم (من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حقبا) والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون * قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة ما قيل انه يكون كانه زنا بامه سبعين مرة كافي روضة العلماء * وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال تعالى (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل) وقال تعالى (قل ان صلوتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين) الآية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله (قد افاح المؤمنون الذين هم في صلواتهم خاشعون) وذكر مصيرهم فقال (اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) وهو ارفع موضع في الجنة واباه ينال المؤمن فيه مناه وينظر الى مولاه * قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قمر فان لم تستطع فكن شمسا اي مصليا جميع الليل كالتجم يشرق جميع الليل او كالقمر يضيء بعض الليل او كالشمس تضيء بالنهار معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الرياض * واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية وفيها فضل وليست بفرض عند عامة العلماء حتى اذا صلى

وحده جاز وأن فاته فضل الجماعة * وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بنافلة حتى
 اذا جمعي وحده لم تجز صلاته غيرها وان لم تكن فريضة عندنا فالواجب على المسلم ان يتعاهدها
 ويحفظها قال تعالى (يا قومنا احيوا داعي الله) قال بعضهم المراد من الداعي المؤذنون الذين
 يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتارك الجماعة شر من شارب الخمر وقتل النفس بغير
 حق ومن القنات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر ومن المقتاب وهو ملعون
 في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة فلا يباد اذا مرض
 ولا يشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه الصلاة والسلام (تارك الجماعة ليس مني ولا ائمنه
 ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا) اي نافلة وفريضة فان ماتوا على حالهم فالتار اولي بهم
 كذا في روضة العلماء * وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام (لقد هممت ان آمر رجلا
 يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم) وهذا يدل على جواز احراق
 بيت الذي يتخلف عن الجماعة لان اثمهم بالمعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية
 فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فما ظنك في احراق البيت على ترك الواجب
 والمفروض وما ظنك في احراق آلات المعصية انتهى كلام النصاب هذا * وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما يبعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق
 زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم اكل لهم الدين * قال مقاتل
 كان النبي عليه السلام يقضي بمكة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر
 بالصلوات الخمس كل في روضة الاخيار * وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج لان المعراج افضل
 الاوقات واشرف الحالات واحسن المناسجات والصلاة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعبد
 احسن الهيات ففرض افضل العبادات في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه
 منه * واما الحكمة في فرضيتها فلانه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به شاهد ملكوت السموات
 باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكثرها عليه السلام غبطة وطلب ذلك لامته
 فجمع الله في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هو راكع
 ومنهم من هو ساجد وحامد ومسبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى اجور عبادات اهل السموات
 لآمنه اذا قاموا الصلوات الخمس * واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى مثنى وثلاث ورباع فلانه
 عليه السلام شاهد هياكل الملائكة تلك الليلة اي ليلة الاسراء اولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع
 فجمع الله ذلك في صور انوار الصلوات عند عروج ملائكة الاعمال بارواح العبادات لان كل
 عبادة تتمثل في الهياكل التوراتية وصورها كما وردت الاشارات في ذلك بل يخلق الملائكة
 من الاعمال الصالحة كما ورد في الاحاديث الصحيحة وكذلك جعل الله اجنحة الملائكة على
 ثلاث مراتب فجعل اجنحتك التي تطير بها الى الله موافقة لاجنحتهم ليستغفروا لك * واما
 الحكمة في كونها خمس صلوات فلانه عليه السلام بعد سؤاله التخفيف ومراجعته قال له الله
 تعالى (يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر حسنات فلك خمسون صلاة
 وكانت خمسين على من قبلنا) فحطت ليلة المعراج الى خمس تخفيفا وثبت جزاء الحسين

تضعيفا * وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت متفرقة في الامم السالفة فجمعها سبحانه لثبته وامته لانه عليه السلام يجمع الفضائل كلها دنيا و آخرة وامته بين الامم كذلك قال من صلى الفجر آدم والظهر ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا سر القرار على خمس صلوات وقيل صلى آدم عليه السلام الصلوات الخمس كلها ثم تفرقت بعده بين الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لذلك قال (زادني ربي صلاة) اي الوتر على الخمس او صلاة الليل فافهم واول من بادر الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك صار رفيق الانبياء وخدامهم واول من قال سبحان الله جبريل والحمد لله آدم ولا اله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك في كشف الكنوز وحل الرموز * وذكر في الحكم الشاذلية وشرحها انه لما علم الحق منك وجود الملل لون لك الطاعات لتستريح من نوع الى نوع وعلم ما فيك من وجود الشره المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ الامل فحججها عليك في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل واحدة في تفاصيلها وقت لاتصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسيرا للعبودية عليك وقد قيد الله الطاعات باعيان الاوقات كيلا ينفك عنها وجود التسوية ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة الاختيار : قال المولى جلال الدين قدس سره

كرنباشد فعل خلق اندر ميان * پس مكوكس را چرا كردى چنان
يك مثال اى دل بي فرقى بيار * تابداى جبر را از اختيار
دست كان لرزان بود ازار تعاش * وانكه دستى را تولرزانى زجاش
هر دو جنبش آفريده حق شناس * ليك نتوان كرد اين با آن قياس

وفي التأويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم ادامة فاقامتها بالمحافظة عليها بمواقيتها واتمام ركوعها وسجودها وحدودها ظاهرا وباطنا وادامتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض لتفجحات الطاف الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام (ان الله في ايام دهركم تفجحات الا تعرضوا لها) فصورة الصلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب صورتك عن الاستعمال لغير العبودية وسر الصلاة حقيقته التعرض ففي كل شرط من شرائط صورتها وركن من اركانها وسنة من سنتها وأدب من آدابها وهيئة من هيئاتها سريشير الى حقيقة التعرض لها * ومن شرائط الصلاة الوضوء ففي كل ادب وسنة وفرض منه سريشير الى طهارة يستعد بها لاقامة الصلاة ففي غسل اليدين اشارة الى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية والشیطانية كما قال تعالى لحبيبه عليه السلام ((ويا بك فطهر)) جاء في التفسير اي قلبك فطهر وغسل الوجه اشارة الى طهارة وجه همتك من دنس ظلمة حب الدنيا فانه رأس كل خطيئة * ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة وفيه اشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى حضرة الربوبية لطلب القرية والمناجاة ورفع اليدين اشارة الى رفع يد الهمة عن الدنيا والآخرة والتكبير

تعظيم الحق بأنه اعظم من كل شئ في قلب العبد طلبا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية في الطلب ينبغي ان يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطلب منه الا هو فان من طلب غيره فقد كبر وعظم ذلك المطلوب لالة تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الابتكيران الله فان قال الدنيا اكبر او المعنى اكبر لا يجوز حتى يقول الله اكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع المبنى على اليسرى ووضعها على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية بين يدي مالكة وحفظ القلب عن محبة ماسواه وفي افتتاح القراءة بوجهة اشارة الى توجهه للحق خالصا عن شرك طلبه غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض العبد في الطلب لفحات الطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لرب العالمين وطلب الهداية وهي الجذبات الالهية التي توازي كل جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد بنصف الصلاة المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح ومسكن الغيب كما جاء منه فالول تعلقه بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالانسانية فالقيام من خصائص الانسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى ((والنجم والشجر يسجدان)) فللعبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوى التوراني بالجسد السفلى الظلماني كان هذا الربح لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام (خلقت الخلق ليربحوا على الا لا ربح عليهم) ليربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات وان كان قد ابتلى اولا ببلاء الخسران كما قال تعالى ((والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا)) الآية فبنور الايمان والعمل الصالح يتخلص العبد من بلاء خسران المراتب السفلية ويفوز بربحها في القيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يتخلص من خسران التكبر والتجبر الذي من خاصته ان يتكامل في الانسان ويظهر منه انا ربكم الاعلى ويفوز بربح علو الهمة الانسانية التي اذا اكملت في الانسان لا يلتفت الى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي عليه السلام ((اذ يغشى السدرة ما يغشى مازع البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى)) فاذا تخلص من التكبر الانسان يرجع من القيام الانسان الى الركوع الحيوانى بالانكسار والخضوع في الركوع يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز بربح تحمل الاذى والحلم ثم يرجع من الركوع الحيوانى الى السجود النباتى في السجود يتخلص من خسران الذلة النباتية والدناءة السفلية ويفوز بربح الخشوع الذي يتضمن الفلاح الابدى والفوز العظيم السرمدى كما قال تعالى ((قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)) فالخشوع اكمل آلات العروج في العبودية وقد حصل في تعلقه بالجسد التبرانى وليس لاحد من العالمين هذا الخشوع وبهذا السرايت الملائكة وغيرهم ان يحملن الامانة فاشفقن منها لان الالباء ضد الخشوع وحملها الانسان باستعداد الخشوع وكل خشوعه بالسجود اذ هو غاية التذلل في صورة الانسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع تعلق الروح من العالم السفلى وعروجه الى العالم الروحاني العلوى برجوعه من مراتب الانسانية

والحيوانية والنباتية وكال تعرض لتفحات أطاف الحق وبذل المجهود واتفاق الموجود من اناية الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ ﴿وَيَمَارِزُ قَاهُمْ يَنْفَقُونَ﴾ الرزق في اللغة العطاء * وفي العرف ما ينتفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند اهل السنة والقرينة تخصصه ههنا بالحلال لان المقام مقام المدح وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآي وادخال من التبعية عليه للكف عن الاسراف المنهى عنه وصيغة الجمع في رزقا مع انه تعالى واحد لاشريك له لانه خطاب الملوك والله تعالى مالك الملك وملك الملوك والمعهود من كلام الملوك اربعة اوجه الاخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا واضافة الفعل الى اسمه على وجه المغايبة امركم سلطانكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها فيما اخبر به عن نفسه فقال تعالى ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ على صيغة الواحد وقال تعالى ﴿أَنَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ على صيغة الجمع وقال فيما لم يسم فاعله ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ وامثاله وقال في المغايبة ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ وامثاله كذا في التيسير * ويقول الفقير جامع هذه اللطائف سمعت من شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة ان الافراد بالنظر الى الذات والجمع بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافي كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منها راجع اليها والاتفاق والاتقاد اخوان خلا ان في الثاني معنى الاذهاب بالكلية دون الاول والمراد بهذا الاتفاق الصرف الى سبيل الخير فرضا كان او تقلا ومن فسر بالزكاة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصه بها "قترانه بما هي شقيقتها واختها وهي الصلاة وقد جوز ان يراد به الاتفاق من جميع المعادن التي منحهم الله اياها من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم (ان علما لا ينال به ككثرة نفق منه) واليه ذهب من قال في تفسير الآية ومما خصصناهم من انوار المعرفة يفيضون والظاهر ان يقال المراد من النفقة هي الزكاة وزكاة كل شئ من جنسه كما روى عن انس بن مالك (زكاة الدار ان يتخذ فيها بيت للضيافة) كما في الرسالة القشيرية * قالوا اتفاق اهل الشريعة من حيث الاموال واتفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال : قال المولى جلال الدين قدس سره

آن درم دادن سخی را لایق است * جان سپردن خود سخای عاشق است
واتفاق الاغنياء من اموالهم لا يدخرونها عن اهل الحاجة واتفاق العابدين من نفوسهم لا يدخرونها عن وظائف الخدمة واتفاق العارفين من قلوبهم لا يدخرونها عن حقائق المراقبة واتفاق المحبين من ارواحهم لا يدخرونها عن مجاری الاقضية * والاقصر ان يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب واتفاق الفقراء اخراج الاغيار من القلب ثم ذكر في الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة وهي بالبدن ثم الاتفاق وهو بالمال وهو مجموع كل العبادات ففي الايمان النجاة وفي الصلاة المناجاة وفي الاتفاق الدرجات وفي الايمان البشارة وفي الصلاة الكفارة وفي الاتفاق الطهارة وفي الايمان العزة وفي الصلاة القرية وفي الاتفاق الزيادة * وقيل ذكر في هذه الآية اربعة اشياء التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والاتفاق وهي

صفة الخلفاء الراشدين الاربعة في الآية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى) والايان بالغيب لعمر الفاروق رضى الله عنه قال الله تعالى (حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) واقامة الصلاة لعثمان ذى النورين رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (أم من هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما) الآية والانفاق لعلى المرتضى رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار) الآية * وعند القوم اى الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده ثم الايثار فمن اعطى البعض وابقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وابقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذى قاسى الضرورة وآثر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار وبالجملة فى الانفاق فضائل كثيرة * وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازى أنه قال اوحى الله الى بعض انبيائه (انى قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فخيره حتى اقدم له أيهما شاء) ف دعا نبي الله عليه السلام الرجل واخبره فقال حتى اشار زوجتى فقالت زوجته اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفقر بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر طيب لذيد ففالت لا بل اطعنى فى هذا فرجع الى النبي عليه السلام فقال اختار نصف عمرى الذى قضى لى فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له امرأته ان اردت ان تبقى هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه ثوبا اتخذ لفقرير ثوبا مثله فلما تم نصف عمره الذى قضى له فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان (انى كنت قضيت نصف عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكنى وجدته شاكر النعمانى والشكر يستوجب المزيد فبشره انى قضيت باقى عمره بالغنى) : قال المولى جلال الدين قدس سره هر كه كارد كردد انبارش تهى * ليكش اندر مزرعه باشد بهى وانكه در انبار ماند و صرفه كرد * اسپش وموش حوادشهاش خورد

قال الحافظ

احوال كنيج قارون كايم داد برباد * باغنيچه يازكوييد تازر نهان ندارد

وفي التأويلات النجمية (ومارزقناهم ينفقون) اى من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا بلغ السيل زباه والتعرض متهاء ادركته العناية الازلية بنفحات الطافه وهدها الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق للنبي عليه السلام فى صورة خطاب (ادن) جذبة الحق للمؤمن تكون فى صورة خطاب (واسجد واقرب) فى التشهد بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الربانية ثم بالتحيات يراقب رسوم العباد فى الرجوع الى حضرة الملوك بمراسم تحفة التناء والتحنن الى اللقاء وفى التسليم عن اليمين وعن الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوه عن اليمين الى نعيم الجنات او عن الشمال الى اللذات والشهوات وهو فى مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات القربات مستغرق فى بحر الكرامات مقيد بقيد الجذبات كما قال تعالى (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة

در احوال كنيج قارون كايم داد برباد * باغنيچه يازكوييد تازر نهان ندارد

الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون في ادامة الصلاة كقوله (والذين هم على صلواتهم دائمون) يقوم يقيمون الصلاة والصلاة تحفظهم كما قال تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) فهم (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلوة وما رزقناهم ينفقون) بالهم في الغيب معد بقوله (اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) فعلموا ان ماهو المعد لهم لا تدركه الابصار ولا الآذان ولا القلوب التي رزقهم الله وليس بينهم وبين ماهو المعد لهم حجاب الا وجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب وجودهم فآنسوا من جانب طور صلاتهم نارا لان صلاتهم بمثابة الطور لهم للنجاة فلما اتاهها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فعملوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة ينفقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اتم لها واردون ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرقة بنار جهنم الآخرة فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا يطلع عليه الا اولوا الالباب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لا جرم لا ترفع الحجب عنهم كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لان اللب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال تعالى (كما قضت جلودهم بدلناهم خلودا غيرها) فمن اتفق لب الوجود وما تبدي منه له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة الى الله فينفق الله عليه وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام (اتفق عليك) فبقى بنار الصلاة بلا اناية الوجود فتكون صلاته دائمة بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿والذين يؤمنون﴾ نزلت في مؤمنى اهل الكتاب وما قبله الى قوله تعالى (وما رزقناهم ينفقون) نزلت في مؤمنى العرب ﴿بما انزل اليك﴾ هو القرآن بأسره والشريعة عن آخرها والتعبير عن انزاله بالماضي مع كون بعضه متوقفا حينئذ لتغليب المحقق على المقدر او لتزليل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى (انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى) مع ان الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجمع اذ ذاك نازلا * وفي الكواشي لان القرآن شئ واحد في الحكم ولان المؤمن ببعضه مؤمن بأكمله انتهى ثم معنى ما انزل اليك هو القرآن الذي يتلى والوحي الذي لا يتلى فالتلو هو هذه الصور والآيات وغير المتلو ما بين النبي عليه السلام من اعداد الركعات ونصب الزكوات وحدود الجنايات قال تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى) والانزال في هذا الآية بمعنى الوحي ويكون بمعنى الاعلاء وهو النقل من الاسفل الى الاعلى وان حمل على الانزال الذي هو من العلو الى السفلى فعناه انزال جبريل لتبليغه كما قال تعالى (نزل به الروح الامين) يعنى ان الانزال نقل الشئ من اعلى الى اسفل وهو انما يلحق المعاني بتوسط لحقوقه الذوات الحاملة لها فتزول ماعدا الصحف من الكتب الآلئية الى الرسل عليهم السلام والله اعلم بان يتلقاها الملك من جنابه عز وجل تقياً روحانيا او يحفظها من اللوح

المحفوظ فينزل بها الى الرسل فيلقونها عليهم ﴿ وما انزل من قبلك ﴾ التوراة والانجيل
وسائر الكتب السالفة والايان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن تفصيلا من حيث انا
متعبدون بتفاصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلالا بامر
المعاش * قال في التيسير الايمان بكل الكتب مع تنافي احكامها على وجهين احدهما التصديق
ان كلها من عند الله والثاني الايمان بما لم ينسخ من احكامها ﴿ وبالأخرة ﴾ تأنيث
الآخر الذي يقابل الاول وهو في المعداد اسم للفرد اللاحق وهي صفة الدار بدليل
قوله تعالى ﴿ تلك الدار الآخرة ﴾ وهي من الصفات الغالبة وكذا الدنيا والآخرة
بفتح الحاء الذي يلي الاول وسميت الدنيا دنيا لدنوها من الآخرة وسميت الآخرة آخرة
لتأخرها وكونها بعد الدنيا ﴿ هم يوقنون ﴾ الايقان اتقان العلم بالشيء بنى الشك والشبهة
عنه نظرا واستدلالات ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا وكذا العلوم الضرورية اى يعلمون
علما قطعيا مزيجا لما كان اهل الكتاب عليه من الشكوك والأوهام التي من جعلتها زعمهم
ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تمسهم الا اياما معدودات واختلافهم
في ان نعم الجنة هل هو من قيل نعيم الدنيا اولا وهل هو دائم اولا فقال فرقة منهم يجرى
حالهم في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا وقال آخرون ان
ذلك انما احتيج اليه في هذه الدار من اجل نماء الاجسام ولمكان التوالد والتناسل واهل
الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنسيم والارواح العابقة والسماع اللذيذ والفرح
والسرور وبناء يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب وبما كانوا عليه
من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة بمعزل من الصحة
فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقديم على التخصيص بان ايقان من آمن بما انزل
اليك وما انزل من قبلك مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما ثبته الكفار بالاقرار
من اهل الكتاب * قال ابو الليث رحمه الله في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه يقين عيان ويقين
خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شيئا زال الشك عنه في ذلك الشيء
واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا ارتفع من موضع يعلم باليقين ان هناك نارا وان لم
يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم يمتنه
اليها فهمنا يقين خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق ولان الخبر يصير معاينة عند الرؤية انتهى
كلامه * ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة وعين اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة
فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر الصائب والاستدلال وهذا
للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تريد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا
يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة العلوم ولا تريد هذه المرتبة
الابزوال حجاب الاتينية فاذا يكون العين حقا وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود
الحجاب بعده وعينه للاولياء وحقه للانبيا وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة
مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر او السكوت بالفكر في ملكوت السموات والارض

وباداء السنن والفرائض وترك ماسوى الحق والغرض وتقليل المتام والغرض واكل الحلال
 وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح
 التصوص المسمى بأسرار السرور بالوصول الى عين النور * ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد
 لها فقد قيل عشرة من المغرورين من ايقن ان الله خالقه ولا يعبد ومن ايقن ان الله رازقه
 ولا يطمئن به ومن ايقن ان الدنيا زائلة ويعتمد عليها ومن ايقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم
 توباخود ببرتوشة خويشتن * كهشفقت نياید زفر زردوزن

ومن ايقن ان الموت آت فلا يستعده ومن ايقن ان القبر منزله فلا يهمله ومن ايقن ان الدين
 يحاسبه فلا يصحح محته ومن ايقن ان الصراط ممرة فلا يخفف ثقله ومن ايقن ان النار دلد
 الفجار فلا يهرب منها ومن ايقن ان الجنة دار الابرار فلا يمل لها كفى التيسير * قال ذو النون
 المصرى اليقين داع الى قصر الامل وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة
 والحكمة تورث النظر في العواقب * قال ابو علي الدقاق رحمه الله في قول النبي عليه السلام
 في عيسى ابن مريم عليه ما السلام (لوم يزدد يقينا مامشي في الهواء) اشار بهذا الحديث الى حال
 نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه قال رأيت البراق قد بقي
 ومشيت * وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية يمشى بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد
 هلك فقلت يا غلام آمشى في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى
 غير الله تعالى فقلت الآن فاذهب حيث شئت * قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل
 الحلال فاصطدت السمك فيوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها وطرحتها الشبكة في الماء
 فوقعت اخرى فيها ثم عدت فهتف بي هاتف لم تجد معاشا الا ان تأتى الى من يذكر الله
 فقتلهم فكسرت القصة وترك كذا في الرسالة القشيرية وذكر في التأويلات النجمية ان من
 تخلص من ذل الحجاب الوجودى يجد عزرة الايقان بالامور الاخروية وكان مؤمنا بها من
 وراء الحجاب فصار موقنا بها بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه لو كشف
 الغطاء ما ازددت يقينا لان من كشف عنه غطاء الوجود لا يحجب غطاء المحسوسات الدنيوية
 عن الامور الاخروية فكشف الحجب يتخلصون من مرتبة الايمان الى مرتبة الايقان
 كما قال تعالى (وبالآخرة هم يوقنون) ولكن هذا خاص اى يوقنون بالآخرة دون ما نزل
 على الانبياء من الكتب فانهم لا يتخلصون من مرتبة الايمان بالله وكتبه ايدا وهذا سر عظيم
 وما رأيت احدا فرق بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن للانسان ان يشاهد الامور
 الاخروية كلها بطريق الكشف في الدنيا واما بطريق المشاهدة في العقب فيصير موقنا بها
 بعدما كان مؤمنا كما قال تعالى (فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد) فاما ما يتعلق بذات الله
 تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهده بالكلية لانه منزّه عن الكل والجزء فأرباب المشاهدة
 وان فازوا بشهادة شهود صفات جماله وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يتخلصوا
 من مرتبة الايمان بما لم يشاهدوا بعد ولا يحيطون به علما الى ابد الآباد بل ولا يحيطون بشئ
 من علمه الا بما شاء ﴿ اولئك ﴾ الجملة في محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا

عن المتقين خبره وكأنه لما قيل هدى للمتقين قيل ما بالهم خصوا بذلك اجيب بقوله الذين
يؤمنون الى آخر الآيات والافاستاف لاجل لها فكانه نتيجة الاحكام السابقة والصفات
المقدمة * واو لا جمع لا واحد له من لفظه بنى على الكسر وكافة للخطاب كالکاف في ذلك اى
المذكورون قبله وهم المتقون الموصوفون بالايمان بالغيب وسائر الاوصاف المذكورة بعده
وقبه دلالة على انهم متميزون بذلك اكمل تميز منتظمون بسببه في سلك الامور المشاهدة
وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله
عز وجل ﴿ على هدى ﴾ خبره وما فيه من الابهام المفهوم من التكثير لكونه تفضيحية كأنه
قيل على هدى أى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كما تقول لوا بصرت فلانا لانصرت
رجلا وايراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم في ملابتهم بالهدى بحال من يقبل الشيء
ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة
النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل يعنى اكرمهم الله في الدنيا
حيث هداهم وبين لهم طريق الفلاح قبل الموت ﴿ من ربهم ﴾ متعلق بمحذوف وقع
صفة له مينة لفخامته الاضافة اثريان فخامته الذاتية مؤكدة لها اى على هدى كأن من
عنده تعالى وهو شامل لجميع انواع هدايته تعالى وفنون توفيقه والتعرض لعنوان الربوبية
مع الاضافة الى ضميرهم لغاية تفضيم الموصوف والمضاف اليهم وتشريفهما * ثم في هذه الآية
ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات وفي قوله ﴿ قولوا آمنا بالله وما نزل اليه ﴾ الى قوله
تعالى ﴿ فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ﴾ ذكر لهم الهداية بالاقرار والاعتقاد بدون سائر
الطاعات بيانا لشرف الايمان وجلال قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يسطر نفس الخاطيات
بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التمادي في المبطلات وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى
غدا الى الجنان قال تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ﴾ وذلك ان
الطيبين يسمى نورهم بين ايديهم وبايمانهم وهم على مراتب طاعاتهم والملائكة تتلقاهم
قال تعالى ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ﴾ وتتلقاهم الملائكة وتبقى العصاة منفردين منقطعين
في متاهات القيامة ليس لهم نور الطاعات ولا في حقهم استقبال الملائكة فلا يمتدون السبيل
ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم ﴿ عبادى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ﴾ ان اهل الجنة من
حسن الثواب لا يتفرغون لكم واهل النار من شدة العقاب لا يرحمونكم معاشر المساكين
سلام عليكم كيف اتم ان كان اشكالكم سبقوكم ولم يهدوكم فانا هاديكم ان عاملتكم بما تستوجبون
فاين الكرم كذا في التيسير : قال السعدى

نه يوسف كه چندان بلايد و بند * چو حكيمش روان كشت و قدرش بلند
كه عفو كرد آل يعقوبرا * كه معنى بود صورت خوبرا
بكردار بدشان مقيد نكرد * بضاعت مزاجشان رد نكرد
زلطفت همي چشم داريم نيز * برين بي بضاعت بخش اى عزيز
بضاعت نياوردم الا اميد * خدايا زعقوم مكن نا اميد

﴿ واولئك هم المفلحون ﴾ تكرر اولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في تميزهم به عن غيرهم فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تفايرهما في الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتدأ والخبر للدلالة على ان ما بعده خبر لصفة وان المسند ثابت للمسند اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للمتقين صفة اخرى غير الفلاح فالفقير قصر الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والمفلح الفائز بالبيعة كانه الذي افتتح له وجوه الظفر ولم تستلق عليه والتركيب دال على معنى الشق والفتح والقطع ومنه سمي الزارع فلاحا لانه يشق الارض وفي المثل الحديد بالحديد يفلح اى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناسجون من النار يوم القيامة والقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة * وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء * احدها الظفر على النفس فلم يتابعوا هواها والدنيا فلم يطفنوا بزخارفها والشیطان فلم يفتنوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يتلوا بمكروهااتهم * والثاني النجاة من الكفر والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان وزوال الايمان وققد الامان ووحشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتسليط الزبانية الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران * والثالث البقاء في الملك الابدی والتعميم السرمدي ووجدان ملك لا زوال له ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها ونيل نعيم لا حساب معه ولقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير * وقد تشبثت الوعيدية بالآية في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لاعدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوي ﴿ قال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالكرة اى على كشف من كشف ربه من نور من انوار وسر من اسراره ولطف من لطفه وحقيقة من حقائقه فان جميع ما انعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ما عنده من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعتريه القصور من الاتفاق ابدا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (يعين الله ملائكة لا ينقصها نفقة سخاء الليل والنهار) وفيه اشارة لطيفة وهي انهم بذلك الهدى آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخلصوا من حجب الوجوه بنور نار الصلاة وشاهدوا الآخرة وجذبتهم العناية بالهداية الى مقامات القربة وسراقات العزة فماتوا بمنزل دون لقاءه ولاحطوا رحلتهم الاقبانه فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق ﴿ وان الى ربك الرجعى ﴾ انتهى كلام الشيخ في تأويلاته : قال المولى جلال الدين قدس سره

كرهى خواهى كه بفروزی چوروز * هستی همچون شب خود را بسوز

هستیت در هست آن هستی نواز * همچو مس در کیمیا اندر کداز

﴿ ان الذين كفروا ﴾ لماذا كر خاصة عباده وخالصة اوليائه بصفاتهم التي اهلتهم للهدى والفلاح عقوبتهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يغني عنهم الآيات

والنذر وتعريف الموصول اما للمهد والمراد به ناس باعيانهم كابي لهب وابي جهل والوليد ابن المغيرة واحبار اليهود اوللجنس متاولا كل من صمم على كفره تصميا لايرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما استداليه * والكفر لغة الستروالتغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة بحجي الرسول صلى الله عليه وسلم به وانما عد لباس القيار وشدة الزنار بغير اضطرار ونظائرهما كفرا لدلالته على التكذيب فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكاد يجترئ على امثال ذلك اذ لا داعي اليه كالزنى وشرب الخمر لا لانه كفر في نفسه * والكافر في القرآن على اربعة اوجه * احدها نقيض المؤمن قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) والثاني الجاحد قال تعالى (ومن كفر فان الله غني عن العالمين) اى جحد وجوب الحج * والثالث نقيض الشاكر قال تعالى (واشكروا لى ولا تكفرون) * والرابع المتبرى قال تعالى (ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) اى يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التفسير * وقال في البغوى الكفر على اربعة اوجه كفر الانكار وهوان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به وكفر الجحود وهوان يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر ابليس قال الله تعالى (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) وكفر العناد وهو ان يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابى طالب حيث يقول ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذلك ميينا

وكفر التفاق وهو ان يقر باللسان ولا يعتقد بالقلب وجميع هذه الانواع سواء فان من لقي الله بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن الكلام فى ابى طالب سيجي عند قوله تعالى (ولا تسئل عن اصحاب الجحيم) (سواء عليهم) اى عندهم وهو اسم بمعنى الاستواء لمت به كما ينعت بالمصادر مبالغة قال الله تعالى (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) وارتقاعه على انه خبر لان وقوله تعالى ﴿انذرتهم﴾ يا محمد ﴿أم لم تنذرهم﴾ مرتفع على الفاعلية لان الهمزة وام مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق معنى الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الامر والنهى لذلك عن معنييهما فى قوله عز وجل (استغفر لهم اولاتستغفر لهم) وحرف النداء فى قولك اللهم اغفر لنا ايها العصابة وعن معنى الطلب لمجرد التخصيص كانه قيل ان الذين كفروا مستوعليهم انذارك وعدمه كقولك ان زيدا مختصم اخوه وابن عمه * واصل الانذار الاعلام بامر مخوف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذرا كما فى تفسير ابى الليث والمراد ههنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصى وانما اقتصر عليه لما انهم ليسوا باهل للبشارة اصلا ولان الانذار اوقع فى القلوب واشد تأثيرا فى النفوس فان دفع المضار أهم من جلب المنافع فحيث لم يتأثروا به فلا ن لا يرفعوا للبشارة رأسا اولى * وانما لم يقل سواء عليك كما قال لعبد الاصنام (سواء عليكم ادعوتهم ام اتم صامتون) لان انذارك وترك انذارك ليسا سواء فى حقت لانك تثاب على الانذار وان لم يؤمنوا فاما فى حقهم فهما سواء لانهم لا يؤمنون فى الحالين وهو نظير الامر بالمعروف والنهى عن المنكر فانه يثاب به الأمر وان لم يعمل به المأمور وكان هؤلاء القوم كقوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام (سواء علينا أوعظت

ام لم تكن من الواعظين) وقال تعالى في حق هؤلاء (سواء عليهم) الخ ويقال لهم في القيامة
 (اصلوها فاصبروا ولا تصبروا سواء عليكم انما تحزون ما كنتم تعملون) واخبر عنهم انهم يقولون
 (سواء علينا اجزعنا ام صبرنا مالنا من محبص) فلما كان الوعظ وتركه سواء كان صبرهم في النار
 وتركه سواء وجزعهم فيها وتركه سواء وانت اذا كان عصيانك في الشباب والشيب سواء
 وتماذك في الصحة والمرض سواء واعراضك في النعمة والمحنة سواء وقسوتك على القريب
 والبعيد سواء وزيفك في السر والعلانية سواء اما تخشى ان تكون توبتك عند الموت واصرارك
 عند الزرع وسكوتك سواء وزيارة الصالحين لك وامتناعهم سواء وقيام الشفعاء بامررك
 وتركهم سواء كذا في تفسير التيسير ﴿ لا يؤمنون ﴾ جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مينة لما فيه
 من اجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الاعراب ثم هذا تخفيف للنبي عليه السلام وتفرغ
 لقلبه حيث اخبره عن هؤلاء بما اخبره نوحا صلوات الله عليه وعلى سائر الانبياء في الانتهاء
 فانه قال تعالى لنوح عليه السلام بعد طول الزمان ومقاساة الشدائد والاحزان (انه لن يؤمن
 من قومك الا من قد آمن) فدعا بهلاكهم بعد ذلك وكذلك سائر الانبياء * وفي الآية الكريمة
 اخبار بالغيب على ماهويه ان اريد بالموصول اشخاص باعيانهم فهم من المعجزات الباهرة
 وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات الاختيار ونفي الاكراه والاجبار
 فانه لم يقل لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون * فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون فلم امر النبي
 عليه السلام بدعائهم * قلت فائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجح الزام الحجة كان الله تعالى بعث
 موسى الى فرعون ليدعوه الى الاسلام وعلم انه لا يؤمن قال الله تعالى (رسلا مبشرين ومنذرين
 لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وقال (ولو انا اهلكناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا
 لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك) * فان قلت لما اخبر الله رسوله انهم لا يؤمنون فهلا
 اهلكهم كما اهلك قوم نوح بعدما اخبر انهم لا يؤمنون * قلت لان النبي عليه السلام كان رحمة
 للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم
 وهم يستغفرون) ثم ان الاخبار بوقوع الشيء او عدمه لا ينفي القدرة عليه كاخبار الله تعالى
 عما يفعله هو او العبد باختياره فلا يلزم جواز تكليف ما لا يطاق * قال الامام القشيري من كان في
 غطاء صفته محجوبا عن شهود حقه فسيان عنده قول من دله على الحق وقول من اعانه على استجلاب
 الخط بل هو الى داعي الغفلة اميل وفي الاصغاء اليه ارغب وكما ان الكافر لا يرعوى عن ضلالتة
 لما سبق من شقاوته فكذلك المربوط باغلال نفسه محجوب عن شهود غيبه وحقه فهو لا يبصر
 رشده ولا يسلك قصده * وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سواء عنده نصح الراشدين
 وتسويلات المبطلين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصحى الى داعي الرشاد كما قيل
 وعلى النصح نصيحتي * وعلى عصيان النصوح

وفي التأويلات النجمية (ان الذين كفروا) اي جحدوا ربوبيتي بعد اقرارهم في عهد الاست
 بربكم باجابة بلى وستروا صفاء قلوبهم برين ما كسبوا من اعمالهم الطبيعية النفسانية
 وافسدوا حسن استعدادهم من فطرة الله التي فطر الناس عليها باكتساب الصفات

البهيمة والسبعة والشرطانية كما قال تعالى ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وذلك بان ارواحهم النفيسة لما نظروا بروزنة الحواس الخمس الى عالم الصورة الخسيسة حجبت عن مألوفاتها ومحابها ثم ابتليت بصحبة النفوس الحيوانية واستأنست بها ولهذا يسمى الانسان انسانا لانه انيس فبمجاورة النفس الخسيسة صار الروح النفيس خسيسا فاستحسن ما استحسن النفس واستلذبه ما استلذبه النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطع عنه الاغذية الروحانية ونسى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا سمي الناس ناسا لانه ناس فتاه في اودية الخمران واستهوته الشياطين في الارض حيران ولما نسوا الله بالكفران نسيتهم بالخذلان حتى غلب عليهم الهوى واوقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء وقلوب موتى ﴿سواء عليهم اانذرتهم﴾ بالوعد والوعيد وخوفتهم بالعذاب الشديد ﴿ام لم تنذرهم لا يؤمنون﴾ بما اخبرتهم ودعوتهم اليه وانذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم الى عالم الغيب منسدة بقساوة حلاوة الدنيا وقلوبهم مغلوقة بحب الدنيا وشهواتها مقفولة عليها بمتابعة الهوى كما قال تعالى ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾ القرآن ام على قلوب اقفالها ﴿فأتانسوا روائح الانس من رياض القدس بل هب عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة وادركهم بالحتم على اقفالها كما قال تعالى ﴿ختم الله﴾ الآية انتهى مافي التأويلات * ومن امثال الانجيل قلوبكم كالخصاة لاتنضجها النار ولا يابنها الماء ولا تنسفها الريح : قال السعدي

جون بودا اصل جوهرى قابل * تربيت را دراواثر باشد

هيچ صيقل نكو نداند كرد * آهني را كه بد كهر باشد

﴿ ختم الله على قلوبهم ﴾ لما ذكر هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم الحق به ذكر عقوباتهم فهو تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه * والحتم الكتم سمي به الاشتياق من الشيء بضرب الحاتم عليه لانه كتم له وبلغ آخره ومنه ختم القرآن نظرا الى انه آخر فعل يفعل في احراره ولا ختم على الحقيقة وانما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمرنهم على استجباب الكفر والمعاصي واستقباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهم كتم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ فيها الحق اصلا وسمى هذه الهيئة على الاستعارة ختما وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى ﴿اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم﴾ وبالاغفال في قوله ﴿ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا﴾ وبالاقساء في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان الممكنات باسرها مسندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى ﴿بل طبع الله عليها بكفرهم﴾ وقوله ذلك ﴿بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم﴾ وردت الآية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم فالحتم مجازاة لكفرهم والله تعالى قديسر عليهم السبل فلوجاهدوا لوقفهم فسقط الاعتراض بانه اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فمنعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة * قال الشيخ في تفسيره واسناد الحتم الى الله للتنبيه على ان اباؤهم عن قبول الحق كالشيء الخلقى غير العرضى انتهى * وقال في التيسير حاصل الحتم

عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لاتمنع العبد من الايمان جبرا ولا تحمله على الكفر
كرها بل هي زيادة عقوبة له على سوء اختياره وتماديه في الكفر واصرارده يحرم بهما من اللطف
الذي سهل به فعل الايمان وترك العصيان يدل عليه انهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى
(آمنوا بالله ورسوله) ولمومين على الامتناع عنه لقوله تعالى (فانهم لا يؤمنون) ولو صاروا
مجبورين وعن الايمان عاجزين لزال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم على الافواه
يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب اثبات فعل
العبد وتخليق الله تعالى * والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد سمي قلبا لتقلبه في الامور ولتصرفه
في الاعضاء * وفي تفسير الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بالشكل الصنوبري معلق بالوتين
مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه ويقال له الابهر * وفي تفسير الكواشي
القلب قطعة سوداء في الفؤاد وزعم بعضهم انه الشكل الصنوبري المعلق بالوتين مقلوبا
* وفي تعريفات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري الشكل المودع
في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان : قال المولى الجامى

نيسن اين بيكر مخروطى دل * بلكه هست اين قفص طوطى دل

كرتو طوطى ز قفس نشناسى * بخدا ناس نه نشناسى

والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد وقديطلق ويراد به المعرفة والعقل كما قال
(ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) ﴿ و ﴾ ختم الله ﴿ على سمعهم ﴾ اى على آذانهم
فجعلها بحيث تعاف استماع الحق ولا تصنى الى خير ولا تعيه ولا تقبله كأنها مستوثق منها
بالختم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم الى الباطل وايتارهم * والسمع هو ادراك القوة
السامعة وقديطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم
وهو المختوم عليه اصالة * وفي توحيد السمع وجوه * احدها انه في الاصل مصدر والمصادر
لا تجمع لصلاحيتهما للواحد والاثنين والجماعة قال تعالى (انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا) فان
قلوا فلم جمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لامصدرا
فجمع لذلك * والثاني ان فيه اضمارا اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى (واسئل
القرية) اى اهلها وثبت هذا الاضمار دلالة ان السمع فعل ولا يثبت على الفعل وانما يثبت على
محله * والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تغنى عن الجماعة وفي التوحيد
امن اللبس كما في قوله كلوا في بعض بطونكم اى بطونكم اذ البطن لا يشترك فيه * والرابع قول
سيبويه انه توسط جمعين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله (يخرجهم من الظلمات الى
النور) دل على الانوار ذكر الظلمات وتقديم ختم قلوبهم للايذان بانها الاصل في عدم الايمان
وتقديم حال السمع على حال ابصارهم للاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال * قالوا السمع
افضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرها قدم السمع على البصر ولان السمع شرط النبوة
ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا اضم ولان السمع وسيلة الى استكمال العقل بالمعارف التي
تتلقف من اصحابها ﴿ وعلى ابصارهم ﴾ جمع بصر وهو ادراك العين وقديطلق مجازا على

القوة الباصرة وعلى العضوين وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للتغطية ﴿ غشاوة ﴾ اى غطاء ولا تنشى على الحقيقة وانما المراد بها احداث حالة تجعل ابصارهم بسبب كفرهم لا تجلى الآيات المنصوبة فى الانفس والآفاق كما تجتليها عين المستبصرين وتصير كأنها غطى عليها وحيل بينها وبين الابصار ومعنى التذكير ان على ابصارهم ضربا من الغشاوة خارجا مما يتعارفه الناس وهى غشاوة التعامى عن الآيات * قوله غشاوة مبتدأ مؤخر خبره المقدم قوله وعلى ابصارهم ولما اشترك السمع والقلب فى الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الحتم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار بما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة * قال فى التيسير انما ذكر فى الآية القلوب والسمع والابصار لان الخطاب كان باستعمال هذه الثلاثة فى الحق كما قال تعالى ﴿ أفلا تعقلون أفلا تبصرون أفلا تسمعون ﴾ ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ اى عقوبة شديدة القوة ومنه العظم والعذاب كالتكامل بناء ومعنى يقال اعذب عن الشئ اذا امسك عنه وسمى العذاب عذابا لانه يمنع عن الجناية اذا تأمل فيها العاقل ومنه الماء العذب لما فيه يجمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه يزيد ويدل عليه تسميتهم اياه نقا لانه ينقح العطش اى يكسره وفرا لانه يرفقه على القلب يعنى الفرات وهو الماء العذب مأخوذ من الرفت وهو قلبه وقيل انما سمي به لانه جزاء ما استعذبه المرؤ بطبعه اى استطابه ولذلك قال فذوقوا عذابى وانما يذاق الطيب على معنى انه جزاء ما استطابه واستحلاه بهواه فى الدنيا * والعظيم تقيض الحقيق والكبير تقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيق دون الصغير * قل فى التيسير عظيم اى كبير او كثير اودائم وهو التعذيب بالنار ابدًا ثم عظمه باحواله وبشدة احواله وكثرة سلسله واغلاله فتكون هذه الآية وعيدا وبيانا لما يستحقونه فى الآخرة وقيل هو القتل والاسر فى الدنيا والتحرير بالنار فى العقبى ومعنى التوصيف بالعظيم انه اذا قيس سائر ما يجانسه قصر عنه جميعه ومعنى التذكير ان لهم من الآلام نوعا عظيما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل * فعلى العاقل ان يجتنب عما يؤدى الى العذاب الاليم والعقاب العظيم وهو الاصرار على الذنوب والاكباب على اقرار الحطيات والعيوب * قيل فى سبب الحفظ من هذه العقوبة التى هى الحتم على الكيس فلا يمنعه عن حق ووضع الحتم على اللسان فلا يطلقه فى باطل

قال السعدى

بكمراه كفتن نكو مبروى * كناه بزركست وجور قوى
مكوشهدين شكر فايقست * كسى را كه سقمونيا لا يقست

قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد) قيل وما جلاؤها قال (تلاوة القرآن وكثرة ذكر الله وكثرة ذكر الموت) وامهات الخطايا ثلاث الحرص والحسد والكبر فحصل من هؤلاء ست فصارت تسعا الشبع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال والرياسة من اعظم ما يجبر صاحبه الى الكفر والهلاك - حكي - ان ملكا شابا قال انى لا اجد فى الملك لذة فلادرى ا كذلك يجده الناس ام انا اجد

فقالوا له كذلك يحبه الناس قال فماذا يقيمه قالوا يقيمه لك ان تطيع الله فلا تعصيه فعدا من كان في بلده من العلماء والصلحاء فقال لهم كونوا بحضرتي ومجلسي فارأيتم من طاعة الله فأمروني وما رأيتم من المعصية فازجروني عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربعمائة سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على صورة رجل وقال له من انت قال الملك رجل من بني آدم قال لو كنت من بني آدم لمت كما تموت بنسوا آدم ولكنك اله فادع الناس الى عبادتك فدخل في قلبه شيء ثم صعد المنبر فقال ايها الناس اني اخفيت عليكم امرا حان اظهاره وهو اني ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بني آدم لمت ولكني اله فاعبدوني فاوحى الله الى نبي زمانه وقال اخبره اني استقممت له ما استقام لي فتحول من طاعني الى معصيتي فبعزتي وجلالي لاسلطن عليه بخت نصر ولم يتحول عن ذلك فسلطه عليه فضرب عنقه وأوقر من خزينته سبعين سفينة من ذهب : قال المولى جلال الدين قدس سره

جز عنایت که کشاید چشم را * جز محبت که نشاند خشم را

جهد بی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد

وفي التأويلات النجمية في الختم اشارة الى بداية سوابق احكام القدر بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلقة كما قال تعالى (فمنهم شقي وسعيد) مع حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب المست بربكم قالوا بلى جميعا ثم اودع الله الذرات في القلوب والقلوب في الاجساد والاجساد في الدنيا في ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التي سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت ولادة كل انسان كما قال عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) وفيه اشارة الى ان الله يكل الاشقياء الى تربية الوالدين في معنى الدين حتى يلقنوهم تقليد ما لقوا عليه آباءهم من الضلالة فيضلوهم كما قال تعالى (اتم و آباؤكم في ضلال ميين) فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضمرة في ضلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلمتها ورينها يندرج الى القلوب فيقسيها ويسودها ويغطيها ويسد روزنتها الى الذرات فيعميها ويصمها حتى لا يبصر اهل الشقاوة ببصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمع بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فينكرون على الانبياء ويكفرون بهم وبما يدعونهم اليه فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطلع به على قلوبهم كقوله تعالى (بل طبع الله عليها بكفرهم) فسر القدر مستور لا يطلع عليه احد الا الله فيظهر آثار السعادة باقرار السعداء ويظهر آثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالبذر في الارض مستور فتظهر الشجرة منه وهو في الشجرة مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو في الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمره فكذلك سر القدر وهو بذر السعادة او الشقاوة مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فتخرج مع اغصان

الاخلاق وهي مستورة فيها فتخرج مع ثمرة الاعمال وهي الاقرار والانكار والايان والكفر
 فيختم ظهور سر القدر وهو السعادة او الشقاوة بثمره الايمان او الكفر فيظهر سر القدر
 عند الختم بالسعادة او الشقاوة فالذين (ختم الله على قلوبهم) انما ختم بخاتم كفرهم وان كان
 نقش خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر حتى حرموا من دولة الوصال وبه ختم (على
 سمعهم) حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذى الجلال (وعلى ابصارهم غشاوة) من العمى
 والضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلمهم حرمان مقيم (ولهم عذاب عظيم) لانهم
 منعوا من مرادهم وهو العلى العظيم فعظم العذاب يكون على قدر عظمة المراد المنوع منه
 انتهى ما فى التاويلات ﴿ ومن الناس ﴾ لما افتتح سبحانه وتعالى كتابه بشرح حاله وساق
 لبيان ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم وتى باضدادهم الذين
 محضوا الكفر ظاهرا وباطنا تلك بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين آمنوا
 بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم اى المنافقون اخبث الكفرة وابغضهم الى الله
 لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول فى بيان خبثهم * قال القاشانى
 الاختصار فى وصف الكفار المصيرين المطبوع على قلوبهم على آيتين والاطناب فى وصف
 المنافقين فى ثلاث عشرة آية للاضراب عن اولئك صفحا اذ لا ينجح فيهم الكلام ولا يجدى
 عليهم الخطاب واما المنافقون فقد ينجح فيهم التوبيخ والتعير وعسى ان يرتدعوا بالتشنيع
 عليهم وتفضيع شأنهم وسيرتهم وتهجير عادتهم وخبث نيتهم وسريرتهم وينتهوا بقيح
 صورة حالهم وتفضيحههم بالتمثيل بهم وبطريقتهم فتلين قلوبهم وتقاد نفوسهم وتركى بواطنهم
 وتضمحل رذائلهم فيرجعون عما هم عليه ويصيرون من المستثنى فى قوله تعالى (الا الذين
 تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله
 المؤمنين اجرا عظيما) * والناس اسم جمع للانسان سمي به لانه عهد اليه فنسى قال تعالى
 (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما) ولذلك جاء فى تفسير قوله تعالى
 (ان الانسان لربه لكنود) اى نساء للنعم ذكار للمحن وقيل لظهوره من آنس اى ابصر
 لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما سمي الجن جنا لاجتنانهم اى استتارهم عن
 اعين الناس وقيل هو من الانس الذى هو ضد الوحشة لانهم يستأنسون بامثالهم او يستأنس
 ارواحهم بابدانهم وابدانهم بارواحهم واللام فيه للجنس ومن فى قوله ﴿ من يقول ﴾
 موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس ناس يقولون اى يقرون باللسان والقول هو التلفظ
 بما يفيد ويقال بمعنى المقول وللمعنى المتصور فى النفس المعبر عنه باللفظ وللراى وللمذهب
 مجازا ووحد الضمير فى يقول باعتبار لفظ من وجمعه فى قوله (آمنا) وقوله (وما هم)
 باعتبار معناها لان كلمة من تصلح للواحد والجمع او اللام فيه للعهد والمعهود هم الذين كفروا
 ومن موصولة مراد بها عبد الله بن ابى بن سلول واصحابه ونظراؤه من المنافقين حيث اظهروا
 كلمة الاسلام ليسلموا من النبي عليه السلام واصحابه واعتقدوا خلافتها واكثرهم من اليهود
 فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا فى عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم

بزيادة زادوها على الكفر لا يأتى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تتوع بزيادات
يختلف فيها ابعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للقسم الثانى ﴿آمنّا بالله﴾ اى صدقنا
بالله ﴿وباليوم الآخر﴾ والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا يتهاى اى الوقت الدائم
الذى هو آخر الاوقات المنقضية والمراد به البعث او الى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل
النار النار لانه آخر الايام المحدودة اذ لا حد وراءه وسمى بالآخر لتأخره عن الدنيا
وتخصيصهم للايمان بهما بالذكر له ادعاء انهم قد حازوا الايمان من قطريه واحاطوا به من
طرفيه وايدان بانهم منافقون فيما يظنون فيه فكيف بما يقصدون به التفاق لان القوم كانوا
يهودا وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايمانا كالايمان لاعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد
وان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار لن تمسهم الاياما معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم
آمنوا مثل ايمانهم وحكاية عبارتهم لبيان كمال خبثهم فان ما قالوه لو صدر عنهم لاعلى وجه
الخداع والتفاق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ذلك ايمانا فكيف وهم يقولونه تمويهها على
المسلمين واستهزاء بهم فكان خبثا الى خبث وكفرا الى كفر ﴿وما هم بمؤمنين﴾ مانأبة
عن ليس ولهذا عقب بالباء اى ليسوا بمصدقين لانهم يضمرون خلاف ما يظهر من بلهم
منافقون وفى الحكم عليهم بانهم ليسوا بمؤمنين نفى ما ادعوه على سبيل البت والقطع لانه
نفى اصل الايمان منهم بادخال الباء فى خبر ما ولذا لم يقل وما هم من المؤمنين فان الاول ابغ
من الثانى * دلت الآية على ان الدعوى مردودة اذا لم يقم عليها دلائل الصحة قال قائلهم
من تحلى بغير ما فيه فضح الامتحان ما يدعيه فان من مدح نفسه ذم ومن ذم نفسه مدح
قال فرعون عليه لعنات الله (وانا من المسلمين) فليل وكنت من المفسدين وقال يونس عليه
السلام (انى كنت من الظالمين) فليل له (فلولانه من المسبحين) : قال الحافظ قدس سره

خوش بود كرمك تجربه آيد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

حكى - ان شيخا كان له تلميذ يدعى انه امين والشيخ يعلم منه خلاف ذلك وهو يرد على
الشيخ فى ذلك ويدعى الامانة ويطلب منه ان يكشف له سرا من اسرار الله تعالى فاخذ
الشيخ يوما تلميذا من اصحابه وخبأه فى بيت وعمد الى كبش فذبحه والقاه فى عدل ودخل
ذلك التلميذ المدعى فرأى الشيخ ملطخا بالدماء والعدل امامه والسكين فى يده فقال له
يا سيدى ماشأئك فقال له غاظنى فلان يعنى ذلك التلميذ قتلته يعنى التلميذ يعنى بقتله مخالفة
هو اه حتى لا يكذب الشيخ فتخيل التلميذ انه فى العدل فقال الشيخ هذه امانة فاستر على
وادفن معى هذا المذبح الذى فى هذا العدل فدفعه معه فى الدار وقصد الشيخ نكابة ذلك
التلميذ وان يفعل معه ما يخرج به وجاء ابوذلك الحنبوء يطلب ابنه فقال له الشيخ هو عندى
فضى الرجل فلما كبر على الرجل نكابة الشيخ مشى الى والد ذلك الحنبوء واخبره ان الشيخ
قتله ودفعه معه ورفع ذلك الى السلطان فتوقف السلطان فى ذلك الامر لما يعرفه من جلالة
الشيخ وبعث اليه بالقاضى والفقهاء واخذ ذلك التلميذ يسب الشيخ ووقف الشهود حتى
حضروا الى العدل فعاينوا الكبش وخرج التلميذ الحنبوء واقتضح وندم حيث لا ينفعه الندم

كذا في الرسالة المسماة بالامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طريق الله من الشروط للشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر فظهر من هذا ان الاسرار لا توهب الا للامناء والانوار لا تقيض الا
على الادباء : قال الحافظ قدس سره

حديث دوست نكويم مكر بحضرت دوست * كه آشنا سخن آشنائكه دارد

وفي التأويلات النجمية (ومن الناس) هم الذين نسوا الله ومعاheadته يوم الميثاق فمنهم (من
يقول آمنا بالله) يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فان الايمان الحقيقي ما يكون من
نور الله الذي يقذفه الله في قلوب خواصه (وباليوم الآخر) اي بنور الله يعاهده الآخرة
فيؤمن به فن لم ينظر بنور الله فلا يكون مشاهدا لعالم الغيب فلا يعلم الغيب فلا يكون
مؤمنا بالله وباليوم الآخر ولهذا قل (وما هم بمؤمنين) اي بالذين يؤمنون من نور الله تعالى
وفيه معنى آخر وما هم بمستعدين للهداية الى الايمان الحقيقي لانهم في غاية الغفلة والخذلان
انتهى ﴿ يخادعون الله ﴾ بيان ليقول في الآية السابقة وتوبيخ لما هو غرضهم بما يقولون
او استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل مالهم يقولون ذلك وهم غير
مؤمنين ف قيل يخادعون الخ اي يخدعون وانما اخرج في زنة فاعل للمبالغة وخداعهم مع الله
سبحانه ليس على ظاهره لانه لا تخفى عليه خافية ولاتهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما خداعة
رسوله على حذف المضاف او على ان معاملة الرسول معاملة الله من حيث انه خليفته في ارضه
والتاطق عنه باوامره ونواهيه مع عباده فيه رفع درجة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل
خداعه خداعه واما ان صورة صنعهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وضع الله معهم
من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده تعالى اخيث الكفار واهل الدرك الاسفل من
النار استدراجا لهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء حالهم واجراء حكم
الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنع المخادعين فتكون الخداعة بين الاثنين
والخدع ان يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقمه فيه من حيث لا يحتسب او يوهمه
المساعدة على ما يريد هوبه ليفتر بذلك فينجو منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخدع
وهو الذي اذا امر الحارث يده على باب حجره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الآخر
وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا ان يطلعوا على اسرار المؤمنين
فيذيعوها الى منابذهم اي يشيعوها الى مخالفيهم واعداهم وان يدفعوا عن انفسهم ما يصيب
سائر الكفرة من القتل والنهب والاسر وان ينالوا به نظم مصالح الدنيا جميعا كأن يفعل بهم
ما يفعل بالمؤمنين من الاعطاء ﴿ والذين آمنوا ﴾ اي يخادعون المؤمنين بقولهم اذا رأوهم
آمنا وهم غير مؤمنين وهو عطف على الاول ويجوز حمله على الحقيقة في حقهم فانه وسعهم
كذا في التيسير ﴿ وما يخدعون الا انفسهم ﴾ النفس ذات الشيء حقيقته وقديقال للروح
لان نفس الحى به وللقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدن لان قوامها به وللماء ايضا لشدة
حاجتها اليه والمراد هنا هو المعنى الاول لان المقصود بيان ان ضرر مخادعتهم راجع اليهم
لا تخطاهم الى غيرهم اي يفعلون ما يفعلون والحال انهم ما يضرون بذلك الا انفسهم فان

دائرة فعلهم مقصورة عليهم ومن حافظ على الصيغة قال وما يعاملون تلك المعاملة الشبيهة بمعاملة المخادعين الا انقسم لان ضررها لا يحيق الابهام ووبال خداعهم راجع اليهم لان الله تعالى يطلع فيه صلى الله عليه وسلم على تقاقهم فيفضحون في الدنيا ويستوجبون العقاب في العقبى : قال المولى جلال الدين قدس سره

بازی خود دیدی ای شطرنج باز * بازی خصمت بین دور و دراز

وقيل يعاملهم على وفق ما عملوا وذلك فيما جاء انهم اذا القوا في التيران وعذبوا فيها طويلا من الزمان استغاثوا بالرحمن قيل لهم هذه الابواب قد فتحت فاخرجوا فيتبادرون الى الابواب فاذا انتهوا اليها اغلقت دونهم واعيدوا الى الآبار والتوابيت مع الشياطين والطواغيت قال تعالى (انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا) وفي الحديث (يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذادنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا الى قصورها والى ما عدا الله تعالى لاهلها نودوا ان اصرفوهم عنها لانهما لا ينصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرون بمثلها فيقولون ياربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما رايتمنا من ثواب ما عددت لاوليائك فيقول ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتكم بي بارزتموني بالعظائم فاذا لقيتم الناس لقيتموهم محبتين تراؤن الناس وتظهرون خلاف ما تنطوي قلوبكم عليه هبتم الدنيا ولم تهابوني اجلتم الناس ولم تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوا لي) يعنى لاجل الناس فالיום اذ يقفكم أليم عذابى مع ما حرمتكم يعنى من جزيل ثوابى كذا فى روضة العلماء وتنبه الغافلين ﴿ وما يشعرون ﴾ حال من ضمير ما يخدعون اى يقتصرون على خدع انفسهم والحال انهم ما يحسون بذلك لتماذيرهم فى الغفلة والغواية جعل طوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم فى الظهور كالحسوس الذى لا يخفى الا على مؤوف احواس وهذا تنزيل لهم منزله الجمادات وحط من مرتبة البهائم حيث سلب منهم الحس الحيوانى فهم ممن قيل فى حقهم بل هم اضل فلا يشعرون ابلغ وانسب من لا يعلمون * والشعور الاحساس اى علم الشيء علم حس ومشاعر الانسان حواسه سميت به لكون كل حاسة محلا للشعور والعظة فيه ان المناق عمل ما عمل وهو لا يعلم بوبال ما عمل والمؤمن يعلم به فمأذره عند ربه ثم فى هذه الآية نفى العلم عنهم وفى قوله (وتكتمون الحق وانتم تعلمون) اثبات العلم لهم والتوفيق بينهما انهم علموا به حقيقة ولكن لم يعملوا بما علموا فكانهم لم يعلموا وهو كقوله عز وجل (صم بكم عمى) فكانوا ناطقين سامعين ناظرين حقيقة لكن لم ينتفعوا بذلك فكانوا كأنهم صم بكم عمى فذو الآلة اذا لم ينتفع بها فهو وعادم الآلة سواء والعالم الذى لا يعمل بعلمه فهو والجاهل سواء والنفى الذى لا ينتفع به هو والفقير سواء فاثبات العلم للكفار الزام الحجة وذكر الجهل اثبات المنقصة بخلاف المؤمنين فان اثبات العلم لهم اثبات الكرامة وذكر الجهل تلقين عذر المعصية كذا فى التيسير * فعلى المؤمن ان يتحلى بالعلم والعمل ويجتنب عن الخطأ والزلل ويطيع ربه خالصا لوجهه الكريم ويعبده بقلب سليم وفى الحديث (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصر) قالوا وما الشرك الاصر يا رسول الله قال (الرياء يقول الله تعالى يوم يحازى العباد

بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن لهم في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيرا) وانما يقال لهم ذلك لان عملهم في الدنيا كان على وجه الخداع فيعاملون في الآخرة على وجه الخداع كذا في تنبيه الغافلين : قال السعدي

چه قدر آورد بنده نزد رئیس * که زیر قبا دارد اندام پس

* وفي التأويلات النجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض الناس الشقاوة في الازل اتمم بذر سر القدر المستور في اعماله ثمرة مخادعة الله في الظاهر ولا يشعر ان المخادعة نتيجة بذرسر القدر بطريق تزين الدنيا في نظره وحب شهواتها في قلبه كما قال تعالى (زين للناس حب الشهوات) الآية فانخدع بزينة الدنيا وطلب شهواتها عن الله وطلب السعادة الاخرية فعلى الحقيقة هو المخادع المكور كما قال تعالى (يخادعون الله وهو خادعهم) فعلى هذا (وما يخدعون الا انفسهم) حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا لانهم كانوا قبل مخادعتهم الله مستوجبين النار بكفرهم مع امكان ظهور الايمان منهم فلما شرعوا في اظهار التفاف بطريق المخادعة نزلوا بقدوم التفاف الدرك الاسفل من النار فابطلوا استعداد قبول الايمان وامكانه عن انفسهم فكانت مفسدة خداعهم ومكرهم راجعة الى انفسهم (وما يشعرون) اى ليس لهم الشعور بسر القدر الازلى وان معاملتهم في المكر والخداع من نتائجه لان في قلوبهم مرضا ومرض القلب ما يفهم من شعور سر القدر * في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا * زاديحي متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله تعالى (فارسلناه الى مائة الف او يزيدون) والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجهم عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في افعيله ويؤدى الى الموت ومجاز في الاعراض النفسانية التي تخل بكمالاتها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي وغير ذلك من قنون الكفر المؤدى الى الهلاك الروحاني لانها مانعة عن نبيل الفضائل او مؤدية الى زوال الحياة الحقيقة الابدية والآية الكريمة تحتلها فان قلوبهم كانت مثقلة تحرقا على مافات عنهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من ثبات امر الرسول عليه السلام واستلاء شأنه يوما فيوما فزاد الله غمهم بما زاد في اعلاء امره وروقه قدره وان نفوسهم كانت مؤوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي عليه السلام ونحوها فزاد الله ذلك بان طبع على قلوبهم لعلهم تعالى بانه لا يؤثر فيها التذكير والانذار وبازدياد التكليف الشرعية وتكرير الوحي وتضاعف النصرة لانهم كلما ازداد التكليف بزول الوحي يزدادون كفرا وقد كان يشق عليهم التكلم بالشهادة فكيف وقد لحقهم الزيادات وهي وظائف الطاعات ثم العقوبة على الجنايات فازدادوا بذلك اضطرابا على اضطراب وارتيابا على ارتياب ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب قال تعالى (زدناهم عذابا فوق العذاب) والمؤمنون لهم في الدنيا ما قال (ويريد الله الذين اهتدوا هدى) وفي العقبى ما قال (ويزيدهم من فضله) * قال القطب العلامة امراض القلب امامتعلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد والكفر او بالاخلاق وهي اماردائل فعلية كالغل والحسد واما ردائل انفعالية كالضعف والجبن فحمل المرض اولاعلى الكفر ثم على الهيات الفعلية ثم على الهيات الانفعالية ويحتمل ان يكون قوله تعالى

(فزادهم الله) دعاء عليهم * فان قلت فكيف يحمل على الدعاء والدعاء للعاجز عرفا والله تعالى منزّه عن العجز قلت هذا تعليم من الله عباده انه يجوز الدعاء على المنافقين والطرده لهم لانهم شر خلق الله لانه اعد لهم يوم القيامة الدرك الاسفل من النار وهذا كقوله تعالى ﴿قاتلهم الله﴾ ولعنهم الله ﴿ولهم﴾ في الآخرة ﴿عذاب اليم﴾ يصل اليه الى القلوب وهو بمعنى المؤلم بفتح اللام على انه اسم مفعول من الايلام وصف به العذاب للمبالغة وهو في الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة كما ان الجدل للجاد في قولهم جدجده وجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغاية حتى سرى المعذب الى العذاب المتعلق به ﴿بما كانوا يكذبون﴾ الباء للسببية او للمقابلة وما مصدرية داخله في الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقحمة لافادة دوام كذبهم وتجده اى بسبب كذبهم المتجدد المستمر الذي هو قولهم آمنّا الح وفيه رمز الى قبس الكذب وساجته وتخيل ان العذاب الالم لاحق بهم من اجل كذبهم نظرا الى ظاهر العبارة المتخيلة لانفراد بالسببية مع احاطة علم السامع بان لحوق العذاب بهم من جهات شتى وان الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحه والتفجير عنه * والكذب الاخبار بالشئ على خلاف ماهوبه وهو قبيح كله * واما ما روى ان ابراهيم عليه السلام (كذب ثلاث كذبات) فالمراد به التعريض لكن لما شابه الكذب في صورته سمي به واحدى الكذبات * قوله (انى سقيم) اى ذاهب الى السقم او الى الموت اوسيسقم لما يجد من الغيظ في اتخاذهم النجوم آلهة قاله ليركوه من الذهاب معهم الى عيد لهم حتى يحلوا سبيله فيكسر اصنامهم * والثانية قوله (بل فعله كبيرهم) هذا على الفرض والتقدير على سبيل الالتزام كانه قال لو كان الها معبودا وجب ان يكون قادرا على ان يفعله فاذا لم يكن قادرا عليه يكون عاجزا والعاجز بمنزل عن الالهية واستحقاق العبادة فكيف حالكم في العكوف عليه فهذا القول تهكم بقولهم * وثالثها قوله في حق زوجته سارة رضى الله عنها (هذه اختي) والمراد منه الاخوة في الدين وغرضه منه تخليصها من يد الظالم لان من دين ذلك الملك الذى يتدين به في الاحكام المتعلقة بالسياسة لا يتعرض الا لذوات الازواج لان من دينه ان المرأة اذا اختارت الزوج فالسلطان احق بها من زوجها واما اللاتى لازواج لهن فلا سبيل عليهن الا اذا رضين * واما قوله (هذا ربى) فهو من باب الاستدراج وهو اراءه العنان مع الخصم وهو نوع من التعريض لان الغرض منه حكاية قولهم كذا في حواشى ابن تمجيد * واعلم ان الكذب من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ورأس كل معصية بها يتكدر القلوب وابغض الاخلاق انه مجانب للايمان يعنى الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما وفي الحديث (مالى اراكم تهافون في الكذب تهافت الفراش في النار كل الكذب مكتوب كذا لا محالة الا ان يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شحنة فيصلح بينهما او يحدث امرأته ليرضيها) مثل ان يقول لاحد احب الى منك وكذا من جانب المرأة فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا اذا ارتبط بمقصود صحيح له اولغيره كما قيل بالفارسية «دروغ مصلحت آميز به از راست فتنه انكيز» لكن هذا في حق النير واما في حق نفسه فالصدق اولى وان لزم الضرر : كقال السعدى

تانيك نداني كه سخن عين صوابست * بايد كه بكفتن دهن ازهم نكشاي
 كراست سخن كوبي و دربند بمانی * بهر آنكه دروغت دهد ازبند رهاي
 واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية والقيام بحقوق الربوبية كاللعمري
 ومن يخذو حذوهم ولا يصح الاقتداء بارباب الكذب مطلقا ولا يعتمد عليهم فانهم يحرون
 الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك : قال في المنوى

صبح كاذب كاروانها را زده است * كه بيوى روز يروى آمده است

صبح كاذب خلق را رهبر مباد * كو دهد بس كاروانها را بباد

قال القاشاني في تأويل الآية في قلوبهم حجاب من حجب الرذائل النفسانية الشيطانية والصفات
 البشرية عن تجليات الصفات الحقائقية وفي التأويلات النجمية (في قلوبهم مرض) وهو التفت
 الى غير الله (فزادهم الله مرضا) اى زاد مرض الالتفات على مرض خداعهم فحرموا من الوصول
 والوصول (ولهم عذاب اليم) من حرمان الوصول الى الله تعالى (بما كانوا يكذبون) بقولهم انا
 آمن بالله فانهم ليسوا بمؤمنين حقيقة والايمان الحقيقي نور اذا دخل القلب يظهر على المؤمن
 حقيقة كما كان حارثة لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم (كيف أصبحت يا حارثة) قال أصبحت
 مؤمنا حقا قال (يا حارثة ان لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك) قال اعرضت نفسى عن الدنيا
 اى زهدت وانصرفت فاظمأ نهارها واسهر ليلها واستوى عندى حجرها وزهبا وكأني
 انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل النار ينصاعون وكأني انظر الى عرش ربى بارزا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اصبت فالزم) : قال في المنوى

اهل صيقل رسته اند از بوورنك * هر دمى بنشد خویشى بى ذرنك

نقش و قشر علم را بكذاشتند * رايت عين اليقين افراشتند

بر ترند از عرش و كرسى و خلا * ساكنان مقعد صدق خدا

علم كان نبود زهو بى واسطه * آن نپايد همچورنك ماشطه [۳]

﴿ واذ قيل لهم ﴾ اى قال المسلمون لهؤلاء المنافقين ﴿ لا تقصدوا فى الارض ﴾ اسناد قيل
 الى لا تقصدوا اسناده الى لفظه كانه قيل واذ قيل لهم هذا القول كقولك الف ضرب من
 ثلاثة احرف «والفساد خروج الشئ عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار
 ونافع والفساد فى الارض تهيج الحروب والفتن المستتعة لزوال الاستقامة عن احوال
 العباد واختلال امر المعاش والمعاد والمراد بمانهوا عنه مايؤدى الى ذلك من افشاء اسرار
 المؤمنين الى الكفار واغرائهم عليه وغير ذلك من فنون الشرور فلما كان ذلك من صنعهم
 مؤديا الى الفساد قيل لا تقصدوا كما يقول الرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تاق نفسك فى النار
 اذا اقدم على ما هذه عاقبته وكانت الارض قبل البعثة يعلن فيها بالمعاصى فلما بعث الله النبي
 صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وطلعت الارض فاذا اعلنوا بالمعاصى فقد افسدوا فى الارض
 بعد اصلاحها كفى تفسير ابى الليث ﴿ قالوا انما نحن مصلحون ﴾ جواب لاذا ورد لناصح
 على سبيل المبالغة والمعنى انه لا يصلح مخاطبتنا بذلك فان شأننا ليس الا الاجلاح وان حالنا

دراواسط دفتر بكم درمى اين كارا نا الاشياء كامل الخ

دراواخر دفتر بكم در بيان ورويان وجيليان در علم نقاشى وصور و تكملى

متمحضة عن شوائب الفساد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا﴾ فانكروا كون ذلك فسادا وادعوا كونه اصلاحا محضا وهو من قصر الموصوف على الصفة مثل انما زيد منطلق * قال ابن التمجيد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين ارادوا بذلك انهم يخلطون الافساد بالاصلاح فاجابوا بانهم مقصرون على الاصلاح لا يتجاوزون منه الى صفة الافساد فيلزم منه عدم الخلط فهو من باب قصر الافراد حيث توهموا ان المؤمنين اعتقدوا الشبهة فاجابهم الله تعالى بعد ذلك بما يدل على القصر القلبي وهو قوله تعالى ﴿ألا﴾ ايها المؤمنون اعلموا ﴿انهم هم المفسدون﴾ فانهم لما ثبتوا لانفسهم احدى الصفتين ونفوا الاخرى واعتقدوا ذلك قلب الله اعتقادهم هذا بان ثبت لهم مانفوه ونفى عنهم ما ثبتوا والمعنى هم مقصرون على افساد انفسهم بالكفر والناس بالتعويق عن الايمان لا يتخطون منه الى صفة الاصلاح من باب قصر الشيء على الحكم فهم لا يعدون صفة الفساد والافساد ولا يلزم منه ان لا يكون غيرهم مفسدين ثم استدرك بقوله تعالى ﴿ولكن لا يشعرون﴾ انهم مفسدون للايذان بان كونهم مفسدين من الامور المحسوسة لكن لاحس لهم حتى يدركوه * قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق لانه كالمحسوس عادة ثم فيه بيان شرف المؤمنين حيث تولى الله جواب المنافقين عما قالوه للمؤمنين كما كان في حق المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم فان الوليد بن المغيرة قال له انه مجنون ففاه الله عنه بقوله ﴿ما انت بنعمة ربك بمجنون﴾ ثم قال في ذم ذلك العين ﴿ولا تطع كل حلاف مهين هاز مشاء غميم مناع للخير متعد ائيم عتل بعد ذلك زيم﴾ اي حلاف حقير عياب يمشى بين الناس بالنعمة بخيل للمال ظالم فاجر غليظ القلب جاف ومع ذلك الوصف المذكور هو ولد الزنى وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اتخذ ربه وكيلا على اموره بمقتضى قوله ﴿فأتخذوه وكيلا﴾ فهو تعالى يكفي مؤنثه كما قال اهل الخائق ان خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من وزرائهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شيء ومن جملة كمالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلبسهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم افعالهم وينفذون احكامهم واقوالهم وذلك كما كان الكامل آصف بن برخيا وزير سليمان عليه الصلاة والسلام الذي كان قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر منه ما ظهر من اتيان عرش بلقيس كما حكاه الله تعالى في القرآن * وفي التأويلات النجمية ﴿واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض﴾ الاشارة في تحقيق الآيتين ان الانسان وان خلق مستعدا لخلافة الارض ولكنه في بداية الخلقة مغلوب الهوى والصفات النفسانية فيكون مائلا الى الفساد كما اخبرت عنه الملائكة وقالوا ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها﴾ الآية فبأوامر الشريعة ونواهيها يتخلص جوهر الخلافة عن معدن نفس الانسان فاهل السعادة وهم المؤمنون ينتقدون للداعي الى الحق ويقبلون الاوامر والنواهي واهل الشقاوة وهم الكافرون المنافقون يمرقون من الدين ويتبعون الهوى واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض اى لاتسعوا في افساد حسن استعدادكم وصلاحياتكم

للخلافة في الارض باتباعكم الهوى وحرصكم على الدنيا ﴿ قالوا انما نحن مصاحون ﴾ لا يقبلون النصيحة غافلين عن حقيقتها : كما قال السعدي

كسى را كه پند ار درسر بود * ميندار هر كز كه حق بشنود

ز علمش ملال آيد از وعظنك * شقايق بباران نرويد زسك

فكذبهم الله تعالى بقوله ﴿ الا انهم هم المفسدون ﴾ يفسدون صلاح آخرتهم باصلاح دنياهم ﴿ ولكن لا يشعرون ﴾ اى لا شعور لهم بافساد حالهم وسوء اعمالهم وعظم وبالهم من خسار حسن صنعهم وادعائهم بالصلاح على انفسهم كما قال الله تعالى ﴿ قل هل ينشكم بالاخسرين اعمالا ﴾ الآية : قال المولى جلال الدين قدس سره

اى كه خود را شير يزدان خوانده * سالها شد باسكى درمانده

چون كند آن سك براى توشكار * چون شكار سك شد ستى آشكار

﴿ واذا قيل لهم ﴾ من طرف المؤمنين بطريق الامر بالمعروف اثر نهيهم عن المنكر اتماما للنصح واكالا للارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين الاعراض عما لا ينبنى وهو المقصود بقوله تعالى ﴿ لا تقسدا في الارض ﴾ والاثيان بما ينبنى وهو المطلوب بقوله تعالى ﴿ آمنوا ﴾ حذف المؤمن به لظهوره اى آمنوا بالله وباليوم الآخر او اريد افعلوا الايمان ﴿ كما آمن الناس ﴾ الكاف في محل النصب على انه نعت لمصدر مؤكد محذوف اى آمنوا ايمانا مائلا لا ايمانهم فما مصدرية او كافة اى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم * واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل او للعهد والمراد به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل بلدتهم اى من اهل ضيعتهم كابن سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا من شوائب النفاق مائلا لا ايمانهم ﴿ قالوا ﴾ مقابلين للامر بالمعروف بالانكار المنكر واصفين للمراجيع الرزان بضد واصافهم الحسان ﴿ أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ الهمة في الانكار واللام مشار بها الى الناس الكاملين او المعهودين او الى الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة عقل وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الحلم والاناة وانما نسبوهم اليه مع انهم في الغاية القاصية من الرشد والترزاة والوقار لكمال انهماك انفسهم في السفاهة وتماديهم في الغواية وكونهم ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فمن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لا محالة ضلالا او لتحقير شأنهم فان كثيرا من المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موالى كصهيب وبلال او للتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبدالله بن سلام وامثاله فان قيل كيف يصح النفاق مع المجاهرة بقوله ﴿ أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ قلنا فيه اقوال * الاول ان المنافقين لعنهم الله كانوا يتكلمون بهذا الكلام في انفسهم دون ان يتنطقوا به بالسنتهم لكن هتك الله تعالى استارهم واطهر اسرارهم عقوبة على عداوتهم وهذا كما اظهر ما اضره اهل الاخلاص من الكلام الحسن وان لم يتكلموا به بالألسن تحقيقا لولايتهم قال الله تعالى ﴿ يوفون بالنذر ﴾ الى ان قال ﴿ انما نطعمكم لوجه الله ﴾ وكان هذا في قلوبهم فاطهره الله

تعالى تشريفا لهم وتشهيرا لحالهم هذا قول صاحب التيسير * والثاني ان المنافقين كانوا يظهر
هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فاجبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك
هذا قول البغوي * والثالث قول ابي السعود في الارشاد حيث قال هذا القول وان صدر
عنهم بمحض من المؤمنين الناصحين لهم جوابا عن نصيحتهم لكن لا يقتضى كونهم مجاهرين
لا منافقين فانه ضرب من الكفر اتقى وفن في التفاسير عريق لانه محتمل للشر كما ذكر في
تفسيره وللخير بان يحمل على ادعاء الايمان كايما الناس وانكار ما اهتموا به من النفاق على
معنى أنؤمن كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بايمانهم لو آمنوا ولا تؤمن كايما الناس
حتى تأمرون بذلك قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم مرارين لارادة المعنى الاخير وهم
يقولون على الاول فرد عليهم ذلك بقوله عز وجل ﴿أَلَا أَنهَمُ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾
انهم هم السفهاء ولا يحيطون بما عليهم من داء السفه والمؤمنون بايمانهم واخلاصهم هربوا
من السفه وغبوا في العلم والحق وهم العلماء على الحقيقة والمستقيمون على الطريقة وهذا رد
ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل بجمله الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة
من المتوقف المعترف بجمله فانه ربما يمدح وتنفعه الآيات والذرة * واعلم ان قوله تعالى ﴿وَمَا
يَشْعُرُونَ﴾ في الآية الاولى نفي الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة لان معرفة الصلاح والفساد
يدرك بالفطنة وفي الآية الثالثة نفي العلم وفي نفيها على هذه الوجوه متبعية لطيف ومعنى دقيق
وذلك انه بين في الاول ان في استماعهم الحديعة نهاية الجهل البطالة على عدم الحس وفي الثاني
انهم لا يفتنون تنبيها على ان ذلك لازم لهم لان من لا حسن له لا فطنة له وفي الثالث انهم لا
يعلمون تنبيها على ان ذلك ايضا لازم لهم لان من لا فطنة له لا علم له فان العلم تابع للعقل - كما حكى -
ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اتى اليه جبرائيل بثلاث تحف العلم والحياة والعقل
فقال يا آدم اختر من هذه الثلاث ما تريد فاختر العقل فاشاد جبريل الى العلم والحياة بالرجوع
الى مقرها فقال انا كنا في عالم الارواح مجتمعين فلا رضى ان يفتقر بعضنا عن بعض في
في الاشباح ايضا فنتبع العقل حيث كان فقال جبريل عليه السلام اعتقروا فاستقر العقل في
الداغ والعلم في القلب والحياة في العين : قال المولى جلال الدين محمد سره

جملة حيوانا في انسان بكش * جملة انسانا بكش اذ بهر هش

هش چه باشد عقل كل آي هوشمند * عقل جزوى هش بود اما نرند

لطف او عاقل كند مرئيل را * قهر او ابله كند قابيل را [٢]

فليسارع العقول الى تحصيل العلم والمعرفة حتى يصل الى توحيد الفعل والصفة * قال الامام
القشيري رحمه الله للعقل نجوم وهي للشيطان رجوم وللعلوم اقمار هي للقلوب انوار واستبصار
والمعارف شمس ولها على اسرار العارفين طلوع والعلم اللدني هو الذي ينفتح في بيت القلب
من غير سبب مألوف من الخارج وللقلب بابان ياب الى الخارج يأخذ العلم من الحواس وباب
الى الداخل يأخذ للعلم بالالهام فثل القلب كمثل الحوض الذي يجري فيه انهار خمسة فلا
يخلو ماؤه عن كدرة مادام يحصل ماؤه من الانهار الخمسة بخلاف ما اذا خرج ماؤه من

قمره حيث يكون مأوه اصفى واجلى فكذا القلب اذا حصل له العلم من طريق الحواس الخمس الظاهرة لا يخلو عن كدرة وشك وشبهة بخلاف ما اذا ظهر من صميم القلب بطريق الفيض فانه اصفى واولى * وقال الشيخ زين الدين الحافى رحمه الله والعجب ممن دخل فى هذه الطريقة واراد ان يصل الى الحقيقة وقد حصل من الاصطلاحات ما يستخرج بها المعانى من كتاب الله واحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم ثم لا يشتغل بذكر الله وبمراقبته والاعراض عما سواه لتصب الى قلبه العلوم الدنية التى لو عاش الف سنة فى تدريس الاصطلاحات وتصنيفها لا يشم منها رائحة ولا يشاهد من آثارها وانوارها لمعة فالعلم بلا عمل عقيم والعمل بلا علم سقيم والعمل بالعلم صراط مستقيم : قال فى المتنوى

آنكه بى همت چه باهت شده * وآنكه باهت چه با نعمت شده

وفى التأويلات التجمية (واذا قيل لهم) اى لاهل الغفلة والنسيان (آمنوا كما آمن الناس) اى بعض الناسين منكم الذين تفكروا فى آلاء الله تعالى وتدبروا آياته بعد نسيان عهد ألتست بربكم ومعاهدة الله تعالى على التوحيد والعبودية فذكروا تلك العهود والمواثيق فأمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به (قالوا) اى اهل الشقاوة منهم (أنؤمن كما آمن السفهاء) فكذلك احوال اصحاب الغفلات مدعى الاسلام اذا دعوا عن الايمان التقليدى الذى وجدوه بالميراث الى الايمان الحقيقى المكتسب بصدق الطلب وترك محبة الدنيا واتباع الهوى والرجوع الى الخلق والتماذى فى الباطل ينسبون ارباب القلوب واصحاب الكرامات العالية الى السفه والجنون وينظرون اليهم بنظر العجز والذلة والقلّة والمسكنة ويقولون أتترك الدنيا كما ترك هؤلاء السفهاء من الفقراء لتكون محتاجين الى الخلق كما هم محتاجون ولا يعلمون انهم هم السفهاء لقوله تعالى (ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) فهم السفهاء بمعنىين احدهما انهم يبيعون الدين بالدنيا والباقي بالفانى لسفاهتهم وعدم رشدهم والثانى انهم سفهوا انفسهم ولم يعرفوا حسن استعدادهم للدرجات العلى والقربة والزلى فرضوا بالحياة الدنيا ورغبوا عن مراتب اهل التقى ومشارب اهل النهى كما قال الله تعالى (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه) فانه (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ومن عرف ربه ترك غيره وعرف اهل الله وخاصته فلا يرغب عنهم ولا ينسبهم الى السفه وينظر اليهم بالعزة فان الفقراء الكبراء هم الملوك تحت الاطمار ووجوههم المصفرة عند الله كالشموس والاقار ولكن تحت قباب العزة مستوردون وعن نظر الاغيار محجوبون : قال فى المتنوى

مهر-باكان درميان جان نشان * دل مده الایمهر دلخوشان [١]

کرتوسنک صخره و مرمرشوی * چون بصاحب دل رسی جوهرشوی

انهم تحت قبای کامنون * جزکه یزدانشان نداند زآزمون [٢]

﴿ واذا لقوا الذين آمنوا ﴾ بیان لمعاملتهم مع المؤمنین والكفار وما صدرت به القصة فساقه لیان مذهبهم وتمهید تفاهمهم فلیس بتکریر اى هؤلاء المنافقون اذا عاينوا وصادفوا

در اواخر دفتر یکم در بیان نمذ دوختن زین سیوی امرا الخ [١] در اوائل دفتر یکم در بیان سنازعت کردن امرا بابکدیکر [٢] در اوائل دفتر سوم در بیان جمع و تفریق میان نقی واثبات الخ

واستقبلوا الذين آمنوا بالحق وهم المهاجرون والانصار ﴿قالوا﴾ كذبا ﴿آمنّا﴾ كما يمانكم
وتصدقكم روى ان عبدالله بن ابى المنافق واصحابه خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من
الصحابة رضى الله عنهم فقال ابن ابى انظروا كيف ارد هذه السفهاء عنكم فلما دنوا
منهم اخذ بيد ابى بكر رضى الله عنه فقال مرحبا بالصديق سيد بنى تميم وشيخ الاسلام
وثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القوى فى دينه البازل
نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد على رضى الله عنه فقال مرحبا بابن
عم رسول الله وختنه وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له
على رضى الله عنه يا عبدالله اتق الله ولا تنافق فان المنافقين شر خلق الله فقال له مهلا يا ابا الحسن
أنى تقول هذا والله ان ايماننا كما يمانكم وتصديقنا كصدقكم ثم افرقوا فقال ابن ابى لاصحابه
كيف رأيتونى فعلت فاذا رأيتوهم فافعلوا ما فعلت فأتوهم عليه خيرا وقالوا ما نزال بخير
ما عشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبروه بذلك فنزلت الآية
﴿واذا خلوا﴾ أى مضوا أو اجتمعوا على الخلوة والى معنى مع او انفردوا والى بمعنى التاء
او مع تقول خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه ﴿الى شياطينهم﴾ اصحابهم المماتلين للشيطان
فى التمرد والعدا المظهرين لكفرهم و اضافتهم اليه للمشاركة فى الكفر او كبار المنافقين
وللقائلون صغارهم وكل عات متبرد فهو شيطان * وقال الضحاك المراد بشياطينهم كهنتهم
وهم فى بنى قريظة كعب بن الاشرف وفى بنى اسلم ابوردة وفى جهينة عبدالدار وفى بنى اسد
عوف بن عامر وفى الشام عبدالله بن سؤداء وكانت العرب تعتقد فيهم انهم مطلعون على الغيب
ويعرفون الاسرار ويداوون المرضى وليس من كاهن الا وعند العرب ان معه شيطانا يلقى
اليه كهنته وسموا شياطين لعدمهم عن الحق فان الشطون هو البعد كذا فى التيسير ﴿قالوا﴾
انا معكم ﴿انا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم واعتقادكم لانفاقكم فى حال من الاحوال
وكأنه قيل لهم عند قوله (انا معكم) فما بالكم توافقون المؤمنين فى الاتيان بكلمة الشهادة
وتشهدون مشاهدكم وتدخلون مساجدكم وتحجون وتغزون معهم فقالوا ﴿انما نحن﴾
اى فى اظهار الايمان عند المؤمنين ﴿مستهزئون﴾ بهم من غير ان يخطر ببالتا الايمان حقيقة
فنزيرهم انا نوافقهم على دينهم ظاهرا وباطنا وانما نكون معهم ظاهرا لنشاركهم فى غنائهم
ونكج بناتهم ونطلع على اسرارهم ونحفظ اموالنا واولادنا ونساءنا من ايديهم والاستهزاء
التجهيل والسخرية والاستخفاف والمعنى انا نجعل محمدا واصحابه ونسخرهم باظهارنا
الاسلام فرد الله عليهم بقوله ﴿الله يستهزئ بهم﴾ اى يجازيهم على استهزائهم او يرجع
وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم
الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ بهم اما فى الدنيا فاجراء احكام المسلمين
عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التادى فى الطغيان واما فى الآخرة فما روى
انه يفتح لهم باب الى الجنة وهم فى جهنم فيسرعون نحوه فاذا وصلوا اليه سد عليهم الباب

ورددوا الى جهنم والمؤمنون على الارائك في الجنة ينظرون اليهم فيضحكون منهم كما نضحوا من المؤمنين في الدنيا فذلك بمقابلة هذا ويفعل بهم ذلك مرة بعد مرة ﴿ ويمدهم ﴾ اي يزيدهم ويقويههم من مدالجيش وأمدّه اذا زاده وقواه لامن المد في العمر فانه يمدى باللام كأملى لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير ويمدهم ﴿ في طغيانهم ﴾ متعلق بيمدهم والطغيان مجاوزة الحد في كل امر والمراد افراطهم في التتوغلهم في الكفر وفي اضافته اليهم ايذان باختصاصه بهم وتأيد لما اشير اليه من ترتب المد على سوء اختيارهم ﴿ يعمهون ﴾ اي يترددون في الضلالة متحيرين عقوبة لهم في الدنيا لاستهزاءهم وهو حال من الضمير المنصوب او المجرور لكون المضاف مصدرا فهو مرفوع حكما * والعمه في البصرة كالعمى في البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدري اين يتوجه وفي الآيتين اشارات * الاولى في قوله تعالى (انامعكم) وهي ان من رام ان يجمع بين طريق الارادة وما عليه اهل العادة لا يلتئم له ذلك والضدان لا يجتمعان ومن كانه من كل ناحية خليط ومن كل زاوية من قلبه ربيط كان نهبا للطوارق ومنقسما بين العلائق فهذا حال المنافق يذبذب بين ذلك وذلك يعني ان المنافقين لما ارادوا ان يجمعوا بين غيرة الكفار وصحبة المسلمين وان يجمعوا بين مفسد الكفر ومصالح الايمان وكان الجمع بين الضدين غير جائز فبقوا بين السبب والدار كقوله تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) وكذلك حال المتحيزين الذين يدعون الارادة ولا يخرجون عن العادة ويريدون الجمع بين مقاصد الدارين يتمنون اعلى مراتب الدين ويرتعون في اسفل مراتع الدنيا فلا يلتئم لهم ذلك قال عليه السلام (ليس الدين بالتقي) وقال (بمشت لرفع العادات ودفع الشهوات) وقال (الدنيا والآخرة ضرطان فمن يدع الجمع بينهما فمكور ومغرور) فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو كالمستهزئ بطريق هذا الفريق فكهم في هذا البحر من امثاله غريق قاله تعالى يمهلهم في طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزوا في طلبها حد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليهم ليستغنوا بها وبقدر الاستغناء يزيد طغيانهم كما قال الله تعالى (ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) فكان جزاء سيئة تلونهم في الطلب الاستهزاء وجزاء سيئة الاستهزاء الخذلان والامهال الى ان طفوا وجزاء سيئة الطغيان العمه فيترددون في الضلال متحيرين لاسيلا لهم الى الخروج من الباطل والرجوع الى الحق * والاشارة الثانية في قوله تعالى (الله يستهزئ بهم) وهي ان ذلك يدل على شرف المؤمنين ومزلتهم عند الله حيث ان الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم انتقاما للمؤمنين ولا يجوز المؤمنين الى ان يعارضوهم باستهزاء مثله فتاب الله عنهم واستهزأ بهم الاستهزاء الاباغ الذي ليس استهزاءهم عنده من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من الكمال ويحل عليهم من الذل والهوان ما لا يوصف به * ودلت الآية على قبح الاستهزاء بالناس وقد قال (لا يسخر قوم من قوم) وقال في قصة موسى عليه السلام (قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) فاخبرانه فعل الجاهلين واذا كان الاستهزاء بالناس قبيحا فما جزاء الاستهزاء بالله وهو فيما قال النبي صلى الله عليه وسلم (المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بربه) * والاشارة الثالثة في قوله تعالى (ويمدهم في

طفياهم يعمهون) وهى ان العبد ينبغي له ان لا يفتربطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله واولاده والله تعالى يقول فى اعدائه فى حق العمر ويمدهم وفى حق المال والبنين يحسبون انما نمدهم به من مال وبنين وكان طول العمر لهم خذلانا وكثرة الاموال والاولاد لهم حرمانا ولهم فى مقابلة هذا المدمد قال الله تعالى (ونمدله من العذاب مدا) وقد جعل الله لعدوه فى الدنيا مالا ممدودا ولوليه فى الآخرة ظلام ممدودا وقال الله جل جلاله لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج (ان من نعمتى على امتك انى قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقلت اموالهم كيلا يشتد فى القيامة حسابهم واخرت زمانهم كيلا يطول فى القبور حبسهم) وروى ان الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج (يا احمد لا تنزى بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل شروى رفيق سوء كلما تجرها الى طاعة تجرك الى معصية وتخالفك فى الطاعة وتطيع لك فى المعصية وتطعن اذا شبت وتكبر اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتفغل اذا امنت وهى قرينة للشيطان) كذا فى مشكاة الانوار ﴿اولئك﴾ المنافقون المتصفون بما ذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن عداهم اكمل تميز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلتهم فى الشر وسوء الحال ومحل الرفع على الابتداء وخبره قوله ﴿الذين﴾ اشتروا الضلالة بالهدى ﴿اصل﴾ الاشتراء بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاشياء ثم استعير للاعراض عما فى يده محصلا به غيره ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشئ طمعا فى غيره وهو ههنا عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية واشتروا الضلالة وهى الكفر والعدول عن الحق والصواب بالهدى وهو الايمان والسلوك فى الطريق المستقيم والاستقامة عليه مستعار لاختضاها بدلا منه اخذا متصفا بالرغبة فيها والاعراض عنه اى اختاروها عليه واستبدلوها به واخذوها مكانه وجعل الهدى كأنه فى ايديهم لتمكنهم منه وهو الاستعداد به فبميلهم الى الضلالة عطلوه وتركوه * والباء تصحب المتروك فى باب المعاوضة وهذا دليل على ان الحكم يثبت بالتعاطى من غير تكلم بالايجاب والقبول فان هؤلاء سموا مشترين بترك الهدى واخذ الضلال من غير التكلم بهذه المساواة كما فى التيسير ﴿فاربحت تجارتهم﴾ ترشيع للمجاز اى ماربحوا فيها فان الربح مسند الى ارباب التجارة فى الحقيقة فاسناده الى التجارة نفسها على الاتساع لتلبسها بالفاعل اولمشابقتها اياه من حيث انها سبب الربح واخسران ودخلت الفاء لتضمن الكلام معنى الشرط تقديره واذا اشتروا فماربحوا كما فى الكواشى والتجارة صناعة التجار وهو التصدى بالبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس المال ﴿وما كانوا مهتدين﴾ اى الى طريق التجارة فان المقصد منها سلامة رأس المال مع حصول الربح ولئن فات الربح فى صفقة فربما يتدارك فى صفقة اخرى لبقاء الاصل واما اتلاف الكل بالمرة فليس من باب التجارة قطعا وهؤلاء قذاضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصريف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين الاصل نائين عن طريق التجارة بالف منزل * واعلم ان المهتدى

هو الذي ترك الدنيا والعادة ثم اشتغل بوظائف الطاعة والعبادة لا من اتباع كل ما يهواه وخط هو بهواه - حكى - انه كان للشيخ الاستاذ ابي علي الدقاق رضى الله عنه مريد تاجر ممول فرض يوما فعاده الشيخ وسأل منه سبب علته فقال التاجر قمت هذه الليلة لمصلحة التهجد فلما اردت الوضوء بدالى من ظهري حرارة فاشتد امرى حتى صرت محمومًا فقال الشيخ لا تفعل فعلا فضوليا ولا ينفعك التهجد مادمت لم تهجر دنياك وتخرج محبتها من قلبك فاللائق لك اولا هو ذا ثم الاشتغال بوظائف النوافل فمن كان به اذى من رأسه من صداع لا يسكن ألمه بالظلاء على الرجل ومن تجست يده لا يجد الطهارة بغسل ذيله وكفه * قال بعض المشايخ من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا غالب فى الخلق الا من عصمه الله ترى الواحد منهم يقوم بالايراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه * فعلى العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح المترتب عليه وذلك بالاختيار لا بالاضطرار وقد اوجب الله على العباد وجود طاعته لما علم من قلة نهوضهم الى معاملته اذ ليس لهم ما يردهم اليه بلاعلة وهذا حال اكثر الخلق بخلاف اهل المروءة والصفاء : قال فى المشوى

اختيار آمد عبادت را نمك * ورنه ميكردد بنا خواه اين فلك

كردش اورا نه اجر و نه عقاب * كاختيار آمد هنر وقت حساب [١]

اُتيا كرها مهار عاقلان * اُتيا طوعا مهار بيدلان [٢]

اين محب دايه ليك از بهر شير * وان ذكر دل داده بهر آن ستير [٣]

فاوجب الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الا دخول جنته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية فان تعللت النفس عن التشمير بما هى عليه من الاستغراق فى كل دنى وحقير فاعلم ان من استغرب ان ينقذه الله من شهوته التى اعتقلته عن الخيرات وان يخرج به من وجود غفلته التى شملت فى جميع الحالات فقد استعجز القدرة الالهية وقد قال الله تعالى (وكان الله على كل شئ مقتدرا) فابان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شئ وهذا من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك فى ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم انقذه الله وخصه بعنايته كابراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض وابن المبارك وذى النون المصرى ومالك بن دينار وغيرهم من مجرمى البداية كذا فى شرح الحكم العطائية : قال الحافظ قدس سره

عاشق كه شد كه يار بحالش نظر نكرد * اى خواجه درد نيست وكرنه طيب هست

قال القاشانى فى تأويل الآيات الهدى التور الثانى فى قوله تعالى (نور على نور) وهو النور الفطرى الازلى المراد من قول المحققين هو الاستعداد من فيضه الاقدس والضلالة ظلمة النشأة الحاجبة لسلوك طريق المطالب الطبيعية الفاسدة والمقاصد الهيولانية الفاسقة بهوى النفس وتتبع خطوات الشيطان والربح هو النور الاول المقدس الكمالى المكتسب بالتوجه الى الحق والاتصال بعالم القدس والانقطاع والتبذل الى الله من الغير والتبرى بمحوله وقوته من كل حول وقوة حتى يخلص روح المشاهدة من اعباء المكابدة بطلوع الوجه الباقي واحراق سبجته كل

ما في بقعة الامكان من الرسم الفاني وخسرانهم باضاعة الامر من هو الحجاب الكلي غنى الحق بالزين كما قال تعالى (كلا بل زان على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان من نتيجة طغيانهم وعهمهم ان رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها واشربوا في قلوبهم الضلالة وتمكنت فكانت هذه الحال من نتيجة معاملتهم فلهذا اضاف الفعل اليهم وقال (اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) وانما قال بلفظ الاشتراء لانهم اخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم وتصرفهم فلا يملكون الرجوع اليه (فاربحت تجارتهم) لان خسران من رضى بالدنيا من العقبي ظاهر ومن اثر الدنيا والعقبي على المولى فهو اشد خسرانا واعظم حرمانا فاذا كان المصاب بفوات النعيم متمتعا بنار الجحيم فما ظنك بالمصاب بفقد المطلوب وبعد المحبوب ضاعت منه الاوقات وبقي في أسر الشهوات لا الى قلبه رسول ولا لروحه وصول لا من الحبيب اليه وفود ولا لسره معه شهود فهذا هو المصاب الحقيقي (وما كانوا مهتدين) لابطالهم حسن استعداد قبول الهداية **مثلمهم** المثل في الاصل بمعنى النظر ثم قيل للقول السائر المثل مضربه بمورده اى المضروب كما ورد من غير تغيير ولا يضرب الا بما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شأن عجيب وفيها غرابة كقوله تعالى (مثل الجنة التي وعد المتقون) وقوله تعالى (ولله المثل الاعلى) اى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلال ولما جاء الله بحقيقة حال المتأففين عقبها بضر المثل زيادة في التوضيح والتقرير فان التمثيل ألطف ذريعة الى تسخير الوهم للعقل واغوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وقع سورة الجاحم الابي كيف لا يلطف وهو ابداء للمنكر في صورة المعروف واطهار للوحش في هيئة المألوف واراءة للخيل محققا والمعقول محسوسا وتصوير للمعانى بصورة الاشخاص ومن ثمة كان الغرض من المثل تشبيه الحفي بالجلي والغائب بالشاهد ولا مرما اكثر الله في كتبه الامثال وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفي القرآن الف آية من الامثال والعبر وهى في كلام الانبياء عليهم السلام والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى ذكر السيوطي في الاتقان من اعظم علم القرآن امثاله والناس في غفلة عنه والمعنى حالهم العجبية الشأن **كمثل الذى** اى كحال الذين من باب وضع واحد الموصل موضع الجمع منه تخفيفا لكونه مستظلا بصلته كقوله (وخضتم كالذى خاضوا) والقرينة ما قبله وما بعده خلا انه وجد الضمير في قوله تعالى **استوقدنا** نظرا الى الصورة وجمع في الافعال الآتية نظرا الى المعنى * والاستيقاد طلب الوقود والسعى في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها * والنار جوهر لطيف مضيء محرق حار والنور ضوؤها وضوء كل نير وهو تقيض الظلمة اى اوقد في مفازة في ليلة مظلمة نارا عظيمة خوفا من السباع وغيرها **فلما اضاءت** الاضاءة فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) اى اناوت النار **ما حوله** اى ما حول المستوقد من الاماكن والاشياء على ان مافعل اضاءت ان جعلته متعديا وحول نصب على الظرفية وان جعلته لازما فهو مسند الى ما والتأنيث لان ما حوله اشياء

واما كن واصل الحول الدوران ومنه الحول للعام لانه يذرر وجواب لما قوله تعالى ﴿ذهب الله بنورهم﴾ اى اذهب بالكلية واطفا نارهم التي هي مدار نورهم وانما علق الاذهاب بالنور دون نفس النار لانه المقصود بالاستيقاد واستاد الاذهاب الى الله تعالى اما لان الكل بخلقه تعالى واما لان الانطفاء حصل بسبب خفي او امر سواى كريح او مطر واما للمبالغة كما يوذن به تعدية الفعل بالباء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب والامساك يقال ذهب السلطان بماله اذا اخذه وما اخذه الله تعالى فامسكه فلا مرسل له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذى هو مقتضى الظاهر الى النور لان ذهاب الضوء قد يجامع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد ازالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾ فان الظلمة هي عدم النور وانطامسه بالمرة لا سيما اذا كانت متضاعفة متراكمة مترا كما بعضها على بعض كما يفيد الجمع والتكثير التخيى وما بعده من قوله ﴿لا يبصرون﴾ لا يتحقق الا بعد ان لا يبقى من النور عين ولا اثر وترك في الاصل بمعنى طرح وخلي وله مفعول واحد فضمن معنى التصيير فخرى مجرى افعال القلوب اى صيرهم ﴿في ظلمات لا يبصرون﴾ ما حولهم فعلى هذا يكون قوله ﴿في ظلمات﴾ وقوله ﴿لا يبصرون﴾ مفعولين لصير بعد المفعول الاول على سبيل الاخبار المتتابعة للمخبر عنه الواحد وان حمل معناه على الاصل يكونان حالين من المفعول مترادفين او متداخلين والمعنى ان حالهم المعجية التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمتي الكفر والتفان المستبعين لظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة ﴿يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم﴾ وظلمة العقاب النمرمدى بالهدى الذى هو الفطرى النورى المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق كحال من استوقد نارا عظيمة حتى كاد ينتفع بها فاطفأها الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا يتسنى فيها الابصار وفى التيسير والعيون ان المنافقين اظهروا كلمة الايمان فاستاروا بنورها واستعزوا بعزها وأمنوا بسببها فناكحو المسلمين ووارثوهم وقاسموهم الغنائم وأمنوا على اموالهم واولادهم فاذا بلغوا الى آخر العمر كل لشانهم عنها وبقوا في ظلمة كفرهم ابد الابد وعادوا الى الخوف والظلمة ﴿صم﴾ اى هم صم عن الحق لا يقبلونه واذا لم يقبلوا فكأنهم لم يسمعوا والصم انسداد خروق السامع بحيث لا يكاد يصل اليها هواء يحصل الصوت بتوجه ﴿بكم﴾ خرس عن الحق لا يقولونه لما ابطئوا خلاف ما اظهروا فكأنهم لم ينطقوا وهو آفة في اللسان لا يتمكن بها ان يعتمد مواضع الحروف ﴿عمى﴾ اى فاقدوا الابصار عن النظر الموصل الى العبرة التي تؤديهم الى الهدى وفاقدوا البصيرة ايضا لان من لا بصيرة له كمن لا بصر له فالعمى مستعمل هنا في عدم البصر والبصيرة جميعا وهذه صفاتهم في الدنيا ولذلك عوقبوا في الآخرة بجنسها قال تعالى ﴿ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصما﴾ فلا يسمعون سلام الله ولا يخاطبون الله ولا يرونه والمسلمون كانوا سامعين للحق قائلين بالحق ناظرين الى الحق فيكربون يوم القيامة بخطابه ولقائه وسلامه ﴿فهم لا يرجعون﴾ اى هم بسبب اتصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون عن الضلالة الى الهدى الذى تركوه والآية

فذلك التمثيل ونتيجته وافادت انهم كانوا يستطيعون الرجوع باستطاعة سلامة الآلات حيث استحقوا الذم بتركه وان قوله تعالى (صم بكم عمي) ليس بنفي الآلات بل هو نفي تركهم استعمالها : قال السعدي قدس سره

زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكرد اندش حق شناس
كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان باطل شنیدن مكوش
دو چشم از بي صنع باري نكوست * زعيب بردار فرو كپر ودوست

ثم ان الله تعالى ندب الخلق الى الرجوع بالاثمار بامرهم والانهاء بنهيه بقوله تع لي (وكذلك فصل الآيات ولعلمهم يرجعون) فمن لم يرجع اليه اختيارا رجعوا اليه بالعبث والبعث كما قال تعالى (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) ومن رجع اليه في الدنيا بفعله وحقق ذلك بقوله (انا لله وانا اليه راجعون) كان رجوعه اليه بالكرامة ويخاطب بقوله (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية) - حكي - ان جبارا عاتيا في الزمن الاول بنى قصرا وشيده وزخرفته ثم آلى يمينه ان لا يدنو من قصره هذا احد فن وقع بصره عليه قتله فكان يفعل ذلك ويقتل حتى جاءه رجل من اهل قريته فوعظه في ذلك فلم يلتفت الى تحذيره ولم يعبأ بقوله فخرج ذلك الرجل الصالح من قريته وبنى كوخا وهويت من قصب بلاكوته وجعل يعبد الله فيه فبينما هذا الجبار في قصره واصحابه قيام بين يديه اذ تمثل له ملك الموت على صورة رجل شاب حسن الهيئة فجعل يطوف حول هذا القصر ويرفع رأسه اليه فقال بعض ندمائه ايها الملك انا نرى رجلا يطوف حول القصر وينظر اليه فتعالى الملك على منظره فابصره فقال هذا مجنون او غريب عابر سبيل ولكن انزل اليه فأرحه من نفسه ففزله اليه الرجل فلما اراد ان يرفع اليه السيف قبض روحه فخرميتا فقيل للملك ان هذا قد قتل صاحبك فقال للآخر انزل اليه فاقتله فلما نزل واراد ان يقتله قبض روحه فخرميتا فرفع ذلك الى الملك فامتلا غضبا وأخذ السيف ونزل اليه بنفسه فقال من انت امارضيت ان دنوت من قصرى حتى قتلت رجلين من اصحابي فقال أوما تعرفني انا ملك الموت فارتعد الملك من هيئته حتى سقط السيف من يده قال فعرفتك الآن وأراد ان ينصرف فقال له ملك الموت الى اين انى امرت بقبض روحك فقال حتى اوصى اهلى واودعهم فقال له لم تفعل في طول عمرك قبل هذا فقبض روحه فخر الملك ميتا ثم جاء ملك الموت الى ذلك الرجل الصالح في كوخه فقال له ايها الرجل الصالح ابشر فاني ملك الموت وقد قبضت روح الملك الجبار فاعلم ذلك واراد ان يرجع فاوحى الله تعالى الى ملك الموت ان اقبض روح الرجل الصالح فقال له ملك الموت انى امرت بقبض روحك قال فهل لك يا ملك الموت ان ادخل القرية فاحدث باهلى عهدا واودعهم فاوحى الله تعالى اليه ان امهله يا ملك الموت فقال ان شئت فرفع الرجل الصالح قدميه ليدخل القرية فتفكر ثم ندم فقال يا ملك الموت انى اخاف ان رأيت اهلى ان يتغير قلبي فاقبض روحى فالله تعالى خير لهم منى فقبض روحه على المكان * قال بعض العارفين والعجب كل العجب ممن يهرب مما لا انفكاك له عنه وهو

مولاه الذى من عليه بكل خير واولاه ويطلب مالا بقاءه معه وهو ما يوافق النفس من شهوته وهواه وآخريته ودينياه فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور * واسباب عمى البصيرة ثلاثة ارساله الجوارح فى معاصى الله والتضع بطاعة الله والطمع فى خلق الله فعند عماها يتوجه العبد للخلق ويعرض عن الحق ﷻ وفى التأويلات النجمية الاشارة فى تحقيق الآيتين ان مثل المريد الذى له بداية جميلة يسلك طريق الارادة مدة ويتغنى بمقاساة شدائد الصعبة برهة حتى تنور بنور الارادة فاستوقد نار الطلب فاضاءت ماحوله فرأى اسباب السعادة والشقاوة فتمسك بمجمل الصعبة فلازم الخدمة والحلوة وعزفت نفسه عن الدنيا واقبل على قمع الهوى فشرقت له من صفاء القلب شوارق الشوق وبرقت له من انوار الروح بوارق الذوق فامن مكر الله وانخدع بخداع النفس فطرقته الهواجس وازعجته الوسواس ثم رجع القهقرى الى ما كان من حضيض الدنيا فغابت شمسه واظلمت نفسه وانقطع حبل وصاله قبل وصوله واخرج من جنة نواله بعد دخوله فبقدمى سأمه وملاله عاد الى اسوأ حاله كما قال تعالى ﴿وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون * صم﴾ يعنى بأذان قلوبهم التى سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق ﴿بكم﴾ بتلك اللسان التى اجابوا ربهم بها بقولهم بلى ﴿عمى﴾ بالابصار التى شاهدوا بها جمال ربوبيته فعرفوه ﴿فهم لا يرجعون﴾ الى منازل حظائر القدس بل الى ما كانوا فيه من رياض الانس وذلك لانهم سدوا روزنة قلوبهم التى كانت مفتوحة الى عالم الغيب يوم الميثاق بتتبع الشهوات واستيفاء الذات والخذعة والفتاق فهاهبت عليهم من جناب القدس الرياح وما تفسموا ففحات الارواح ففرضت قلوبهم ثم ارسل اليهم الطيب الذى انزل الداء فانزل معه الدواء كما قال تعالى ﴿ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين﴾ الذين يصدقون الاطباء ويقبلون الدواء فلم يصدقوهم ولم يقبلوا الدواء ظلما على انفسهم فصار الدواء داء والشفاء بلاء كما قال تعالى ﴿ولا يزيد الظالمين الا خسارا﴾ فلما لم يكونوا اهل الرحمة ادركتهم اللعنة الموجبة للصمم والعمى لقوله تعالى ﴿اولئك الذين لعنهم الله فأصمهم واعمى ابصارهم﴾ ﴿أو﴾ مثل المنافقين ﴿كصيب﴾ اى كحال اصحاب صيب اى مطر يصوب اى ينزل ويقع من الصوب وهو النزول اصله صوب والكاف مرفوع المحل عطف على الكاف فى قوله ﴿كمثل الذى﴾ وأوللتخير والتساوى اى كيفية قصة المنافقين شبيهة بكيفية هاتين القصتين والقصتان سواء فى استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبأيتهما مثلتها فانت مصيب وان ما بها بهما جميعا فكذلك ﴿من السماء﴾ متعلق بصيب * والسماء سقف الدنيا وتعريفها للايذان بان انبعاث الصيب ليس من افق واحد فان كل افق من آفاقها اى كل ما يحيط به كل افق منها سماء على حدة والمعنى انه صيب عام نازل من غمام مطبق آخذ بآفاق السماء وفيه ان السحاب من السماء ينحدر ومنها يأخذ مائه لا كزعم من يزعم انه يأخذه من البحر * قال الامام من الناس من قال المطر انما يتحصل من ارتفاع البخرة رطبة من الارض الى الهواء فينقعد هناك من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة اخرى وابطل الله ذلك المذهب هنا بان بين ان ذلك الصيب نزل من السماء * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحرا ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء

الدنيا ويوحى الى السحاب ان غربه فيغربه فليس من قطرة تقطر الاومعها ملك يضعها موضعها ولاينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بلا كيل ولاوزن كذا في تفسير التيسير ﴿فيه﴾ اي في الصيب ﴿ظلمات﴾ انواع منها وهي ظلمة تكاثفه واتساجه بتتابع القطر وظلمة اظلال مايلزمه من الغمام المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل وليس في الآية مايدل على ظلمة الليل لكن يمكن ان يؤخذ ظلمة الليل من سياق الآية حيث قال تعالى بعد هذه الآية ﴿يكاد البرق يخطف ابصارهم﴾ وبعده ﴿واذا اظلم عليهم قاموا﴾ فان خطف البرق البصر انما يكون غالبا في ظلمة الليالي وكذا وقوف الماشي عن المشي انما يكون اذا اشتد ظلمة الليل بحيث يحجب الابصار عن ابصار ماهو امام الماشي من الطريق وغيره وظلمة سحمة السحاب وتكاثفه في النهار لا يوجب وقوف الماشي عن المشي كذا في حواشي ابن التيجيد * وجعل المطر محلا للظلمات مع ان بعضها لغيره كظلمة الغمام والليل لما انها مجتمعا من توابيع ظلمته مبالغة في شدته وتهويلا لامره وايدانا بانه من الشدة والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام ورفع ظلمات بالظرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف لان الجملة في محل الجر صفة لصيب على وجه ﴿ورعد﴾ هو صوت قاصف يسمع من السحاب ﴿وبرق﴾ هو مايلع من السحاب اذا تحاكت اجزاؤه وكونهما في الصيب مع ان مكانهما السحاب باعتبار كونها في اعلاه ومنصبه وملتبسين في الجملة به ووصول أثرهما اليه فهما فيه والمشهور بين الحكماء ان الرعد يحدث من اصطكاك اجرام السحاب بعضها ببعض او من اقلاع بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح اياها سواقعا غيفا * والصحيح الذي عليه التعويل ما روى عن الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اقبلت يهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال عليه السلام (ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه بها حيث شاء الله) فقالوا فما هذا الصور الذي يسمع قال (زجره حتى ينتهي الى حيث امر) فقالوا صدقت فالمراد بالرعد في الآية صوت ذلك الملك لاعينه كما في بعض الروايات من (ان الرعد ملك موكل بالسحاب يصرفه الى حيث يؤمر وانه يجوز الماء في نقرة ابهامه وانه يسبح الله فاذا سبح الله لا يبقى ملك في السماء الا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل القطر) انتهى والمراد بالبرق ضربه السحاب بتلك المخاريق وهي جمع مخراق وهو في الاصل ثوب يلف ويمضرب به الصييان بعضهم بعضا اريد انها آلة تزجر بها الملائكة السحاب * قال مرجع الطريقة الجلوتية بالجم الشيخ الشهير باقتاده اقدى البروسوى التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم (ان الرعد صوت ملك على شكل النحل) هو انه يصبح من خارج هذا العالم ولكن يدخل فيه ويؤثر في داخله فتحن نسمع من داخله كما ان واحدا اذا اكل شيئا ففناخا يحصن في داخله رياح ذات اصوات فنشأها من الخارج وظهورها في الداخل فكلام النبي صلى الله عليه وسلم ناظر الى مبدئها وكلام الحكماء ناظر الى مظهرها ﴿يجعلون اصابعهم في آذانهم﴾ الضمائر للمضاف المحذوف لان التقدير او كاصحاب صيب كما سبق ولا يمكن لقوله يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يوزن

بالشدة والهول فكان قائلاً كيف حالهم مع مثل ذلك الرعد ف قيل يجعلون اصابعهم في آذانهم والمراد اناملهم وفيه من المبالغة ما ليس في ذكر الانامل كأنهم يدخلون من شدة الحيرة اصابعهم كلها في آذانهم لا اناملها فحسب كما هو المعتاد ويجوز ان يكون هذا ايماء الى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم الى حيث لا يهتدون الى استعمال الجوارح على النهج المعتاد وكذا الحال في عدم تعيين الاصبع المعتاد اعني السبابة وقيل لرعاية الادب لانها فعالة من السبب فكان اجتنابها اولى بأداب القرآن ألا ترى انهم قد استبشعوا فكثروا عنها بالمسبحة والمهالة وغيرها ولم يذكر من امثال هذه الكنايات لانها الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد ﴿من الصواعق﴾ متعلق بيجعلون اى من اجل خوف الصواعق المقارنة للرعد وهى جمع صاعقة وهى قصفة رعد هائل تنقض معها شعلة نار لا تمر بشئ الا انت عليه لكنها مع حداثتها سريعة الخمود للطافتها - حكى - انها سقطت على نخلة فاحترقت نحو النصف ثم طفئت * قالوا بين السماء وبين الكلة الرقيقة التى لا يرى اديم السماء الامن ورأى نار منها تكون الصواعق تخرج النار فتفتق الكلة ويكون الصوت منها كما فى روضة العلماء * وقيل تنفدح من السحاب اذا اصطكت اجرامه او جرم ثقيل مذاب مفرغ من الاجزاء اللطيفة الارضية الصاعدة المسماة دخانا والمائية المسماة بخارا حارحاد فى غاية الحدة والحرارة لا يقع على شئ الا تنقب واحرق ونفذ فى الارض حتى يبلغ الماء فانطفأ ووقف * قالوا اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحللت منها احزاء نارية يخالطها اجزاء ارضية يسمى المركب منهما دخانا ويخلط بالبخار ويتصاعدان معا الى الطبقة الباردة فينقعد البخار سحابا وينحبس الدخان فيه ويطلب الصعود انبقى على طبيعته والزلزل ان ثقل وكيف كان يمزق السحاب تمزيقا عنيفا فيحدث منه الرعد ثم قد يحدث شدة حركة ومحاكة فيحدث منه البرق ان كان لطيفا والصاعقة ان كان غليظا قال ابن عباس رضى الله عنهما من سمع صوت الرعد فقال ﴿ سبحان الذى يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شئ قدير ﴾ فان اصابته صاعقة فعلى ديتة وكان صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمع الرعد وصواعقه ﴿ اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعاقبا قبل ذلك ﴾ كذا فى تفسير الشيخ وشرح الشريعة ﴿ حذر الموت ﴾ منصوب بيجعلون على العلة اى لاجل مخافة الهلاك والموت فساد بنية الحيوان ﴿ والله محيط ﴾ اصل الاحاطة الاحداق بالشئ من جميع جهاته وهو مجاز فى حقه تعالى اى محقق بعلمه وقدرته ﴿ بالكافرين ﴾ اى لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط حقيقة فيحشرهم يوم القيامة ويعذبهم والجملة اعتراضية منبهة على ان ماضعوا من سدا آذان بالاصابع لا يغنى عنهم شئاً فان القدر لا يدافعه الحذر والحيل لا ترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين موضع الضمير الراجع الى اصحاب الصيب الايذان بان مادهم من الامور الهائلة المحكية بسبب كفرهم ﴿ يكاد البرق ﴾ اى يقرب استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق ف قيل يكاد ذلك ﴿ يخطف ابصارهم ﴾ اى يختلسها ويستلبها بسرعة من شدة ضوئه ﴿ كما اضاء لهم ﴾ كما ظرف والعامل فيه جوابها وهو مشوا واضاء متعد اى اثار البرق الطريق فى الليلة المظلمة

وهو استئناف ثالث كانه قيل كيف يصنعون في تارتى خفوق البرق وخفيته أيقولون بإبصارهم ما يفعلون بأذانهم ام لا فقل كذا نور البرق لهم ممشى ومسلكا ﴿ مشوا فيه ﴾ اى في ذلك المسلك اى في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف ان يخطف إبصارهم وإيثار المشى على ما فوقه من السعى والعدو للأشعار بعدم استطاعتهم لهما لكمال دهشتهم ﴿ واذا اظلم عليهم ﴾ اى خفى البرق واسترفصار الطريق مظلماً ﴿ قاموا ﴾ اى وقفوا في اماكنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لحظة اخرى عسى يتسنى لهم الوصول الى المقصد او الالتجاء الى ملجأ يعصمهم ﴿ ولو شاء الله ﴾ مفعوله محذوف اى لو اراد ان يذهب الاسباع التى في الرأس والابصار التى في العين كما ذهب بسمع قلوبهم وابصارها ﴿ لذهب بسمعهم وابصارهم ﴾ بصوت الرعد ونور البرق عقوبة لهم لانه لا يعجز عن ذلك ﴿ ان الله على كل شئ ﴾ اى على كل موجود بالامكان والله تعالى وان كان يطلق عليه الشئ لكنه موجود بالوجوب دون الامكان فلا يشك العاقل ان المراد من الشئ في امثال هذا ما سواه تعالى فانه تعالى مستثنى في الآية مما يتناول لفظ الشئ بدلالة العقل فالمعنى على كل شئ سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم كفى حواشى ابن التمجيد ﴿ قدير ﴾ اى فاعله على قدر ما تقتضيه حكمته لاناقصا ولا زائدا ثم ان هذا التمثيل كشف بعد كشف وايضاح بعد ايضاح ابان من الاول شبه الله حال المنافقين في حيرتهم وما خبطوا فيه من الضلالة وشدة الامر عليهم وخزيهم واقتضاحهم بحال من اخذته السماء في ليلة مظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والموت هذا اذا كان التمثيل مركبا وهو الذى يقتضيه جزالة التنزيل فانك تتصور في المركب الهيئة الحاصلة من تفاوت تلك الصور وكيانيتها المتضامة فيحصل في النفس منه ما لا يحصل من المفردات كما اذا تصورت من مجموع الآية مكابدة من ادركه الويل الهطل مع تكاثف ظلمة الليل وهيئة انتساج السحاب بتتابع القطر وصوت الرعد الهائل والبرق الخاطف والصاعقة المحرقة ولهم من خوف هذه الشدائد حركات من تحذر الموت حصل لك منه امر عجيب وخطب هائل بخلاف ما اذا تكلفت لواحد واحد مشبها به يعنى ان حمل التمثيل على التشبيه المفرق فشبّه القرآن وما فيه من العلوم والمعارف التى هي مدار الحياة الابدية بالصيب الذى هو سبب الحياة الارضية وما عرض لهم بنزوله من الغيوم والاحزان وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالرعد والبرق وتصائمهم عما يقرع اسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيسد اذنه ولا خلاص له منها واهتزازهم لما يلغ لهم من رشد يدركونه اورفدي حرزونه بمشيم في مطرح ضوء البرق كلما اضاء لهم وتحيرهم في امرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم اذا اظلم عليهم فهذه حال المنافقين قصارى عمرهم الحيرة والدهشة فعلى العاقل ان يتسلك بحبل الشرع القويم والصراط المستقيم كي يتخلص من الفوائد والقيود وممالك الوجود وغاية الامر خفية لا يدري بهم يختم * قال رجل للحسن البصرى كيف اصبحت قال بنحير قال كيف حالك قتبسم الحسن ثم قال لا تسأل عن حالى ما ظنك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت

سفينتهم فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أى حال هم قال الرجل على حال شديد قال الحسن
حالى اشد من حالهم فالموت بحرى والحياة سفينة والذنوب خشبي فكيف يكون حال من
وصفه هذا يا بنى فلابد من ترك الذنوب والفرار الى علام الغيوب وفى الحديث (من كانت هجرته
الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها
فهجرته الى ماهاجر اليه) تأمل كيف كان جزاء كل مؤمل مامل واعتبر كيف لم يكرر ذكر
الدنيا اشعاراً بعدم اعتبارها لحساستها ولان وجودها لعب ولهو فكأنه كلا وجود كاقيل
بر مرد هشار دنيا خسست * كه مرمدتى جاى ديكر كسست

وانظر الى قوله عليه السلام (فهجرته الى ماهاجر اليه) واتضمن من ابعاد ما سواه تعالى وتدبر
ذكر الدنيا والمرأة مع انها منها اذ يشعر بان المراد كل شئ فى الدنيا من شهوة او مال واليه يرجع
الاكوان وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله تعالى : قال الحافظ

غلام همت آنم كه زير چرخ كبود * زهر چهر نك تعلق پذيرد آزادست

يعنى عن كل شئ يقبل التعلق من المال والمال والاولاد والعيال فلابد من التعلق بمحبة الملك
المتعال وفي التأويلات النجمية (او كصيب من السماء) الاشارة في تحقيق الآيتين ان الله تعالى
شبه حال متنى هذا الحديث واشتغالهم بالذكر وتبعية القرآن في البداية وتجدهم في الطلب
وما يفتح لهم من الغيب الى ان تظهر النفس الملالة وتقع في آفة الفترة والوقفة بحال من يكون
في المفازة سائراً في ظلمة الليل والمطر وشبه الذكر والقرآن بالمطراته ينبت الايمان والحكمة
في القلب كما ينبت الماء البقلة (فيه ظلمات) اى مشكلات ومتشابهات تظهر لسالك الذكر في اثناء
السلوك ومعان دقيقة لا يمكن حلها وفهمها والخروج عن عهدة آفاتهما الامن كان له عقل
منور بنور الايمان مؤيد بتأييد الرحمن كما قال تعالى (الرحمن علم القرآن) فكما ان السير
لا يمكن في الظلمات الابنور السراج كذلك لا يمكن السير في حقائق القرآن ودقائقه ولا في ظلمات
البشرية الابنور هداية الربوبية ولهذا قال تعالى (كلما اضاء لهم مشوا فيه) يعنى نور الهداية
(واذا اظلم عليهم قاموا) يعنى ظلمة البشرية (ورعد) اى خوف وخشية ورهة تنطرق الى
القلوب من هبة جلال الذكر والقرآن كما قال تعالى (لوانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته
خاشعاً متصدعاً من خشية الله * وبرق) وهوتألؤ انوار الذكر والقرآن يهتدى الى القلوب
فتلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله فيظهر فيها حقيقة القرآن والدين فيعرفها القلوب
لقوله تعالى (واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) الآية ولما لاح لهم انوار السعادة خرجوا
من ظلمات الطبيعة وتمسكوا بحبل الارادة لينالوا درجات الفائزين ولكن يجعلون اصابهم
اى اصابع آلامهم الفاسدة وامانيهم الباطلة (في آذانهم) الواعية (من الصواعق) ودوائى
الحق (من الموت) موت النفس لان النفس سمكة حياتها بحر الدنيا وماء الهوى
لو خرجت لتت في الحال وهذا تحقيق قوله عليه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) (والله
يعلم بالكافرين) فيه اشارة الى ان الكافر الذى له حياة طبيعية حيوانية لومات بالارادة
من مأوقات الطبيعة لكان احياء الله تعالى بانوار الشريعة كما قال تعالى (أومن كان ميتاً

فاحيناء) فلما لم يمت بالارادة فآله محيط بالكافرين اى مهلكهم ويميتهم فى الدنيا بموت الصورة وموت القلب وفى الآخرة بموت العذاب قلا يموت فيها ولا يحيى (بكاد البرق) اى نور الذكر والقرآن (يخطف ابصارهم) اى ابصار نفوسهم الامارة بالسوء (كلا اضاء لهم) نور الهدى (مشوا فيه) سلكوا طريق الحق بقدوم الصدق (واذا ظلم عليهم) ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى ومالوا الى الدنيا (قاموا) اى وقفوا عن السير وتحجروا وترددوا وتطرفت اليهم الآفات واعترتهم الفترات واستولى عليهم الشيطان وسولت لهم انفسهم الشهوات حتى وقعوا فى ورطة الهلاك (ولو شاء الله) اى لو كانت ارادته ان يهديهم (لذهب بسمعهم) اى بسمع نفوسهم التى تصفى الى وساوس الشيطان وغروره (وابصارهم) اى ابصار نفوسهم التى بها تنظر الى زينة الدنيا وزخارفها كقوله تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) * ان الله على كل شئ قدير) اى قادر على سلب اسماعهم وابصارهم حتى لا يسمعوا الوساوس الشيطانية والهواجس النفسانية ولا يبصروا المخرقات الدنيوية والمستلذات الحيوانية لكيلا يفتروا بها ويبيعوا الدين بالدنيا ولكن الله يفعل بحكمته ما يشاء ويحكم بعزته ما يريد انتهى ﴿ يا ايها الناس ﴾ الآية مسوقة لاثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام اللذين هما اصل الايمان * والناس يصلح اسما للمؤمنين والكافرين والمنافقين * والنداء تنبيه الغافلين او احضار الغائين وتحريك الساكنين وتعريف الجاهلين وتفريغ المشغولين وتوجيه المعرضين وتهيج المحيين وتشويق المريدين * قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبرا لما فى العبادة من الكلفة بلذة الخطاب اى يؤنس لاتنس انسك بى قبل الولادة او يا ابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيانا منسيا ولم تك شيئا مذكورا فخلقك وخمرك طينا ثم نقطة ثم دما ثم علقه ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروقا وجلودا واعصابا ثم جنينا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تتمرغ فى نعمتى وتسمى فى خدمة غيرى تعبد النفس والهوى وتبيع الدين بالدنيا لاتنس من خلقك وجعلك من لاشئ شيئا مذكورا كريما مشكورا علمك وقواك واكرمك واعطاك ما اعطاك فهذا خطيب للنفس والبدن * قال فى التيسير واذا كان الانسان من النسيان ففيه عتاب وتلقين اما العتاب فكانه يقول ايها الناس قابلم نعمنا بالكفران واوامرنا بالعصيان واما التلقين للعذر فكانه يقول ايها المخالف لنا ناسيا لا عامدا وساهيا لا قاصدا عذرنا لك لنسيانك وعفونا عنك لايمانك ﴿ اعبدوا ربكم ﴾ يقول للكفار وحدوا ربكم ويقول للعاصيين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلم كما فى تفسير ابى الليث * والعبادة استفراغ الطاقة فى استكمال الطاعة واستشعار الخشية فى استبعاد المعصية ﴿ الذى خلقكم ﴾ صفة جرت عنه للتعظيم والتعليل معناه اطيعوا ربكم الذى خلقكم لخلقكم ولم تكونوا شيئا * والخلق اختراع الشئ على غير مثال سبق ﴿ و ﴾ خلق ﴿ الذين من قبلكم ﴾ اى من زمن قبل زمانكم من الامم فمن ابتداء متعلقة بمحذوف وفى الوصف به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى فان خلق

اصولهم من موجبات العبادة كخلق انفسهم وفيه دلالة على شمول القدرة وتنبه من سنة الغفلة اى انهم كانوا فمضوا وجاهوا واقتضوا فلا تنسوا مصيركم ولا تستجزوا تقصيركم ﴿لعلكم تتقون﴾ حال من ضمير اعبدوا اى راجين ان تدخلوا فى سلك المتقين الفاضلين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى * ولعل للترجى والاطمئنان وهى من الله تعالى واجب لان الكرم لا يطمع الا فيما يفعل والاولون والآخرون مخاطبون بالامر بالتقوى وخص المخاطبين بالذكر تغليبا لهم على الغائبين كما فى الكواشى * وفيه تنبيه على ان التقوى منتهى درجة السالكين وهو التبرى من كل شئ سوى الله تعالى وان العابد ينبغي ان لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى ﴿يدعون ربهم خوفا وطمعا * ويرجون رحمته﴾ قال السعدى قدس سره

اكر مردى از مردى خود مكوى * نه هر شهسوارى بدر پرد كوى
يعنى ليس كل عابد يخلص بيمانه بسبب عباده ﴿الذى جعل لكم الارض﴾ صفة ثانية لربكم * قال اهل اللغة الارض بساط العالم وبسطها من حيث يحيط بها البحر الذى هو البحر المحيط اربعة وعشرون الف فرسخ كل فرسخ ثلاثة اميال وهو اثنا عشر الف ذراع بالذراع المرسلة وكل ذراع ست وثلاثون اصبع كل اصبع ست حبات شعير مصفوفة بطون بعضها الى بعض فلهسودان اثنا عشر الف فرسخ ولليضتان ثمانية والفرس ثلاثة وللعرب المفسكفا فى كتاب الملكوت وسمت وسط الارض المسكونة حضرة الكعبة واما وسط الارض كلها عامرها وخرابها فهو الموضع الذى يسمى قبة الارض وهو مكان يعتدل فيه الازمان فى الحر والبرد ويستوى الليل والنهار ابدا لا يزيد احدها على الآخر كما فى الملكوت * وروى عن على كرم الله وجهه انه قال انما سميت الارض ارضا لانها تتأرض ما فى بطنها يعنى تأكل ما فيها وقال بعضهم لانها تتأرض بالخوافر والاقدام ﴿فراشا﴾ ومعنى جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للعود عليها والتموم فيها كالبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذى له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراضها ﴿و﴾ جعل ﴿السماء﴾ وهو ما علاك واطلك ﴿بناء﴾ قبة مضروبة عليكم وكل سماء مطبقة على الاخرى مثل القبة والسماء الدنيا ملتزمة اطرافها على الارض كما فى تفسير ابي الليث ﴿وانزل من السماء ماء﴾ اى مطرا ينحدر منها على السحاب ومنه على الارض وهو رد لزعم انه يأخذه من البحر ﴿فاخرج به﴾ اى ائبت الله بسبب الماء الذى ازل من السماء ﴿من الثمرات﴾ هى ههنا الماء كولات كلها من الحبوب والفواكه وغيرها مما يخرج من الارض والشجر كما فى التيسير ﴿رزقا لكم﴾ وذلك بان اودع فى الماء قوة فاعلية وفى الارض قوة منفعة بقوله من تقاعلهما اصناف الثمار فى المظلة والمقلة شبه عقد النكاح بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها اشباه النسل المنتج من الحيوان من ألوان الثمار رزقا لبنى آدم ومن لليان ورزقا اى طعاما وعلفا لكم ولدوا بكم والمعنى ان الله تعالى انعم عليكم بذلك كله لتعرفوه بالحالفة

والرازقية فتوحدوه ﴿ فلا تجعلوا لله اندادا ﴾ جمع ند وهو المثل اى امثالا تعبدونهم كعبادة الله يعنى لا تقولوا له شركاء تعبد معه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا تقولوا لولا فلان لاصابنى كذا ولو لا كلبنا يصيح على الباب لسرق متاعنا * وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا) : قال السعدى

اكر عز وجاهت اكر ذل وقيد * من از حق شناسم نه از عمرو وزيد ﴿ و اتم تعلمون ﴾ ان الله هو الذى خلقكم ومن قبلكم وخلق السماء والارض وخلق الارزاق دون الاصنام فانها لاتضر ولا تنفع والوعظ الكلى انه قال فى الآية (جعل لكم) وقال (رزقا لكم) فلو قال لك فى القيامة فعلت كذا كله لكم فما فعلتم لى فما تقول * وعن الشبلى رحمه الله انه وعظ يوما الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة واهوالها فربهم ابو الحسين التورى قال لا تفزعهم فان حساب يومئذ ليس بهذا الطول انما هو كلمتان « من ترا بودم تو كرا بودى » وافادت الآية انه ينبغى الاخلاص فى العبادة بترك ملاحظة الاغيار وبشهود خالق الليل والنهار : قال السعدى

كرت بيخ اخلاص در بوم نيست * درين در كسى چون تو محروم نيست وفى توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ (يا معاذ انى محدثك بحديث ان انت حفظته نفعتك وان انت ضيعته انقطعت حجتك عند الله تعالى يا معاذ ان الله تبارك وتعالى خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات والارض فجعل لكل سماء من السبعة ملكا بوابا فيصعد عليه الحفظة بعمل العبد من حين اصبح الى حين امسى له نور كنور الشمس حتى اذا طلعت به الملائكة الى السماء الدنيا زكته وكثرته فيقول الملك الموكل للحفظة قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب الغيبة امرنى ربى ان لادع عمل من اغتاب الناس يتجاوزنى انه كان يفتاب الناس)

زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكرد اندش حق شناس قال عليه السلام (ثم يأتى الحفظة بعمل صالح من اعمال العبد فتزكيه وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بالسماء الثانية قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك الفخر انه اراد بعمله هذا عرض الدنيا امرنى ربى ان ادع عمله يتجاوز الى غيرى انه كان يفتخر على الناس فى مجالسهم)

چه ز نار مغ درميانت چه دلق * كه در پوشى از بهر پندار خلق قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد يتهيج نورا من صدقة وصيام وصلاة قد اعجب الحفظة فيتجاوزون به الى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك الكبر امرنى ربى ان لادع عمله يحاوى انه كان يتكبر على الناس فى مجالسهم) فروتن بود هوشمند كزين * نهدي شاخ پر ميوه سر بر زمين

قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد يزهو كما يزهو الكوكب الدرى من صلاة وتسييح وحج وعمرة حتى يجاوزون به الى الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا

واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب العجب امرنى ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى انه كان اذا عمل عملا ادخل العجب فيه

جو روى بنحمت نهى برزمين * خدارا ثنا كوى خود را مين
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد حتى يجاوزون به الى السماء الخامسة كانه العروس المزفوفة الى اهلها فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك الحسد انه كان يحسد من يتعلم العلم ويعمل الله وكل من يأخذ بنصيب من العبادة كان يحسدهم ويعيهم امرنى ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى)

عقبه زين صعبتر در راه نيست * اى خبك آنكس حسد هم راه نيست
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد من صيام وصلاة وزكاة وحج وعمرة فيجاوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا من عباد الله قط واذا اصابهم بلاء وضر كان يشمت فيهم انا ملك موكل بالرحمة امرنى ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى)

اشك خواهى رحم كن براشك بار * رحم خواهى بر ضعيفان رحم آر
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة الى السماء السابعة بعمل عبد من صلاة وصوم وفقه واجتهاد وورع لها دوى كدوى التحل وضوء كضوء الشمس معها ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون بها الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واقفلوا على قلبه انا احب عن ربى كل عمل لم يرد به ربى انه كان يعمل لغير الله انه اراد به رفعة عند الفقهاء وذكرا عند العلماء وصيتا في المدائن امرنى ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى الى غيرى وكل عمل لم يكن لله تعالى خالصا فهو رياء)

بروى ربا خرقة سهلست دوخت * كرش با خدا در توانى فروخت
قال عليه السلام (ويصعد الحفظة بعمل عبد من زكاة وصوم وصلاة وحج وعمرة وخلق حسن وذكر لله ويشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ليشهدوا له بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله عز وجل اتم الحفظة على عمل عبدى وانا الرقيب على قلبه انه لم يردنى بهذا العمل واراد به غيرى فعليه لعنة فتقول الملائكة كلهم عليه لعنتك ولعنتنا فلعنة السموات السبع ومن فيهن) قال معاذ قلت يا رسول الله كيف الى النجاة والخلوص قال (اقتدى عليك باليقين وان كان فى عملك تقصير وحافظ على لسانك من الوقعة) اى الغيبة (فى اخوانك من حملة القرآن ولا ترك نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا بعمل الآخرة ولا تمزق الناس فيمزقك كلاب النار يوم القيامة فى النار ولا تراء بعلمك الناس)
قال السعدى

اى هنر هانواده بر كف دست * عيها بر كرفته زير بغل

تاچه خواهى خريدن اى مغرور * روز درماندكى بسيم دغل

وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره قال كابدت العبادة اى اتعبت نفسى فيها ثلاثين سنة فرأيت

قائلا يقول يا ابايزيد خزائنه مملوءة بالعبادة ان اردت الوصول اليه فعليك بالذلة والاحتقار والاخلاص في العمل : قال ابويزيد قدس سره

جارحين آوردهام شاهاكه دركنج توينست * نيستی وحاجت وجرم وكناه آوردهام
قاله لما طلب منه الهدية حين طلع مبشرات الحقيقة فلما عرض تلك الهدية قيل ادخل جئت
بهدية عظمي وحصل الاستحقاق للدخول وفي التأويلات النجبية (يا ايها الناس) الاشارة
في تحقيق الآيتين انه تعالى خاطب ناسي عهود يوم الميثاق والاقرار بربوبيته ومعاهدته ان
لا تعبدوا الاياه فخالفوه وتقضوا عهده وعبدوا الطواغيت من الاصنام والدنيا والنفس
والهوى والشیطان فزل قدمهم عن جادة التوحيد ووقعوا في ورطة الشرك والهلاك فبعث
اليهم الرسول وكتب اليه الكتاب وأخبرهم عن النسيان والشرك ودعاهم الى التوحيد
والعبودية وقال (اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم) يعنى ذراتكم وذرات من
قبلكم يوم الميثاق واخذ موافقتكم بالربوبية والتوحيد والعبادة فاوفوا بعهد العبودية بتوحيد
اللسان وتجريد القلب وتفريد السر وتركية النفس بترك المحظورات واقامة الطاعات المأمورات
(لعلكم تتقون) عن شرك عبادة غير الله فيوفى الله بعهد الربوبية بالنجاة من الدرجات ورفع
الدرجات بالجنان والاکرام بالقربات والكرامات في الآخرة كما اكرمكم في الدنيا (الذي
جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء) فيه اشارة الى تعريفه بالقدرة الكاملة ومنتته على عباده
وفضيلتهم عنده على جميع المخلوقات اما تعريف نفسه بالقدرة الكاملة فقوله تعالى (الذي جعل)
وامانته على عباده فقوله تعالى (لكم الارض فراشا والسماء بناء) اى خلق هذه الاشياء لكم
خاصة واما فضيلتهم على جميع المخلوقات بان خلق السموات والارض وما فيهما لاجلهم
وسخره لهم لقوله تعالى (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه) فكان وجود
السموات والارض تبعا لوجودهم وما كان وجوده تبعا لوجود شئ لا يكون مقصودا ووجوده
لذاته ولهذا السر امر الله تعالى ملائكته بسجود آدم عليه السلام وحرم على آدم واولاده
سجود غير الله ليظهر ان الملائكة وان كانوا قبل وجود آدم افضل الموجودات فلما خلق
آدم وجعله مسجودا لهم كان هو افضل المخلوقات واکرمهم على الله تعالى ومتبوع كل شئ
والكل تابع له (وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم) تحقيقه ان الماء هو
القرآن وثمراته الهدى والتقى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقربة
والحق اليقين والنجاة والرفعة والصالح والفلاح والحكمة والحلم والعلم والآداب والاخلاق
والعزة والغنى والتمسك بالعروة الوثقى والاعتصام بمجلى الله المتين وجماع كل خير وختم
كل سعادة وزهوق باطل الوجود الانسانى عند مجيئ تجليات حقيقة الصفات الربانية كقوله
تعالى (قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا) فاخرج بماء القرآن هذه الثمرات
من ارض قلوب عباده فكما ان الله تعالى من على عباده باخراج الثمرات رزقا لكم
وكان للحيوانات فيها رزق ولكن بتبعية الانسان وهذا مما لا تدركه العقول المشوبة بالوهم
والخيال بل تدركه العقول المؤيدة بتأييد الفضل والتوال (فلا تجعلوا لله اندادا) فيه ثلاثة

معاذ. * اولها ان هذا الذي جعلت لكم من خلق انفسكم وخلق السموات والارض وما فيها لكم ليس من شأن احد غيري ﴿واثم تعلمون﴾ فلا تجعلوا لى اندادا فى البودية * وثانيها انى جعلت السموات والارض والشمس والقمر كلها واسطة ارزاقكم واسبابها وانا الرزاق فلا تجعلوا الوسائط اندادا لى فلا تسجدوا للشمس ولللقمر الآية * وثالثها انى خلقت الموجودات وجعلت لكل شىء حظا فى شىء آخر وجعلت حظ الانسان فى محبتي ومعرفتي وكل محظوظ لو انقطع عنه حظه لهلك فلا تنقطعوا عن حظوظكم من محبتي ومعرفتي بان تجعلوا لى اندادا تحبونهم كحبي فتهلكوا فى اودية الشرك يدل عليه قوله تعالى ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله﴾ فالانداد هى الاحباب غير الله ثم وصف الذين لم ينقطعوا عن حظ محبته بالايمان وقال ﴿والذين آمنوا اشد حبا لله﴾ يعنى الذين اتخذوا من دون الله آلهة فى المحبة ما آمنوا حقيقة وان زعموا انا آمناء فافهم جدا ولا تغتر بالايمان التقليدى الموروث حتى يصح على هذا المحل ﴿وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا﴾ اى فى شك من القرآن الذى نزلناه على محمد صلى الله عليه وسلم فى كونه وحيا منزلا من عند الله تعالى * والتزيل النزول على سبيل التدرىج وانزل القرآن جملة واحدة الى السماء الدنيا الى بيت العزة ثم على النبي صلى الله عليه وسلم مفرقا منجما فى ثلاث وعشرين سنة ليحفظ فانه عليه الصلاة والسلام كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الانبياء فانه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع من الكتاب ولذا قالوا ان سائر الكتب الالهية انزلت جملة ﴿فأشوا﴾ جواب الشرط وهو امر تعجيز ﴿بسورة﴾ وحد السورة قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر اقلها ثلاث آيات * وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سورة الاسد والشراب اى قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فى مأخوذة من السور الذى هى البقية من الشىء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة باقية من غيرها ﴿من مثله﴾ اى سورة كائنه من مثل القرآن فى البيان الغريب وعلو الطبقة فى حسن النظم فالضمير لما نزلنا اى اشوا اتم بمثل ما اتى هو ان كان الامر كما زعمتم من كونه كلام البشر اذ اتم وهو سواء فى الجوهر والحلقة واللسان وليس هو اولى بالاختلاق منكم ثم القرآن وان كان لا مثله لانه صفة الله وكلام الله ووحى الله ولا مثل لصفاته كما لا مثل لذاته لكن معناه من مثله على زعمكم فقد كانوا يقولون لوشنا لقلنا مثل هذا كفى التيسير ﴿وادعوا شهداءكم﴾ جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر ﴿من دون الله﴾ امام متعلقة بادعوا فالمنعنى ادعوا متجاوزين الله من حضركم كائنا من كان للاستظهار فى معارضة القرآن او الحاضرين فى مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم واشرافكم الذين تفرعون اليهم فى الملهمات وتعملون عليهم فى المهمات او القائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من امنائكم المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاة والقائمين بنصركم حقيقة اوزعما من الانس والجن ليعينوك وامام متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الاصنام * ودون بمعنى التجاوز على انما ظرف مستقر وقع حالا من ضمير المخاطبين والعامل مادل عليه شهداءكم اى ادعوا اصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة وزعمتم انهم يشهدون

لكم يوم القيامة انكم على الحق متجاوزين الله في اتخاذها كذلك * ودلت الآية على ان الاستعانة بالخلق لا تنفى شيأ وما ينفى رجوع العاجز عن العاجز فلا ترفع حوائجك الا الى من لا يشق عليه قضاؤها ولا تسأل الامن لا تنفى خزائنه ولا تعتمد الاعلى من لا يعجز عن شئ ينصرك من غير معين ويحفظك من كل جانب ومن غير صاحب ويفنيك من غير مال فيقل اعداد الاعداء الكثيرة اذا حاك ويكثر عدد المال القليل اذا كفاك ﴿ان كنتم صادقين﴾ في ان محمدا تقوله من تلقاء نفسه وان آلهتكم شهداءكم وهو شرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا اى فاشوا بسورة من مثله ﴿فان لم تفعلوا﴾ اى ما امرتم من الاتيان بالمثل بعد ما بذلتم فى السعى غاية المجهود ﴿ولن تفعلوا﴾ فيما يستقبل ابدا وذلك لظهور اعجاز القرآن فانه معجزة النبي عليه السلام اعراض بين الشرط وجوابه وهذه معجزة باهرة حيث اخبر بالغيب الخاص علمه به عز وجل وقد وقع الامر كذلك كيف لا ولو عارضوه بشئ بداية فى الجملة لتناقض الرواة خلفا عن سلف ﴿فاتقوا النار﴾ اى ولما عجزتم عن معارضة القرآن ومثله لزمكم الحجة ان محمدا رسول والقرآن كتابي ولزمكم تصديقه والايمان به ولما لم تؤمنوا صرتم من اهل النار فاتقوها * وفى الكشف لصيق اتقاء النار وضميمة ترك العناد من حيث انه من نتائجها لان من اتقى النار ترك المعادة فوضع فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد ﴿التي وقودها﴾ اى حطبها وهو ما يوقد به النار ﴿الناس﴾ اى العصاة ﴿والحجارة﴾ اى حجارة الكبريت وانما جعل حطبها منها لسرعة وقودها اى التهابها وبطىء خودها وشدة حرها وقبح رائحتها ولصوقها بالبدن او الحجارة هى الاصنام التى عبدوها وانما جعل التعذيب بها ليتحققوا انهم عذبوا بعبادتها وليروا ذلها ومهانتها بعد اعتقادهم عزها وعظمتها والكافر عبد الصنم واعتمده ورجاه فعذب به اظهارا للجهل وقطعا لامله كأتباع الكبراء خدموهم ورجوهم وفى النار يسحبون معهم ليكون اشق عليهم واقطع لرجائهم * فان قلت انار الجحيم كلها توقد بالناس والحجارة ام هى نيران شتى منها نار بهذه الصفة * قلت بل هى نار شتى منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنكيرها فى قوله تعالى ﴿قوا انفسكم واهليكم نارا﴾ فانذرتكم نارا تلظى ﴿ولعل لكفار الجن ولشياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودهاهم جزاء لكل جنس بما يشاكله من العذاب﴾ اعدت للكافرين ﴿اى هيئت للذين كفروا بما نزلنا وجعلت عدة لمذابهم﴾ وفيه دلالة على ان النار مخلوقة موجودة الآن خلافا للمعتزلة وفى الآية اشارة الى ان ثمرة الاخذ بالقرآن والاقرار به وبمحمد صلى الله عليه وسلم هو النجاة من النار التى وقودها الناس والحجارة وفيه زيادة فضل القرآن واهله * قال البغوى عند قوله تعالى ﴿فاتقوا بسورة﴾ قيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة وسميت سورة لان القارى ينال بقراءتها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن * وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال يرجع أتباع ابليس كل عشية الى سيدهم فيقول كل واحد منهم بين يديه فعلت كذا وغررت فلانا الزاهد حتى يقول اصغره انامنت صيبا من الكتاب فيقوم ابليس بين يديه ويقعده الى جنبه فرحا بما فعل وقالت الحكماء حق الولد على ابويه ثلاثة ان

بسماء باسم حسن عند الولادة وان يعلمه القرآن والادب والعلم وان يختاره ثم ان المقصد الاصلى هو العمل بالقرآن والتخلق بأدابه كما قيل « مراد از نزول قرآن تحصيل سيرت خوبست * نه ترتیل سورة مكتوب * » وللقُرآن ظهر وبطن وبطنه بطن الى سبعة ابطن قال في المتوى

توز قرآن ای پسر ظاهر مین * دیو آدم را نیشد جز که طین

ظاهر قرآن چو شخص آدمیست * که نقوشش ظاهر وجانش خفیتست

قال الشيخ نجم دايه فظاهره يدل على مافسره العلماء وباطنه يدل على ماحققه اهل التحقيق بشرط ان يكون موافقا للكتاب والسنة ويشهدا عليه بالحق فان كل حقيقة لا يشهد عليها الكتاب والسنة فهي الحاد وزندقة لقوله تعالى (ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) وقال ايضا في تاويل الآيه (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) جعل الله اعراض المعرضين قباب غيرته لحبيبه المرسل لئلا يشاهدوا من الله حبيبه وجعل اعتراض المعترضين سرادقات عزته لئلا يطلعوا على الله وكتابه وسماه عليه السلام بالعبد المطلق ولم يسم غيره الا بالعبد المقيد باسمه كما قال (واذكر عبدنا ايوب * واذكر عبدنا داود) وغيرهما وذلك لان كمال العبودية ماثميا لاحد من العالمين الاحبيبه عليه السلام وكمال العبودية في كمال الحرية عما سوى الله وهو مختص بهذه الكرامة كإتق عليه بقوله (ما زاغ البصر وما طغى * فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله) اي الحاضرين معكم يوم الميثاق لانكم وانهم وعهدا كنتم جميعا مستمعين خطاب ألسنت بربكم مجتمعين في جواب بلى فلو كان محمد قادرا على اتیان القرآن من تلقاء نفسه فهو واتم في الاستعداد الانساني الفطرى سواء فأتوا بالقرآن من تلقاء انفسكم ايضا (ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي) هي القهر وصورة غضب الحق كما قال الله للنار (انما انت عذابى اعذب بك من اشاء من عبادى) (وقودها الناس) اناية الانسان التي نسيان الله من خصوصيتها (والحجارة) اي الذهب لانه به يحصل مرادات النفس وشهواتها وما يميل اليه الهوى فعبدا يعبدونه اناية الانسان بالحجارة لان اكثر الاصنام كان من الحجارة وعن اناية الانسان بالناس لانها انما طلبت غير الله وعبدته لنسيان الحق ومعاهدة يوم الميثاق ثم جعلها وقود النار لقوله تعالى (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم * اعدت للكافرين) خاصة ولكن يطهر المذنبون بها بتبعية الكافرين كما ان الجنة خلقت واعدت للمتقين ولكن يدخلها المذنبون من اهل الايمان بعد تطهيرهم بورود النار والعبور عليها بتبعية المتقين يدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى (خلقت الجنة وخلقت لها اهلها ويعمل اهل الجنة يعملون وخلقت النار وخلقت لها اهلها ويعمل اهل النار يعملون) ﴿ وبشر الذين آمنوا ﴾ بالبشارة الخبر السار الذي يظهر به اثر السرور في البشارة اي فرح يا محمد قلوب الذين آمنوا بان القرآن منزل من عند الله تعالى فالخطاب للنبي عليه وقيل لكل من يتأتى منه التبشير كما في قوله عليه الصلاة والسلام (بشر المشائين الى المساجد في ظلم الليالى بالنور التام يوم القيامة) فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحدا بعينه بل كل احد

در او آخر دفتر دوم در بيان تفسير ابن خنيزه مصطفی علیه السلام که آن للقرآن طهرا ويطهرا الخ

مما يتأتى منه ذلك ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ اى فعلوا القعلات الصالحات وهى كل ما كان لله تعالى وفى عطف العمل على الايمان دلالة على تفايرها واشعار بان مدار استحقاق البشارة مجموع الامرين فان الايمان اساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولاغناء باساس لبناء عليه وطلب الجنة بلا عمل حال السفهاء لان الله تعالى جعل العمل سببا لدخول الجنة والعبد وان كان يدخله الله الجنة بمجرد الايمان لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتصور قلب المؤمن وكى من عقبة كؤود تستقبل العبد الى ان يصل الى الجنة واول تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يعلم من السلب ام لا فلزم العمل لتسهيل العقبات ﴿ ان لهم ﴾ اى بان لهم ﴿ جنات ﴾ بساتين فيها اشجار مشمرة * والجنة ما فيه التخيل والفردوس ما فيه الكرم كذا قال الفراء ولفرط التفاف اغصان اشجارها وتسترها بالاشجار سميت جنة كأنها سترة واحدة لان الجنة بناء مرة وانما سميت دار الثواب بها مع ان فيها مالا يوصف من الغرفات والقصور لما انها مناط نعيمها ومعظم ملاذها * فان قلت مامعنى جمع الجنة وتنكيرها * قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنة من تلك الجنان * ثم الجنان ثمان دار الجلال كلها من نور مدائنها وقصورها وبيوتها واوناسها وشرفها وابوابها ودرجها وغرفها واعاليها واسافلها وخيامها وحايها وكل ما فيها ودار القرار كلها من المرجان ودار السلام كلها من الياقوت الاحمر وجنة عدن من الزبرجد كلها وهى قصبة الجنة وهى مشرفة على الجنان كلها وباب جنة عدن مصرعا من زمرد وياقوت ما بين المصراعين كما بين المشرق والمغرب وجنة المأوى من الذهب الاحمر كلها وجنة الخلد من الفضة كلها وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها لبنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد وملاطها وما يجعل بين البنتين مكان الطين المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومضاربها للذهب وارضها الفضة وحصابؤها المرجان وترابها المسك ونباتها الزعفران والنبر وجنة النعيم من الزمرد كلها وفى الخبر (ان المؤمن اذا دخل الجنة رأى سبعين الف حديقة فى كل حديقة سبعون الف شجرة على كل شجرة سبعون الف ورقة وعلى كل ورقة لاله الا الله محمد رسول الله امة مذنبة ورب غفور كل ورقة عرضها من مشرق الشمس الى مغربها) ﴿ تجرى من تحتها الانهار ﴾ الجملة صفة لجنات والانهار جمع نهر بفتح الهاء وسكونها وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل نهر مصر والمراد بها ماؤها * فان قلت كيف جرى الانهار من تحتها * قلت كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق ان انهار الجنة تجرى فى غير حدود وهو الشق من الارض بالاستطالة وأثره البساتين واكمها منظرا ما كانت اشجاره مظلة والانهار فى خلالها مطردة ولولا ان الماء الجارى من النعمة العظمى وان الرياض وان كانت احسن شئ لا تجلب النشاط حتى يجرى فيها الماء والا كان السرور الاوفر مفقودا وكانت كتبائيل لا ارواح لها وصور لا حياة لها لما جاء الله بذكر الجنات البتة مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها والانهار هى الحمر والبن والعسل والماء فاذا شربوا من نهر المساء يجدون حياة ثم انهم لا يموتون واذا شربوا من اللبن يحصل

على عنقود لاشبعهم وجاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم
تزعم ان اهل الجنة يأكلون ويشربون فقال (نعم والذي نفس محمد بيده ان احدهم ليعطى قوة
مائة رجل في الاكل والشرب والجماع) قال فان الذى يأكل له حاجة والجنة طيبة ليس فيها ذى
قال عليه السلام (حاجة احدهم عرق كريح المسك) ﴿ولهم فيها﴾ اى فى الجنة ﴿ازواج﴾
اى نساء وحوور ﴿مطهرة﴾ مهيبة من الاحوال المستقرة كالحيض والنفاس والبول
والغائط والمني والحائط والبلغم والورم والدرن والصداع وسائر الاوجاع والولادة ودنس
الطبع وسوء الخلق وميل الطبع الى غير الازواج وغير ذلك * ومطهرة ابغ من طاهرة ومطهرة
للاشعار بان مطهرا طهرهن وما هو الا الله سبحانه وتعالى * قال الحسن هن عجائز كم المص
العمش طهرن من قاذورات الدنيا وعن ابن عباس رضى الله عنهما خلق الحور العين من اصابع
رجليها الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى ثدييها من المسك الاذفر ومن ثدييها الى عنقها
من العنبر الاشهب اى الابيض ومن عنقها الى رأسها من الكافور اذا قبلت يتلأل نور وجهها
كيتلأل نور الشمس لاهل الدنيا ﴿وهم فيها خالدون﴾ اى دائمون احياء لا يموتون ولا يخرجون
منها * قال عكرمة اهل الجنة ولد ثلاث وثلاثين سنة رجالهم ونسأؤهم وقامتهم ستون ذراعا على قامة
ابيهم آدم شباب جرد مرد مكحلون عليهم سبعون حلة تتلون كل حلة فى كل ساعة سبعين
لونا لا يزقون ولا يمتخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو ابعد يزادون كل يوم جمالا وحسنا
كما يزاد اهل الدنيا هرما وضعفا لا يفنى شبابهم ولا تبلى ثيابهم * واعلم ان معظم اللذات الحسية
لما كان مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح حسبا يقضى به الاستقراء وكان ملاك جميع
ذلك الدوام والثبات اذ كل نعمة وان جلّت حيث كانت فى شرف الزوال ومعرض الاضمحلال
فانها متغصّة غير صافية من شوائب الالم بشر المؤمنون بها وبدوامها تكميلا للبهجة والسرور
﴿وفى التأويلات النجمية﴾ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار
اى يحصل لهم جنات القربة معجلة من بذرا الايمان الحقيقى واعمالهم القليلة الصالحة والروحية
والسرية بالتوحيد والتجريد والتفريد من اشجار التوكل واليقين والزهد والورع والتقوى
والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة والمروءة والفتوة والمجاهدة والمكابدة والشوق
والذوق والرغبة والرغبة والخوف والحشية والرجاء والصفاء والوفاء والطلب والارادة والحجة
والحياء والكرم والسخاوة والشجاعة والعلم والمعرفة والعزة والرفعة والقدرة والحلم والعفو
والرحمة والهمة العالية وغيرها من المقامات والاخلاق تجري من تحتها مياه الغاية والتوفيق
والرأفة والعطفة والفضل ﴿كلما رزقوا منها﴾ من هذه الاشجار ﴿من ثمرة﴾ من ثمرات
المشاهدات والمكاشفات والمعاينات ﴿رزقا﴾ اى عطقا وصحة وعطية ﴿قالوا هذا الذى رزقنا
من قبل﴾ وذلك لان اصحاب المشاهدات يشاهدون احوال الشئى فى صورة واحدة من ثمرات
مجاهداتهم فيظن بعضهم من المتوسطين ان هذا المشاهد هو الذى يشاهده قبل هذا فتكون
الصورة تلك الصورة ولكن المعنى هو حقيقة اخرى مثاله يشاهد السالك نورا فى صورة نار
كما شاهد موسى عليه السلام نور الهداية فى صورة نار كما قال انى آتست نارا فتكون تارة تلك

النار صفة غضب كما كان لموسى عليه السلام اذا اشتد غضبه اشتعلت قلنسوته نارا وتارة يشاهد النار وهي صفة الشيطنة وتارة تكون نار المحبة تقع في محبوبات النفس فتحرقها وتارة تكون نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة فتحرق عليهم بيت وجودهم فالصورة النارية المشاهدة متشابه بعضها ببعض كما قال تعالى (واتوا به متشابهها) ولكن السالك الواصل يجذب من كل نار منها ذوقا وصفة اخرى (ولهم فيها ازواج) اى لارباب الشهود في جنات القربات ازواج من ارباب الغيب (مطهرة) من ملابس الاغيار (وهم فيها) في اقتضاضها (خالدون) كما قال عليه السلام (ان من العلوم كهية المكنون لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا نطقوا بها لا ينكرها الا اهل الغرة بالله) * واعلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له صورة في الدنيا له معنى حقيقى في الغيب ولهذا كان النبي عليه السلام يسأل الله تعالى بقوله (اللهم ارنا الاشياء كما هي) فيكون في الآخرة صورة الاشياء وحقائقها حاصله ولكن الحقائق والمعاني على الصور غالبه فيرى في الآخرة صورة شئ يعينه فيعرفه فيقول هذا الذي رزقنا من قبل فيكون الاسم والضورة كما كانت ولكنها في ذوق آخر غير ما كنت تعرفه ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ليس شئ في الجنة مما في الدنيا غير الاسماء وهذا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل كلمة يكلمها المسلم في سبيل الله تكون يوم القيامة كهيتها يوم طغنت انفجرت دما اللون لون الدم والعرف عرف المسك) فالآن لون ذلك الدم حاصل في الشهادة ولكن عرفه في الغيب لا يشاهد ههنا في الآخرة يشاهد الصورة الدنيوية والمعاني الغيبية فانهم جدا واغتم ﴿ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة ﴾ عن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشركين به المثل فحككت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله ﴿ نزل الله هذه الآية ﴾ والحياء تغير وانكسار يعترى الانسان من تخوف ما يعاب به ويذم وهو جار على سبيل التمثيل لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يمثل بها لحقارتها فحمل ان يضرب اى يذكر النصب على المفعولية وما اسمية ابهامية تزيد ما تقارنه من الاسم المنكر ابهاما وشيا كما قيل مثلا ما من الامثال اى مثل كان فهي صفة لما قبلها وبعوضة بدل من مثلا والبعوضة صغار البق سميت بعوضة لانها كانتا بعض البق ﴿ فما فوقها ﴾ اى في ذكر الذى هو ازيد منها كالذباب والعنكبوت او فادونها في الصغر قيل انه من الاضداد ويطلق على الاعلى والادنى وهو دابة يسترها السكون ويظهرها التحرك يعنى لا تلوح للبصر الحاد الا بتركها * فان قلت مثل الله آلهتهم بيت العنكبوت والذباب فاين تمثيلها بالبعوضة فادونها * قلت في هذه الآية كانه قال ان الله لا يستحي ان يضرب مثل آلهتهم بالبعوضة فادونها فما ظنكم بالعنكبوت والذباب * قال الربيع بن انس ضرب المثل بالبعوضة عبرة لاهل الدنيا فان البعوضة تحيى ما جاعت وتموت اذا شبع فكذا صاحب الدنيا اذا استغنى طغى واحاط به الردى * وقال الامام ابو منصور العجوبة في الدلالة على وحدانية الله تعالى في الخلق الصغير الجثة والجسم اكثر منها في الكبار العظام لان الخلائق لواجتمعوا على تصوير صورة من نحو البعوض والذباب وتركيب ما يحتاج من الفم والانتف والعين والرجل واليد والمدخل والمخرج ما قدروا عليه ولعلمهم يقدرون على تصوير العظام من الاجسام الكبار

منها فالبعوضة اعطيت على قدر حجمها الحقير كل آلة وعضو أعطيه الفيل الكبير القوى * وفيه
اشارة الى حال الانسان وكال استعدادة كما قال عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) اى
على صفته فعلى قدر ضعف الانسان اعطاه الله تعالى من كل صفة من صفات جماله وجلاله
انموذجا ليشاهد فى مرآة صفات نفسه كمال صفات ربه كما قال (من عرف نفسه فقد عرف ربه)
هـ ليقس لشيء من المخلوقات هذه الكرامة المختصة بالانسان كما قال تعالى (ولقد كرّمنا بنى آدم) :
قال فى المشوى

آدم خاكي زحق آموخت علم * تابهتم آسمان افروخت علم
نام وناموس ملك را در شكست * كورى آنكس كه باحق در شكست
قطره ذرا يكي كوه فساد * كان بكردونها ودر باها نداد
چند صورت آخر اى صورت پرست * جان بي معنيت از صورت نرست
كر بصورت آدمى انسان بدى * احمد و بوجهل خود يكسان بدى

قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفاء الاجناس وعرف الخلق قدرته
فى خلق الضعفاء على هيات الاقوياء فان البعوض على صغره بهيئة الفيل على كبره وفى البعوض
زيادة جناحين فلا يستبعد من كرمه ان يعطى على قليل العمل ما يعطى على كثير العمل من الخلق
كما عطى صغير الجنة مع اعطى كبير الجنة من الحلقة ومن العجيب ان هذا الصغير يؤذى هذا الكبير فلا
يتمتع منه ومن لطف الله تعالى انه خلق الاسد بغاية القوة والبعوض والذباب بغاية الضعف ثم اعطى
البعوض والذباب جراءة اظهارها فى طيرانهما فى وجوه الناس وتماديهما فى ذلك مع مبالغة
الناس فى ذنبهما بالمذبة وركب الجبن فى الاسد واظهر ذلك بتباعده عن مساكن الناس وطرقهم
ولوتجاسر الاسد تجاسر الذباب والبعوض لهلك الناس فمن الله تعالى وجعل فى الضعيف
التجاسر وفى القوى الجبن ومن العجب عجرك عن هذا الضعيف وقد تركت على ذلك الكبير
- وحكى - انه خطب المأمون فوقع ذباب على عينه فطرده فعاد مرارا حتى قطع عليه الخطبة
فلما صلى احضر اباهذيل شيخ البصريين فى الاعتزال فقال له لم خلق الله الذباب قال ليدل به
الجارية قال صدقت واجازه بما لكذا فى روضة الاخيار فى خلق مثل الذباب حكم ومصالح
* قال وكيع لولا الريح والذباب لأنتت الدنيا ومن الاعاجيب ان هذا الضعيف اذا طار
فى وجهك ضاق به قلبك ونقص به عيشك وفسد عليك بستانك وكرمك واعجب منه
جراتك مع ضعفك على ما يورثك العار ويوردك النار فاذا كان جزعك هذا من البعوض
فى الدنيا فكيف حالك اذا تسلطت عليك الحيات والعقارب فى لظى * قال القشيري رحمه الله الخلق
فى التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق اقل من ذرة من الهباء فى الهواء وسيان فى قدرته العرش
والبعوضة فلا خلق العرش عليه اعسر ولا خلق البعوضة عليه ايسر سبحانه وتقدس عن لحوق
العسر والبسر * واعلم انه يمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل
عظيم كما مثل فى الانجيل غل الصدر بالنخالة قال لا تكونوا كمنخل يخرج منه الدقيق الطيب
ويمسك النخالة كذلك انتم تخرج الحكمة من افواهكم وتبقون الغل فى صدوركم ومثل نخاطبة

السفهاء بآثارة الزناير قال لا تنهروا الزناير فقلدكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيشتموكم وقال فيه ايضا لاتدخروا ذخائركم حيث السوس والارضة فتفسدها ولا في البرية حيث اللصوص والسموم فيسرقها اللصوص ويحرقها السموم ولكن ادخروا ذخائركم عند الله تعالى وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء كمثل رجل زرع في قريته حنطة جيدة نقية فلما نام الناس جاء عدوه فزرع الزوان وهو يفتح الزاي وضما حب مريخا لظ البر فقال عبيد الزراع باسيدنا أليس حنطة جيدة زرعت في قريتك قال بلى قالوا فمن اين هذا الزوان قال لعلكم ان ذهبت لتلقطوا الزوان تعلقوا معه حنطة دعوها يتربيان جيما حتى الحصاد فامر الحصادين ان ياقطوا الزوان من الحنطة وان يربطوه حزما ثم يحرق بالنار ويجمعوا الحنطة الى الجرين * والتفسير الزراع ابو البشر والقزية العالم والحنطة الطاعة وزراع الزوان ابليس والزوان المعاصي والحصادون الملائكة يتوفون بنى آدم * وللعرب امثال مثل قولهم هو اجمع من ذرة يزعمون انها تدخر قوت سبع سنين واجرا من الذباب لانه يقع على أنف الملك وجفن الاسد فاذا ذاب اى منع آب اى رجع واسمع من قراد تزعم العرب ان القراد يسمع الهمس الخفي من مناسم الابل اى اخفائها على مسيرة سبع ليال اوسبعة اميال وفلان اعمر من القراد وذلك انها تعيش سبعمائة سنة وقيل اعمر من حية لانها لا تموت الا قتلا ويقال اعمر من النمر لانه يعيش ثلاثمائة سنة وفلان اصرد من جرادة اى ابرد لانها لا تظهر في الشتاء ابدا لقلة صبرها على البرد وأطيش من فراشة اى اخف منها وهى بالفارسية «پروانه» وأعز من مخ البعوض يقال لما لا يوجد ويقال كلفتى مخ البعوض فى تكليف ما لا يطاق وأضعف من بعوضة وآكل من السوس وهو القمل الذى يأكل الحنطة والشعير والدويبة التى تقع على الصوف والجوخ وغيرها فتأكلها * وبالجملة ان الله تعالى يضرب الامثال للناس ولا يستحي من الحق وله فى امثاله مطلقا حكم ومصالح وما يتذكر الاولوا الالباب : قال المولى جلال الدين قدس سره

بيت من بيت نيست اقليمت * هزل من هزل نيست تعليه ست

﴿ فاما الذين آمنوا ﴾ بالقرآن محمد صلى الله عليه وسلم والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضربه فاما الذين آمنوا ﴿ فيعلمون انه ﴾ اى المثل بالبعوضة والذباب ﴿ الحق ﴾ اى الثابت الذى لا يسوغ انكاره ﴿ من ربهم ﴾ حال من الضمير المستكن فى الحق او من الضمير العائد الى المثل اى كأننا منه تعالى فيتفكرون فى هذا المثل الحق ويوقنون ان الله هو خالق الكبير والصغير وكل ذلك فى قدرته سواء فيؤمنون به ﴿ واما الذين كفروا ﴾ وهم اليهود والمشركون ﴿ فيقولون ماذا ﴾ اى ما الذى أو أى شئ ﴿ اراد الله بهذا ﴾ اى بالمثل الحسيس وفى كلمة هذا تحقير للمشار اليه واستدلال له ﴿ مثلاً ﴾ اى بهذا المثل فلما حذف الالف واللام نصب على الحال اى مثلاً او على التمييز فاجابهم الله تعالى بقوله ﴿ يضل به ﴾ اى يخذل بهذا المثل والاضلال هو الصرف عن الحق الى الباطل واسناد الاضلال اى خلق الضلال اليه سبحانه مبنى على ان جميع الاشياء مخلوقة له تعالى وان كانت افعال العباد من حيث الكسب مستتدة اليهم ﴿ كثيراً ﴾ من الكفار وذلك انهم يكذبونه فيزدادون ضلالة ﴿ ويهذى ﴾ اى يوفق

بهذا المثل ﴿كثيرا﴾ من المؤمنين لتصديقهم به فيزدادون هداية يعنى يضل به من علم منهم انه يختار الضلالة ويهدى به من علم انه يختار الهدى * فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والقلة صفتهم * قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلة انما يوصفون بها بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة لان هؤلاء على الحق وهم على الباطل * وعن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق ﴿وما يضل به﴾ اى لا يخذل بالمثل وتكذيبه ﴿الا الفاسقين﴾ اى الكافرين بالله الخارجين عن امره * والفسق في اللغة الخروج وفي الشريعة الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة التي من جملتها الاصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث الاولى التغابي وهو ارتكابها احيانا مستقبها لها والثانية الانهماك في تعاطيها والثالثة المثابرة عليها مع جحود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فلم يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي عليه يدور الايمان ﴿الذين ينقضون عهد الله﴾ اى يخالفون ويتركون امر الله تعالى * والنقض الفسخ وفك التركيب * فان قلت من اين ساغ استعمال النقص في ابطال العهد * قلت من حيث تسميتهم العهد بالحلل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين قيل عهد الله ثلاثة الاول ما اخذه على ذرية آدم عليه السلام بان يقرأوا بربوبته تعالى والثاني ما اخذه على الانبياء عليهم السلام بان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والثالث ما اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتموا ﴿من بعد ميثاقه﴾ اى بعد توثيق ذلك العهد وتوكيده بالقبول فالضمير للعهد او بعد توثيق الله ذلك بازال الكتب وارسال الرسل فالضمير الى الله فالمراد بالميثاق هنا نفس المصدر لانفس العهد - يحكى - عن مالك بن دينار رحمه الله انه كان له ابن عم عامل سلطان في زمانهم وكان ظالما مجاررا فرض ذلك الرجل ونذروعه على نفسه وقال لو عاقبني الله تعالى مما انا فيه لادخل في عمل السلطان ابدًا قال فأبرأه الله من ذلك المرض فدخل في عمل السلطان ثانيا فظلم الناس اكثر مما ظلمهم في المرة الاولى فرض ثانيا فقدر ثانيا ان لا يرجع الى عمل السلطان فبرئ ونقض العهد ودخل فيه وظلم اكثر مما ظلم في المرتين فظهرت به علة شديدة فاخبر بذلك مالك بن دينار فزاره وقال يا بنى اوجب على نفسك شيئا وعاهد مع الله عهدا لئلا تنجو من هذه العلة فقال المريض ما هدت الله ان لو قت من فراشي ان لا اعود الى عمل السلطان ابدا فهتف هاتف يا مالك انا قد جربناه مرارا فوجدناه كذوبا فلا ينفعه نذره اى جربناه بنفسه فاكذب نفسه فمات الفتى على هذه الحالة كذا في روضة العلماء : قال في المتنوى

نقض ميثاق وشكست توبها * موجب لعنت شود در انتها

﴿ويقطعون ما امر الله به ان يوصل﴾ محل ان يوصل النصب على انه بدل من ضمير الموصول اى ما امر الله به ان يوصل وهو محتمل كل قطعة لا يرضى بها الله سبحانه كقطع الرحم وموالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير او تعاطى شر فانه يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل وفي الحديث (اذا اظهر الناس العلم وضعوا العمل به وتحابوا باللسن

في القردة والمجانين

در اواخر دفتر نهم در بيان طمأنينة عبادي

وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا الارحام لعنهم الله عند ذلك فاصمهم واعمى ابصارهم) وقال صلى الله عليه وسلم (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك عليها يتامى صغارا فخطبت فلم تتزوج وقالت اقوم على ايتامى حتى يغنيهم الله او يميت) يعنى اليتيم (او هي ورجل له مال صنع طعاما فاطاب صنعته واحسن نفقته فدعا عليه اليتيم والمسكين ورجل وصل للرحم يوسع له في رزقه ويمدله في اجله ويكون تحت ظل عرش ربه) ويفسدون في الارض ﴿ بالمتع عن الايمان والاستنزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاحه ﴾ اولئك هم الخاسرون ﴿ اى المغبونون بالعقوبة في الآخرة مكان المثوبة في الجنة لانهم استبدلوا التقض بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح وعقابها بشواها * قيل ليس من مؤمن ولا كافر الا وله منزل واهل وخدم في الجنة فان اطاعه تعالى اتى اهله وخدمه ومنزله في الجنة وان عصاه ورثه الله المؤمن فقد غبن عن اهله وخدمه ومنزله ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا مابعوضة فما فوقها فاما الذين آمنوا ﴿ بنور الايمان يشاهدون الحقائق والمعاني في صورة الامثلة ﴾ فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ﴿ حيث انكروا الحق فجعل ظلمة انكارهم غشاوة في ابصارهم فاشاهدوا الحقائق في كسوة الامثلة كما ان العجم لا يشاهدون المعاني في كسوة اللغة العربية فكذلك الكفار والجهال عند تحيرهم في ادراك حقائق الامثال قالوا ﴿ ما اذا اراد الله بهذا مثلا ﴾ فيجهلهم زادوا انكارا على انكار فتاهوا في اودية الضلالة بقديم الجهالة ﴿ يضل به كثيرا ﴾ ممن اخطاه رشاش النور في بدء الخلق كما قال عليه السلام ﴿ ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطاه فقد ضل ﴾ فمن اخطاه ذلك النور في عالم الارواح فقد اخطاه نور الايمان ههنا ومن اخطاه نور الايمان فقد اخطاه نور القرآن فلا يهتدى ومن اصابه ذلك هنالك اصابه ههنا نور الايمان ومن اصابه نور الايمان فقد اصابه نور القرآن ومن اصابه نور القرآن فهو ممن قال ﴿ ويهتدى به كثيرا ﴾ وكان القرآن لقوم شفاء ورحمة ولقوم شقاء ونقمة لانه كلامه وصفته شاملة اللطف والقهر فبلطفه هدى الصادقين وبقهره اضل الفاسقين لقوله ﴿ وما يضل به الا الفاسقين ﴾ الخارجين من اصابة رشاش النور في بدء الخلقة ثم اخبر عن نتائج ذكر الخروج ونقض العهود كما قال الله تعالى ﴿ الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه اى الذين ينقضون عهد الله الذى عاهدوه يوم الميثاق على التوحيد والعبودية بالاخلاص من بعد ميثاقه ﴾ ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ﴿ من اسباب السلوك الموصل الى الحق وانساب التبتل والانقطاع عن الخلق كما قال تعالى ﴿ وتبتل اليه تبتلا ﴾ اى انقطع اليه انقطاعا كلياً عن غيره ﴾ ويفسدون في الارض ﴿ اى يفسدون بذر التوجيه الفطرى في ارض طينتهم بالشرك والاعراض عن قبول دعوة الانبياء وسقى بذر التوحيد بالايمان والعمل الصالح ﴾ اولئك هم الخاسرون ﴿ خسروا استعداد كماله الانسان المودعة فيهم كما تخسر التوبة في الارض استعداد التخلية المودعة فيها عند عدم الماء لقوله تعالى ﴿ والعصران الانسان لئن خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ كيف تكفرون ﴿ كيف نصب حالا من الضمير في تكفرون اى معاندين

تكفرون ويحمدون ﴿بالحمد لله﴾ لا يفترون من الكفر الى الايمان من الدلائل الانفسية والآفاقية والاشهادية لا يفترون من انكار الواقع واستبعاده والتعجب منه لان التعجب من الله يكون على وجه التعجب والتعجب هو ان يدعو الى التعجب وكأنه يقول ألا تعجبون انهم يكفرون بالله كافي تفسيرا في الليث * وقال ﴿سبحي هو استخبار والمعنى اخبروني على أي حال تكفرون﴾ ﴿وكنتم امواتا﴾ جمع ميت كقوال جمع قيل اي والحال انكم كنتم امواتا اي اجساما لاحياة لها عناصر واغذية ونطفة ومضغ مخلقة وغير مخلقة * قال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم اموات حال كونهم جادا وانما يقال ميت فيما تصح منه الحياة من النبي * قلت بل يقال ذلك لعدم الحياة لقوله تعالى ﴿بلدة ميتا﴾ ﴿فاحياكم﴾ تخلق الارواح ونفخها فيكم في ارحام امهاتكم ثم في دنياكم وهذا الزام لهم بالبعث والفناء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اثر كونهم امواتا وان توارد عليهم في تلك الحالة اطوار مرتبة بعضها مترخ عن بعض كما اشير اليه آنفا ثم لما كان المقام في الدنيا قديطول جاء بهم حرف التراخي فقال ﴿ثم يميتكم﴾ عند انقضاء آجالكم وكون الامانة من دلائل القدرة ظاهر واما كونها من النعم فلكونها وسيلة الى الحياة الثانية التي هي الحيوان الابدی والنعمة العظمى ﴿ثم يحييكم﴾ للسؤال في القبور فحيى حتى يسمع خفق نعالهم اذا اولوا مدبرين ويقال من ربك ومن نيك ومادينك ودل ثم اتى للتعقيب على سبيل التراخي على انه لم يرد به حياة البعث فان الحياة يومئذ يقارنها الرجوع الى الله بالحساب والجزاء وتتصل به من غير تراخ فلا يناسب ثم اليه ترجعون ودلت الآية على اثبات عذاب القبر وراحة القبر كافي التيسير ﴿ثم اليه ترجعون﴾ بعد الحشر لا الى غيره ويجاريكم بعملكم ان خيرا فيخير وان شرا فشر واليه تشرون من قبوركم للحساب فاعجب كفركم مع علمكم بحسبكم ﴿ورقيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون﴾ تمت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في اراحة العذر سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل به على سحتهما وهوانه تعالى لما قدر ان احياهم اول اقدر ان يحييهم ثانيا فان بدأ الخلق ليس باهون عليه من اعادته ﴿هو الذي خلق لكم﴾ هذا بيان نعمة اخرى اي قدر خلقه ما لا تحصى ولا انتفاعكم به في دنياكم ودينكم لان الاشياء كلها لم تخلق في ذلك الوقت ﴿ما في الارض﴾ اي فيها من الاشياء ﴿جميعا﴾ نصب حالا من الموصول الثاني وقد يستدرك ان الاشياء الاباحية كما في الكواشي * وقال في التيسير اهل الاباحية من المتعصين ﴿قلوا الام﴾ في لكم في قوله تعالى ﴿هو الذي خلق لكم﴾ على الاطلاق والاباحية على الاطلاق رطل الا انهم في الدنيا ولا امر فاذا تحققت المعرفة وتأكدت المحبة سقطت الخدمة وزالت الشرية ﴿ما يتبعه ولا يمنعه ما يريد﴾ ويطلبه وهذا منهم كفر صريح وقد نهى عن ذلك ﴿نظر ووعد واوعد وبشر وهدد والنصوص ظاهرة والدلائل متظاهرة من حمل هذه على الاباحية المطلقة فقد انسلخ من الدين بالكلية انتهى كلام التيسير﴾ ﴿ثم استوى الى السماء﴾ قصد اليها اي الى خلقها بارادته ومشيته قصدا سويا بلا صارف يلويه ولا عاطف يشبهه من ارادة شئ آخر في تضاعيف خلقها

او غير ذلك ولا تناقض بين هذا وبين قوله (والارض بعد ذلك دحاها) لان الدحو والبسط * الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهية الفهر اى الحجر ملى الكف عليها دخان يلتزق بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك الفهر في موضعه ثم بسط منه الارض كذا في الكواشى * وقال ابن عباس رضي الله عنهما اول ما خلق الله جوهرة طولها وعرضها مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهية فذابت واضطربت ثم نار منها دخان فارفع واجتمع زبد فقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء قالوا فالسما من دخان خلقت وبريح ارتفعت وباشارة تفرقت وبلاعماد قامت وبنفخة تكسرت ﴿ فسواهن ﴾ اى اتمهن وقومهن وخلقهن ابتداء مصونات عن العوج والفتور لانه سواهن بعد ان لم يكن كذلك والضمير فيه مبهم فسر بقوله تعالى ﴿ سبع سموات ﴾ فهو نصب على انه تمييز نحو ربه رجلا * قال سلمان هى سبع اسم الاولى رقيع وهى من زمردة خضراء واسم الثانية ارفلون وهى من فضة بيضاء والثالثة قيدوم وهى من ياقوتة حمراء والرابعة ماعون وهى من درة بيضاء والخامسة دبقاء وهى من ذهب احمر والسادسة وقناء وهى من ياقوتة صفراء والسابعة عروباء وهى من نور يتلأأ ﴿ وهوبكل شئ عليم ﴾ فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الاتيق كان علميا فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وازاخرة لما يحتاج في صدورهم من ان الابدان بعد ما تفتت وتكسرت وتبددت اجزاؤها واتصلت بما يشاكلها كيف يجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شئ منها ولا ينضم اليها مالم يكن معها فيعاد منها كما كان * وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات فالاول عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية والثانى عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء الذى هو السر الروحى والى هذا اشار امير المؤمنين على رضى الله عنه بقوله سلونى عن طرق السماء فأتى اعلم بها من طرق الارض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتقوى والتوكل والرضى وامثالها * واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد السموات والعروش الخمسة * وكان الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره يقول للتوحيد اثنا عشر بابا فالجلوتية يقطعونها بالتوحيد لان سرهم فى اليقين والخلوتية يقطعونها بالاسماء لان سرهم فى البرزخ وهم يقولون جنة الافعال وجنة الصفات وجنة الذات وذلك لان الجنات على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما سبع فاذا كان اربع منها لاهل اليقين اعنى الجلوتية فالثلاث لاهل البرزخ اعنى الخلوتية وهى الافعال والصفات والذات ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ كيف تكفرون بالله ﴿ اما خطاب توحيد للمؤمنين اى أنكفرون بالله وبانبيائه لانكم ﴾ كنتم امواتا ﴿ ذرات فى صلب آدم ﴾ فاحياكم ﴿ باخراجكم من صلبه واسمعكم لئيدخاطب ألسنت بربكم واذاقكم لذات الخطاب ووفقكم للجواب بالصواب حتى قلم بلى رغبة لارغبة ﴾ ثم يمتكم ﴿ بالرجعة الى اصلا بآبائكم والى عالم الطبيعة الانسانية ﴾ ثم يحياكم ﴿ ببغثة الانبياء وقبول دعوتهم

(ثم اليه ترجعون) بدلالة الانبياء وقدم التوحيد على جادة الشريعة الى درجات الجنات واما خطاب تشریف للانبياء والاولياء اى أنكفرون وكنتم امواتا فى كنتم العدم فاحياكم بالتكوين فى عالم الارواح ورشاش النور فخمر طينة ارواحكم بماء نور العناية وتخمر يدالحجة باربى صباح الوصال ثم يمتكم بالمفارقة عن شهود الجمال الى مقبرة الحس والخيال ثم يحىكم اما الانبياء فنور نور الوحي واما الاولياء فبروح روح نور الايمان ثم اليه ترجعون اما الانبياء فبالعروج واما الاولياء فبالرجوع بمجذبات الحق كما قال تعالى (ارجى الى ربك) فلما ثبت ان الرجوع اليه امر ضرورى اما بالاختيار كقراءة يعقوب ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم واما بالاضطرار كقراءة الباقرين اشار الى ان الذى ترجعون اليه (هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا) اى ما خلقكم لشيء وخلق كل شيء لكم بل خلقكم لنفسه كما قال تعالى (واصطغنتك لنفسى) معناه لا تكن لشيء غيرى فانى لست لشيء غيرك فبقدر ماتكون لى اكون لك كما قال عليه السلام (من كان لله كان الله له) وليس لشيء من الموجودات هذا الاستعداد اى ان يكون هو الله على التحقيق وان يكون الله له وفى هذا سر عظيم وافشله سر الربوبية كفر فلا تشغل بمالك عن انت له فبقى بلاهو (ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات) فيه اشارة الى ان وجود السموات والارض كان تبعا لوجود الانسان (وهو بكل شيء عليم) اى عالم بخلق كل شيء خلقه ولاى شيء خلقه فكل ذرة من مخلوقاته تسبح بحمد ذاته وصفاته وتشهد على احديته وصمديته وتقول ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه : قال المولى الجامى قدس سره

دو جهان جلوگاه وحدت تو * شهد الله كواه وحدت تو

﴿واذ﴾ مفعول اذكر مقدرة اى اذكر لهم واخبر وقت ﴿قال ربك﴾ وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات للمبالغة فى ايجاب ذكرها لما ان ايجاب ذكر الوقت ايجاب الذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها كانها مشاهدة عيانا ﴿للملائكة﴾ اللام للتبليغ وتقديم الجار والمجرور فى هذا الباب مطرد لما فى المقول من الطول غالبا مع ما فيه من الاهتمام بما قدم والتشويق الى ما اخبر * والملائكة جمع ملك والتاء لتأكيد تأييد الجماعة وسموا بها فانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لان اصل ملك ملاك مقلوب مالك من الالوكة وهى الرسالة * والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكل مختلفة والدليل ان الرسل كانوا يرونهم كذلك * وروى فى شرح كثرتهم ان بنى آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اولئك فى مقابلة الكرسي نزر قليل ثم جمع هؤلاء عشر ملائكة سراق واحد من سرادقات العرش التى عددها ستمائة الف طول كل سراق وعرضه وسمكه اذا قوبلت به السموات والارض وما بينهما وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس وما منه من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد اورا كع اوقائم لهم زجل بالتسييح والتقديس ثم كل هؤلاء فى مقابلة

الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم اشياع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لايحصي اجناسهم ولا مدة اعمارهم ولا كيفيات عباداتهم الا باريهم العليم الخبير على ما قال تعالى ﴿وما يعلم جنود ربك الا هو﴾ وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله جبريل عليهما السلام الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادرى الا انى اراهم منذ خلقت ولا ادرى واحدا منهم قد رأيت قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم خلقت فقال لا ادرى غير ان الله تعالى يخلق في كل اربعة آلاف سنة كوكبا وقد خلق منذ ما خلقتى اربعمائة الف كوكب فسبحانه من الله ما اعظم قدره وما اوسع ملكوته واراد بهم الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنوا الجن والجان ابوالجن كآدم ابوالبشر وخلق الله الجن من لهب من نار لادخان لها بين السماء والارض والصواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثر تسلمهم وذلك قبل آدم بستين الف سنة فعمروا دهرًا طويلا في الارض مقدار سبعة آلاف سنة ثم ظهر فيهم الحسد والبغى فافسدوا وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة سماء الدنيا وامر عليهم ابليس وكان اسمه عزازيل وكان اكثرهم علما فهبطوا الى الارض حتى هزموا الجن واخرجوهم من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض وصار امر العباد عليهم اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد وملائكة السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان له جناخان من زمرد أخضر وكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله العجب فقال في نفسه ما اعطاني الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطمان الى الدنيا امر بالتحويل عنها فقال الله تعالى له ولجنوده ﴿انى جاعل﴾ اى مصير ﴿في الارض﴾ دون السماء لان التباعد والتظالم كان في الارض ﴿خليفة﴾ وهو آدم عليه السلام لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة الله في ارضه اى اريد ان اخلق في الارض بدلا منكم ورافعكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا اهل الملائكة عباد * واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزانة بالختم وهو القطب الذى لا يكون في كل عصر الا واحدا فالبدن كان بآدم عليه السلام والختام يكون بعيسى عليه السلام والحكمة في الاستخلاف قصور المستخلف عليه عن قبول فضله وتلقى امره بغير واسطة لان المفيض تعالى في غاية التزود والتقدس والمستفيض منغمس غالبا في العلائق الدنية كالاكل والشرب وغيرها والعوائق الطبيعية كالاوصاف الذميمة فالاستفاضة منه انما تحصل بواسطة ذى جهتين اى ذى جهة التجرد وجهة التعلق وهو الخليفة ايا كان ولذا لم يستتب الله ملكا كان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه ألا يرى ان العظم لما يعجز عن اخذ الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الله تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من اللحم ويعطى العظم وجعل السلطان الوزير بينه وبين رعيته اذ هم اقرب الى قبولهم منه وجعل

در اراذل دفتر بكم در بيان باز مليلين نخبه ايان از خركوش سر اندينه خركوش را
در اراذل دفتر بكم در بيان دل نهادن سرحد عرب برائى دلبر خوش الح

المستوقد الحطب اليابس بين النار وبين الحطب الرطب * وقائدة قوله تعالى (للملائكة انى
جاعل فى الارض خليفة) اربعة امور * الاول تعليم المشاورة فى امورهم قبل ان يقدموا عليها
وعرضها على ثقاتهم ونصحائهم وان كان هو بعلمه وحكمته البالغة غيا عن المشاورة : قال فى المتنوى
مشورت ادراك وهشيارى دهد * عقلها مر عقل را يارى دهد
كفت پيغمبر بكن اى رأى زن * مشورت كه المستشار مؤتمن

ويقال اعقل الرجال لا يستغنى عن مشاورة اولى الالباب وأقره الدواب لا يستغنى عن السوط
واورع النساء لا تستغنى عن الزوج * والثانى تعظيم شأن المجمعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته
ولقبه بالخليفة قبل خلقه * والثالث اظهار فضله الراجح على ما فيه من المفساد بسؤالهم
وهو قوله (أتجعل) الخ وجوابه وهو قوله (انى اعلم ما لا تعلمون) الخ * والرابع بيان
ان الحكمة تقتضى ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير كقطع
العضو الذى فيه آكلة شر قليل وسلامة جميع البدن خير كثير فلو لم يقطع ذلك العضو سرت
تلك الآفة الى جميع البدن وأدت الى الهلاك الذى هو شر كثير ﴿ قالوا ﴾ استئناف كانه قيل
فما ذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا ﴿ أتجعل فيها ﴾ اى الارض ﴿ من يفسد فيها ﴾ كما
افسد الجن وفائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد ﴿ ويسفك الدماء ﴾ اى يصبها ظلما كما
يسفك بنو الجن والتعير عن القتل بسفك الدماء لما انه اقبح انواع القتل * قال بعض العارفين
الملائكة الذين نازعوا فى آدم ليسوا من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت السماوية فانهم
لغاية النورية عليهم واحاطتهم بالمراتب يعرفون شرف الانسان الكامل وربته عند الله وان لم
يعرفوا حقيقته كما هى بل نازعت ملائكة الارض والجن والشياطين الذين غلبت عليهم الظلمة
والنشأة الموجبة للحجاب وفى قوله تعالى (انى جاعل فى الارض خليفة) تخصيص الارض بالذكر
وان كان خليفة فى العالم كله فى الحقيقة هو ايماء ايضا بان ملائكة الارض هم الطاعنون اذ الظن
لا يصدر الا من هو فى معرض ذلك المنصب واهل السموات مدبرات للعالم العلوى فما قالت
الملائكة الارضية الا بمقتضى نشأتهم التى هم عليها من غبطة منصب الخلافة فى الارض والغيرة
على منصب ملكهم وتعبدهم بما هم عليه من التسبيح والتقديس فكل اناء يترشح بما فيه واما
الاعتراض على فعل الحكيم والزاع فى صنعه عند حضرة فغفوه عنه لكمال حكمته
واتقان صنعه : قال فى المتنوى

زانكه اين دمها اكر نالايقست * رحمت من بر غضب هم سابقست
ازبى اظهار اين سبق اى ملك * درتوبنهم داعيه اشكال وشك
بكويى ونكبرم بر تو من * منكر حلمم نيارد دم زدن
عد پدر صد مادر اندر حلم ما * هر نفس زايد در اقد در قسا
حلم ايشان كف بحر حلم ماست * كف رود آيد ولى دريا بجاست

وفى الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم ولاجل هذا ابتلاه الله تعالى
باطهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام (دع الشاة عن اخيك فيعاقبه الله تعالى

ويتليك) وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء الملائكة التي ارسلها الله تعالى نصره للمجاهدين وسفك الدماء غير على دين الله وشرعه كذا في حل الرموز وكشف الكنوز ﴿ ونحن ﴾ اى والحال انا ﴿ نسبح ﴾ اى نزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين ﴿ بحمدك ﴾ على ما انعمت علينا من فنون النعم التي من جللتها توفيقنا لهذه العبادة فالتسبيح لظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الانعام ﴿ ونقدس ﴾ تقديسا ﴿ لك ﴾ اى نصفك بما يليق بك من العلو والعزة ونزهك عما لا يليق بك فاللام للبيان كما في سقيالك متعلقة بمصدر محذوف ويجوز ان تكون مزيدة اى تقدسك * قال في التيسير التسبيح نفى ما لا يليق به والتقديس اثبات ما يليق به * وقال الشيخ داود القيصرى قدس سره التسبيح اعم من التقديس لانه تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث والتقديس تنزيهه عنها وعن الكمالات اللازمة للاكوان لانها من حيث اضافتها الى الاكوان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقيد انتهى وكانه قيل أستخلف من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك اصلا والمقصود عرض احقيتهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رجح بنى آدم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الفساد وكانه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فويل ﴿ قال ﴾ الله ﴿ انى اعلم ما لا تعلمون ﴾ من الحكمة والمصلحة باستخلاف آدم عليه السلام وان من ذريته الطائع والعاصى فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكمى وتقديرى ولا تستكشفوا عن غيبة تدبيرى فليس كل مخلوق يطالع على غيب الخالق ولا كل احد من الرعية يقف على سر الملك * وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى وخلفائه والشافخ والعلماء لئلا يظهر بالانانية واطهار العلم عندهم لانه سالك لطريق الفناء والفانى لا يكون كطاووس تعشق بنفسه واعجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا فقد وعظنا الله تعالى بزجره للملائكة بقوله ﴿ انى اعلم ما لا تعلمون ﴾ : قال السعدى

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بپند اندر بند
پند كير از مصائب ديكران * تا نكيرند ديكران ز تو پند

﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) انما قال جاعل وما قال خالق لمعنيين * احدهما ان الجاعلية اعم من الخالقية فان الجاعلية هى الخالقية وشئ آخر وهو ان يخافه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد هذا الاختصاص كما قال تعالى ﴿ يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض ﴾ اى خلقناك مستعدا للخلافة فاعطينا كهنا * والثانى ان للجعية اختصاصا بعالم الامور وهو للملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه هو عالم الاجسام والمحسوسات كما قال تعالى ﴿ االاله الخلق والامر ﴾ اى الملك والملكوت فانه تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الامر ذكره بالجعية لامتياز الامر عن الخلق كما قال تعالى ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ﴾ فالسموات والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرها بالخلقية والظلمات والنور لما كانتا من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرها بالجعية وانما قلنا الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ فيفيد انها من الملكوتيات لامن المحسوسات واما الظلمات والنور التى من المحسوسات فانها داخلة

فى السموات والارض فافهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن آدم بما يتعلق بجسمانيته ذكره
بالخلقىة كما قال (انى خالق بشرا من طين) ولما اخبر عما يتعلق بروحانيته ذكره بالجعلية وقال
(انى جاعل فى الارض خليفة) وفى انى جاعل اشارة اخرى وهو اظهار عزة آدم عليه السلام
على الملائكة لينظروا اليه بنظر التعظيم ولا ينكروا عليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف
البشرىة فانه تعالى يقول ولذلك خلقهم وسماه خليفة وما شرف شىء من الموجودات بهذه الخلقة
والكرامة وانما سى خليفة لمعنيين * احدهما انه يخلف عن جميع الخلوقات ولا يخلفه المكنونات
باسرها وذلك لان الله جمع فيه ما فى العوالم كلها من الروحانيات والجسمانيات والساويات والارضيات
والدنيويات والاخرويات والمجازيات والنباتيات والحيوانيات والملكوتيات فهو بالحقيقة خليفة
كل واكرمه باختصاص كرامة ونفخت فيه من روحى وما اكرم بها احدا من العالمين و اشار الى
هذا المعنى بقوله تعالى (ولقد كرمنا بنى آدم) فلهذا الاختصاص ما صلح الموجودات كلها ان
تكون خليفة لآدم وللاحق تعالى * والثانى انه يخلف وينوب عن الله صورة ومعنى اما صورة
فوجوده فى الظاهر يخلف عن وجود الحق فى الحقيقة لان وجود الانسان يدل على وجود
موجده كالبناء يدل على وجود البانى ويخلف وحدانية الانسان عن وحدانية الحق وذاته عن
ذاته وصفاته عن صفاته فيخلف حياته عن حياته وقدرته عن قدرته وارادته عن ارادته وسمعه عن سماعه
وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وعلمه عن علمه ولا مكانية روحه عن لامكانيته ولا جهتيته
عن لاجهتيته فافهم ان شاء الله تعالى وليس لنوع من الخلوقات ان يخلف عنه كما يخلف آدم وان
كان فيهم بعض هذه لانه لا يجتمع صفات الحق فى احد كما يجتمع فى الانسان ولا يتجلى صفة من
صفاته لثى كما يتجلى لمرآة قلب الانسان صفاته واما الحيوانات فانها وان كان لها بعض هذه
الصفات ولكن ليس لها علم بوجود موجدها واما الملائكة فانهم وان كانوا عالمين بوجود موجدهم
ولكن لا يبلغ حد علمهم الى ان يعرفوا انفسهم بجميع صفاتهم ولا الحق بجميع صفاته ولذا قالوا
(سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا) وكان الانسان مخصوصا بمعرفة نفسه بالخلافة وبمعرفة جميع
اسماء الله تعالى وامام معنى فليس فى العالم مصباح يستضى بنار نور الله فيظهر انوار صفاته فى الارض
خلافة عنه الامصباح الانسان فانه مستعد لقبول فيض نور الله لانه اعطى مصباح السر فى زجاجة
القلب والزجاجة فى مشكاة الجسد وفى زجاجة القلب زيت الروح يكاد زيتا يضى من صفات
العقل ولولم تمسسه نار التور وفى مصباح السرفيلة الخفاء فاذا اراد الله ان يجعل فى الارض خليفة
يتجلى بنور جماله لمصباح السر الانسانى فيهدى لنوره فتيلة خفاء من يشاء فيستير مصباحه بنار
نور الله فهو على نور من ربه فيكون خليفة الله فى ارضه فيظهر انوار صفاته فى هذا العالم بالعدل
والاحسان والرأفة والرحمة لمستحقها وبالعزة والقهر والغضب والانتقام لمستحقها كما قال
تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله) وقال لحبيبه عليه السلام (بالؤمنين رؤف رحيم) وقال فى حقه وحق المؤمنين (محمد
رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم) ولم يظهر هذه الصفات لاعلى الحيوان
ولا لاعلى الملك وناهيك بحال هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم من اتباع الهوى والقتل

والظلم والفساد وقالوا لو كنا بدلا منهم لخلفاء الارض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون قاله تعالى
انزلهم الى الارض والبسهما لباس البشرية وامرهما ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك
والقتل بغير حق والزنى وشرب الخمر * قال قتادة فامر عليهما شهر حتى اقتتا فتمربا الخمر
وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فثبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول فيضان
نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لما اقتتا بهذه الاوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية
كما كان الانبياء عليهم السلام معصومين من مثل هذه الآفات والاخلاق وان كانت لازمة
لصفاتهم البشرية ولكن بنور التجلي تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة
جسدهم ظاهرا وباطنا واشرقت الارض بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور
مع استعلاء النور فالملائكة من بدوا الامر لما نظروا الى جسد آدم شاهدوا ظلمات البشرية
والحيوانية والسبعية في ملكوت الجسد بالنظر المملوكوتي الملكي ولم تكن تلك الصفات غائبة
عن نظرهم ﴿ قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴾ فقولهم هذا يدل على معان
مختلفة * منها ان الله انطقهم بهذا القول ليتحقق لنا ان هذه الصفات الذميمة في طينتنا مودعة
وجبلتنا مركبة فلان آمن من مكر أنفسنا الأمانة بالسوء ولا نعتمد عليها ولا نبرئها كما قال تعالى
حكاية عن قول يوسف عليه السلام ﴿ وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ﴾
* ومنها نعلم ان كل عمل صالح نعمله هو بتوفيق الله ايانا وفضله ورحمته وكل فساد وظلم نعمله هو من
شؤم طبيعتنا وخاصة طينتنا كما قال تعالى ﴿ فاما اصابك من حسنة فمن الله واما اصابك من سيئة فمن
نفسك ﴾ وكل فساد وظلم لا يجري علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة الرب لقوله
﴿ الا ما رحم ربي ﴾ * ومنها نعلم ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه قد قبلنا بالعبودية والخلافة وقال من
حسن عنايته في حقنا للملائكة المقربين ﴿ اني اعلم ما لا تعلمون ﴾ لكيلا نقطع من رحمته ونقطع
عن خدمته * ومنها نعلم ان فساد الاستعداد امر عظيم وبناء جسيم ومبنى الخلافة على الاستعداد
والقابلية وليس للملائكة هذا الاستعداد والقابلية فلا تتغافل عن هذه السعادة ونسعى في طلبها
حق السعاية * ومنها ان الملائكة انما قالوا ﴿ أتجعل فيها ﴾ الخ لانهم نظروا الى جسد آدم قبل نفخ الروح
فشاهدوا بالنظر الملكي في ملكوت جسده المخلوق من العناصر الاربعة المتضادة صفات البشرية
والبهيمية والسبعية التي تتولد من تركيب اضداد العناصر كما شاهدوها في اجساد الحيوانات
والسباع الضاريات بل عاينوها فانها خلقت قبل آدم فقاوسوا عليها احواله بعد ان شاهدوها
وحققوها وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا لنا لاننا ننظر بالحس والملكوت يكون
لاهل الحس غيبا ومنا من ينظر بالنظر المملوكوتي فيشاهد الملائكة والملكوتيات بالنظر الروحاني
كما قال تعالى ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ﴾ وقال ﴿ اولم ينظروا
في ملكوت السموات والارض ﴾ فحينئذ لا يكون غيبا فالغيب ما غاب عنك وما شاهدته فهو
شهادة فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الآلهية لهم غيب وليس لهم الترقى الى تلك الحضرة
وان في الانسان صورة من عالم الشهادة المحسوسة وروحا من عالم الغيب المملوكوتي غير المحسوس
وسرا مستعدا لقبول فيض الانوار الالهية فبالترقية يترقى من عالم الشهادة الى عالم الغيب وهو

الملكوت وبسر المتابعة وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم الجبروت والعظמות وهو غيب الغيب ويشاهد بنور الله المستفاد من سر المتابعة انوار الجمال والجلال فيكون في خلافة الحق عالماً للغيب والشهادة كان الله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه) اي الغيب المحصوص به وهو غيب الغيب (احداً) يعني من الملائكة (الامن ارتضى من رسول) يعني من الانسان فهذا هو السر المكنون المركوز في استعداد الانسان الذي كان الله يعلم منه والملائكة لا يعلمونه كما قال تعالى (اني اعلم ما لا تعلمون) * ومنها ان الملائكة لما نظروا الى كثرة طاعتهم واستعداد عصمتهم ونظروا الى نتائج الصفات النفسانية استعظموا انفسهم واستصغروا آدم وذريته فقالوا (أتجعل فيها) يعني في الارض (خليفة) مع انه (يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) يعني نحن لهذه الاوصاف احق بالخلافة منه كما قال بنوا اسرائيل حين بعث الله لهم (طالوت ملكاً) قالوا انى يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) فاجابهم الله تعالى بان استحقاق الملك ليس بالمال انما هو بالاصفاء والبسطة في العلم والجسم فقال (ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء) فكذلك هنا اجابهم الله تعالى بقوله (اني اعلم ما لا تعلمون) اجمالاً ثم فصله بقوله (ان الله اصطفى آدم) وبقوله (وعلم آدم الاسماء كلها) وبقوله (ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) ليعلموا ان استعداد ملك الخلافة واستحقاقها ليس بكثرة الطاعات ولكنه مال الملك يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء فلما تفاخر الملائكة بطاعتهم على آدم من الله تعالى على آدم بعلم الاسماء ليعلموا انهم ولو كانوا اهل الطاعة والخدمة فانه اهل العقل والمنة واين اهل الخدمة من اهل المنة فتفاخرهم على آدم صاروا ساجدين له ليعلموا ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم وبمنته على آدم صار مسجوداً لهم ليعلموا ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء وفي قوله (اني اعلم ما لا تعلمون) اشارة اخرى الى انه كايدي على ان لا آدم فضائل ليعلمها الملائكة فكذلك له رذائل واوصاف مذمومة لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه اوصافاً مذمومة هي من نتائج قابله مشتركة مع الحيوانات مودعة في ملكوته غير اوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة عند تنابع نظر الروح الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسعرة والحسد واشتراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع والزيفوعة واعتقاد السوء وغير ذلك مما لا يشتركه الحيوانات فيه انتهى ما في التأويلات ﴿وعلم آدم الاسماء كلها﴾ قال وهب بن منبه لما اراد الله ان يخلق آدم اوحي الى الارض اي افهمها وألهمها انى جاعل منك خليفة فمنهم من يطعني فادخله الجنة ومنهم من يعصيني فادخله النار فقالت الارض منى تخلق خلقاً يكون للنار قال نعم فبكت فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وبعث اليها جبريل عليه السلام ليأتيه بقبضة من زواياها الاربع من اسودها وابيضها واحمرها واطيبها واخبثها وسهلها وصعبها وجبلها فلما اتاها جبريل ليقبض منها قالت الارض بالله الذي ارسلك لاتأخذ مني شيئاً فان منافع التقرب الى السلطان كثيرة ولكن فيه خطر عظيم كما قيل

بدريا در منافع بيشمارست * اكر خواهي سلامت در كنارست

فرجع جبريل عليه السلام الى مكانه ولم يأخذ منها شيئاً فقال يارب حلقتي الارض باسمك العظيم فكرهت ان اقدم عليها فالسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له كما قالت جبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فالسل الله اسرافيل عليه السلام وجاء ولم يأخذ منها شيئاً وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فالسل الله ملك الموت فلما انتهى قالت الارض اعود بعزة الله الذي ارسلك ان تقبض مني اليوم قبضة يكون للنار فيها نصيب غداً فقال ملك الموت وانا اعود بعزته ان اعصى له امراً فقبض قبضة من وجه الارض مقدار اربعين ذراعاً من زواياها الاربع فلذلك يأتي بنوه اخيافاً اي مختلفين على حسب اختلاف ألوان الارض واصنافها فمنهم الابيض والاسود والاحمر واللين والمليظ فصاركل ذرة من تلك القبضة اصل بدن للانسان فاذا مات يدفن في الموضع الذي اخذت منه ثم صعد الى السماء فقال الله له أما رحمت الارض حين تضرعت اليك فقال رأيت امرئ اوجب من قولها فقال انت تصلح لقبض ارواح ولده * قال في روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يارب نقص مني قال الله تعالى ان ارد اليك احسن واطيب مما كان فمن ثمه يخطط الميث بالمسك والهاية انتهى * فالمر الله تعالى عزرائيل فوضع ما اخذ من الارض في وادي نعمان بين مكة والطائف بعد ما جعل نصف تلك القبضة في النار ونصفها في الجنة فتركها الى ما شاء الله ثم اخرجها ثم امطر عليها من سحب الكرم فجعلها طيناً لازباً وصور منه جسد آدم * واختلقوا في خلقه آدم عليه السلام فقبل مخلق في سماء الدنيا وقيل في جنة من جنات الارض بغريبتها كالجنة التي يخرج منها النيل وغيره من الانهار واكثر المفسرين انه خلق في جنة عدن ومنها اخرج كما في كشف الكنوز وفي الحديث القدسي (خرت طينة آدم بيدي اربعين صباحاً) يعني اربعين يوماً كل يوم منه الف عام من اعوام الدنيا فتركه اربعين سنة حتى يبس وصار صلصالاً وهو الطين المصوت من غاية يبسه كالنخار فامطر عليه مطر الحزن تسعاً وثلاثين سنة ثم امطر عليه مطر السرور سنة واحدة فلذلك كثرت الهموم في بني آدم ولكن يصير عاقبتها الى الفرح كما قيل ان لكل بداية نهاية وان مع العسر يسراً

ان مع العسر جو يسر شق قفاسيت * شاد برانم كه كلام خداست

وكانت الملائكة يملكون عليه ويتعجبون من حسن صورته وطول قامته لان طوله كان خمسمائة ذراعاً الله اعلم بأي ذراع وكان رأسه يمس السماء ولم يكونوا رأوا قبل ذلك صورة تشابهها فمر به ابليس فراه ثم قال الامر ما خلقت ثم ضربته بيده فاذا هو اجوف فدخل فيه وخرج من دبره وقال لاصحابه الذين معه من الملائكة هذا خلق اجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم ارايتم ان فضل هذا عليكم ما اتم فاعلون قالوا نطيع ربنا فقال ابليس في نفسه والله لا اطيعه ان فضل علي ولئن فضلت عليه لأهلكنه عاقبت كرك زاده كرك شود وجمع بزاقه في فيه

وألقاه عليه فوق بزاق اللعين على موضع سره آدم عليه السلام فالمر الله جبريل فقور بزاق اللعين من بطن آدم فحفرة السرّة من تقوير جبريل وخلق الله من تلك القواررة كلباً والكلب ثلاث خصال فأنسه بآدم لكونه من طينه وطول سوره في الليالي من أثر مس جبريل عليه السلام وعضه الانسان وغيره وأذاه من غير خيانة من اثر بزاق اللعين وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة

وسمى بآدم لكونه من أديم الارض لانه مؤلف من انواع ترابها ولما أراد الله ان ينفخ فيه الروح امره ان يدخل فيه فقال الروح موضع بعيد القعر معظم المدخل فقال له ثانيا ادخل فقال كذلك فقال له ثالثا فقال كذلك فقال ادخل كرها اى بلارضى واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما نفخه فيه مار فى رأس آدم وجبينه واذنيه ولسانه ثم مار فى جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذا فرجع متخريه فعمط فقال له رب قل الحمد لله رب العالمين فقالها آدم فقال یرحمک الله ولذا خلقتک یا آدم فلما انتهى الى ركبتيه اراد الوثوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تعالى وخلق الانسان عجولا فصار بشرا لحما ودما وعظاما وعصبا واحشاء ثم كساه لباسا من ظفر زداد جسده فى كل يوم وهو فى ذلك متنطق متوج وجعل فى جسده تسعة ابواب سبعة فى رأسه اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومنخرين يجذب بهما كل رائحة وفافيه لسان يتكلم به وحنك يجذب به طعم كل شئ وبابين فى جسده وهما قبله ودبره يخرج منهما ثقل طعامه وشرابه وجعل عقله فى دماغه وشرهه فى كليتيه وغضبه فى كبده وتشجاعته فى قلبه ورغبته فى رثته ونحوه فى طحاله وفرحه وحزنه فى وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظم ويبصر بشحم وينطق بلحم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه علمه اسماء الاشياء كلها اى ألهمه فوقه فى قلبه فخرى على لسانه بما فى قلبه بتسمية الاشياء من عنده فعلمه جميع اسماء المسميات بكل اللغات بان اراد الاجناس التى خلقها وعلمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلمه احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية وعلمه اسماء الملائكة واسماء ذريته كلهم واسماء الحيوانات والجمادات وصنعة كل شئ واسماء المدن والقرى واسماء الطير والشجر وما يكون وكل نسمة يخلقها الى يوم القيامة واسماء المطعومات والمشروبات وكل نعيم فى الجنة واسماء كل شئ حتى القصعة والقصعة وحتى الجنة والحلب * قال فى كشف الكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم على ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى بمعنى ان الله تعالى خلق لآدم علما ضروريا بمعرفة الالفاظ والمعانى وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك المعانى * وفى الخبر لما خلق الله آدم بث فيه اسرار الاحرف ولم يبيث فى احد من الملائكة فخرجت الاحرف على لسان آدم بفنون اللغات فجعلها الله صورا له ومثل له بانواع الاشكال * وفى الخبر علمه سبعمائة الف لغة فلما وقع فى اكل الشجرة سلب اللغات الا العربية فلما اصطفا بالنبوة رد الله عليه جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة التى يتكلم بها اولاده الى يوم القيامة من العربية والفارسية والرومية والسريانية واليونانية والعبرانية والزنجية وغيرها * قال بعض المفسرين علم الله آدم ألف حرفة من المكاسب ثم قال قل لا ولدك ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكام الشرائع وكان آدم حرا اى زراعا ونوح نجارا وادريس خياطا وصالح تاجرا وداود زرادا وسليمان كان يعمل الزنيل فى سلطنته ويا كل من ثمنه ولا ياكل من بيت المال وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة وكان اكثر عمله صلى الله تعالى عليه وسلم فى البيت الحياطة * وفى الحديث (عمل الابرار من الرجال الحياطة وعمل الابرار من النساء الغزل) كذا فى روضة الاخيار * وقال العلماء الاسماء فى قوله تعالى (وعلم آدم الاسماء)

تقتضى الاستغراق واقتران قوله كلها يوجب الشمول فكما علمه اسماء المخلوقات علمه اسماء الحق تعالى فاذا كان تخصيصه بمعرفة اسماء المخلوقات يقتضى ان يصح سجود الملائكة له فما الظن بتخصيصه بمعرفة اسماء الحق وما الذى يوجب له (ثم عرضهم على الملائكة) اى عرضها اى المسميات وانما ذكر الضمير لان فى المسميات العقلاء فغلبهم والعرض اظهار الشئ للغير ليعرف العارض منه حاله * وفى الحديث (انه عرضهم امثال الذر) ولعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون نموذجا يتعرف منه احوال البقية واحكامها والحكمة فى التعليم والعرض تشريف آدم واصطفاه واطهاره الاسرار والعلوم المكنونة فى غيب علمه تعالى على لسان من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفى كيلا يحتج الملك وغيره بعلمه ومعرفته وذلك رحمة الله التى وسعت كل شئ ﴿ فقال ﴾ الله عز وجل تبكىنا وتمجيزا للملائكة وخطاب التعجيز جائز وهو الامر باتيان الشئ ولم يكن اتيانه مرادا ليظهر عجز المخاطب وان كان ذهاب محالا كالامر باحياء الصورة التى يفعلها المصورون يوم القيامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم الندم ولا ينفعهم الندم ﴿ انبئوني ﴾ اى اخبروني ﴿ باسماء هؤلاء ﴾ الموجودات ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فى زعمكم انكم احقوا بالخلافة من استخلفته كما نبئني عنه مقالكم * ويقال هذه الآية دليل على ان اولى الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى اراهم فضل آدم بعلم اللغة * ودلت ايضا ان المدعى يطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطولبوا بالبرهان وبحثوا عن الغيب فقررعوا بالبيان اى لاتعلمون اسماء ماتعانون فكيف تتكلمون فى فساد من لاتعانون فى ارباب الدعاوى اين المعانى ويا ارباب المعرفة اين المحبة ويا ارباب المحبة اين الطاعة * قال ابوبكر الواسطى من المحال ان يعرفه العبد ثم لا يحبه ومن المحال ان يحبه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال ان يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره ﴿ قالوا ﴾ استئاف واقع موقع الجواب كانه قيل فاذا قالوا حينئذ هل خرجوا عن عهدة ما كلفوه اولا ف قيل قالوا ﴿ سبحانك ﴾ اى نسبحك عما لا يليق بشأنك الاقدس من الامور التى من جملتها خلو افعالك من الحكم والمصالح وهى كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام ﴿ سبحانك تبت اليك ﴾ وقال يونس ﴿ سبحانك انى كنت من الظالمين ﴾ وسبحان اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل الامضا فاذا افرد عن الاضافة كان اسما علما للتسييح لا ينصرف للتعريف والالف والنون فى آخره ﴿ لاعلم لنا الا ما علمتنا ﴾ اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه واشعار بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا اذ معناه لاعلم لنا الا ما علمتنا بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لا فضته علينا وما مصدرية اى الاعلما علمتنا ومحله رفع بدل من موضع لاعلم كقولك لا اله الا الله ﴿ انت ﴾ ضمير فصل لا محل له من الاعراب ﴿ العليم ﴾ الذى لا يخفى عليه خافية وهذه اشارة الى تحقيقهم لقوله تعالى ﴿ انى اعلم ما لاتعلمون ﴾ ﴿ الحكيم ﴾ المحكم لمبتدأته والذى لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة * وافادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يفتل عن نقصانه وعن فضل الله واحسانه ولا يأنف ان يقول لاعلم فيما لا يعلم ولا يكتفم فيما يعلم * وقالوا لا ادرى

نصف العلم وسئل ابو يوسف القاضي عن مسألة فقال لا ادرى فقالوا له ترتق من بيت المال كل يوم كذا كذا ثم تقول لا ادرى فقال انما ارتق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي لم يسعني مال الدنيا - وحكي - ان عالما سئل عن مسألة وهو فوق المنبر فقال لا ادرى فقبل له ليس المنبر موضع الجهال فقال انما علوت بقدر علمي ولو علوت بقدر جهلي لبلغت السماء ﴿ قال ﴾ استئناف ايضا ﴿ يا آدم انبئهم ﴾ اي اعلمهم ﴿ باسمائهم ﴾ التي عجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها ﴿ فلما انبأهم باسمائهم ﴾ روى انه رفع على منبر وامر ان ينشئ الملائكة بالاسماء فلما انبأهم بها وهم جلوس بين يديه وذكر منفعة كل شئ ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ ألم اقل لكم اني اعلم غيب السموات والارض ﴾ والاستفهام للتقرير اي قد قلت لكم اني اعلم ما غاب فيهما ولادليل عليه ولا طريق اليه ﴿ واعلم ما تبدون ﴾ تظهرون من قولكم ﴿ اتجعل فيها من يفسد فيها ﴾ الآية ﴿ وما كنتم تكتمون ﴾ تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا اكرم عليه منا وهو استحضار لقوله تعالى ﴿ اني اعلم ما لا تعلمون ﴾ لكنه جابه على وجه أبسط ليكون كالجابة عليه فانه تعالى كما علم ما خفي عليهم من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون * وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى من السؤال وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم وهذه الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة لان الملائكة اكثر عبادة من آدم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة وتدل على ان العلم شرط في الخلافة بل العمدة فيها وان آدم افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى ﴿ قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ فالعلم اشرف جوهرها ولكن لابد للعبادة مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الاصل لكن الانتفاع بثمرتها * وفي حديث ابي ذر رضى الله عنه (حضور مجلس علم افضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة) فقليل يا رسول الله أو من قراءة القرآن قال (وهل ينفع القرآن الا بالعلم) : قال في المستوى

خاتم ملك سليمانست علم * جملة عالم صورت وجانست علم وفي الحديث (النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكرمة عبادة والنظر في المصحف عبادة والنظر في وجه العالم عبادة من زار عالما فكأنما زارني ومن صافح عالما فكأنما صافحني ومن جالس عالما فكأنما جالسني ومن جالسني في الدنيا اجلسه الله معي يوم القيامة) وفي الحديث (من اراد ان ينظر الى عطاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفس محمد بيده ما من متعلم يتخلف اي يذهب ويحجى الى باب العالم الا يكتب الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفورا له) ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وعلم آدم الاسماء كلها) الاسماء على ثلاثة اقسام * قسم منها اسماء اكرهانيات والمملكوتيات وهي مقام الملائكة ومرتبتهم فلم علم ببعضها واستعداد ايضا لان ينباوا بما لا علم لهم به فان الرحانيات والمملكوتيات لهم شهادة كالجسمانيات لنا * والقسم

در احوال وفتن بكم در بيان ذکر واثبات فضیلت و مقام دانش

الثاني منها اسماء الجسمانيات وهي مرتبة دون مرتبتهم فيمكن انباؤهم لان الجسمانيات لهم كالجوانييات بالنسبة اليها فانها مرتبة دون مرتبة الانسان فيمكن للانسان الاتباء باحوالها * والقسم الثالث منها الآلآت وهي مرتبة فوق مرتبة الملائكة كقَالَ تعالى ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ فلا يمكن للانسان ان ينسبهم بها ولا يمكن لهم الاتباء فوق ما علمهم الله منها لانها غيب وليس لهم الترقى الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه كقَالَ جبريل عند سدره المنتهى ﴿لَوْ نَوَيْتُ الْاِثْمَ لَاحْتَرَقْتَ﴾ وانما كان آدم مخصوصا بعلم الاسماء لانه خلاصة العالم وكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم ولهذا خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعدم تمام الشجرة كما ان الثمرة تعبر على اجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك آدم عبر على اجزاء شجرة الموجودات علوها وسفلها وكان في كل جزء من اجزائها منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شئ منها باسم يلائم تلك المنفعة والمضرة بعلم علمه الله تعالى وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون وكان من كمال حال آدم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعته ومضرته فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان مخلوقا كان الله خالقا ولما كان مرزوقا كان الله رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوباً كان الله ستارا ولما كان مذنباً كان الله غفارا ولما كان تائباً كان الله تواباً ولما كان منتفعا كان الله نافعا ولما كان متضرراً كان الله ضارا ولما كان ظالماً كان الله عدلا ولما كان مظلوماً كان الله منتقما فعلى هذا قس الباقي ﴿واذ قلنا﴾ اى اذكر يا محمد وقت قولنا ﴿للملائكة﴾ اى لجميعهم لقوله تعالى ﴿فسجد الملائكة كلهم اجمعون﴾ ﴿اسجدوا لآدم﴾ اى خرواله والسجود في الاصل تذلل مع تطامن وفي الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمأمور به اما المعنى الشرعى فالسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبله سجدتهم تفخيماً لشأنه واما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم تحية وتعظيمه كسجود اخوة يوسف له وكان سجد التحية جائزاً فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلمان حين اراد ان يسجد له ﴿لا ينبغي لمخلوق ان يسجد لاحد الا الله تعالى ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها﴾ فتحية هذه الامة هي السلام لكن يكره الانحناء لانه يشبه فعل اليهود كما في الدرر وكان هذا القول الكريم بعد انبائهم بالاسماء قيل لما خلق آدم اشكل عليهم ان آدم اعلم ام هم فلما سألهم عن الاسماء فلم يعرفوا وسأل آدم فاخبر بها ظهر لهم ان آدم اعلم منهم ثم اشكل عليهم انه افضل ام هم فلما امرهم بالسجود ظهر لهم فضله ومن لطف الله تعالى بنا ان امر الملائكة بالسجود لا يينا ونهانا عن السجود لغيره فقال ﴿لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن﴾ نقل الملائكة المقربين الى آدم وسجدته ونقلنا الى سجدته وخدمته وفى التأويلات النجمية في قوله ﴿اسجدوا﴾ ثلاثة معان * احدها انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية فاسجدوا لآدم خلافا للطبيعة بل اعبدوا وارقوا انقيادا للامر وامثالا للحكم * والثاني اسجدوا لآدم تعظيماً لشأن خلافة وتكريماً لفضيلته المخصوصة به وذلك لان الله تعالى تجلى فيه فن سجد له كقَالَ تعالى فى حق حبيبه عليه السلام

(ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) * والثالث اسجدوا لا دم اى لاجل آدم وذلك لان طاعتهم وعبادتهم ليست بموجبة لثوابهم وترقى درجاتهم وفادتها راجعة الى الانسان لمعينين * احدهما ان الانسان يقتدى بهم في الطاعة ويتأدب بأدابهم في امثال الاوامر وينتجز عن الاباء والاستكبار كيلا ياحق به اللعن والطرده كالحق بابليس ويكون مقبولا بمدوحا مكرما كما كان الملائكة في امثال الامر لقوله تعالى (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) * والثاني ان الله تعالى من كمال فضله ورحمته مع الانسان جعل همه الملائكة في الطاعة والتسبيح والتحميد مقصورة على استعداد المغفرة للانسان كما قال تعالى (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض) فلذلك امرهم بالسجود لاجلهم وليستغفروا لهم ﴿فسجدوا﴾ اى سجد الملائكة لانهم خلقوا من نور كما قال عليه السلام (خلقت الملائكة من نور) والتور من شأنه الانقياد والطاعة واول من سجد جبرائيل فاكرم بانزال الوحي على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة وقيل اول من سجد اسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرآن مكتوبا على جبهته كرامة له على سبقة الى الاثمار * والفاء في قوله فسجدوا لافادة مسارعتهم الى الامثال وعدم تلغثمهم في ذلك ﴿الا ابليس﴾ اى ما سجد لانه خلق من النار والتار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعها والعلماء في هذا الاستثناء قولان * الاول انه استثناء متصل لان ابليس كان جنيا واحدا بين اظهر الالوف من الملائكة مغمورا بهم متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم * واكثر المفسرين على ان ابليس من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال البغوي وهو الاصح * قال في التيسير اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم ولولا التصور لما مدحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف وطاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستكبر من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت وماروت ما ذكر : قال في المتنوى

امتحان مى کرد شان زیر وزیر * کی بود سرمست را زاینها خبر

والقول الثاني انه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص قال تعالى (كان من الجن ففسق عن امر ربه) وعن الحافظ ان الجن والملائكة جنس واحد فمن طهر منهم فهو ملك ومن خبت فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن ﴿ابى﴾ اى امتنع عما امر به من السجود والاباء امتناع باختيار ﴿واستكبر﴾ اى تعظم واظهر كبره ولم يتخذ وصلة في عبادته اوتعظيمه وتلقيه بالتحية والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع اى بالتزين بالباطل وبما ليس له وتقديم الاباء على الاستكبار مع كونه مسيئا عنه لظهوره ووضوح اثره : قال في المتنوى

این تکبر چیست غفلت از لباب * منجمد چون غفلت بخ ز آفتاب

چون خبر شد ز آفتابش بخ نماند * نرم کشت وکرم کشت و تیز راند

قلوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولاه ظهره وانتصب هكذا الى

ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قثم معرض لم يندم من الامتناع ولم يعزم على الاتباع فلما رأوه عدل ولم يسجدوهم وفقوا للسجود سجدوا لله تعالى ثانيا فصار لهم سجدتان سجدة لآدم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اباءه فغیر الله تعالى صفته وحالته وصورته وهيئته ونعمته فصار اقبح من كل قبيح قال الله تعالى ﴿ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم﴾ قال بعضهم جعل ممسوخا على مثال جسد الخنازير ووجهه كالقردة وللشيطان نسل وذرية والممسوخ وان كان لا يكون له نسل لكن لما سأل النظرة وانظر صار له نسل * وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقابه وجته فكيف اسجد لقبره وميته * وفي الخبر ان الله تعالى يخرج على رأس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويأمره بالسجود لآدم فيأتي ثم يرد الى النار ﴿وكان من الكافرين﴾ اي في علم الله تعالى اوصار منهم باستقباحه امر الله اياه بالسجود لآدم اعتقادا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما اشعر به قوله ﴿اناخير منه﴾ جوابا لقوله تعالى ﴿ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت ام كنت من العالين﴾ لا يترك الواجب وحده ومذهب اهل السنة ان الشق قد يسعد والسعيد قد يشقى فالكافر اذا اسلم كان كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر له ماسلف والمسلم اذا كفر والعاذ بالله كان مسلما الى ذلك الوقت الا انه حبط عمله ثم انما قال من الكافرين ولم يكن حينئذ كافرا غيره لانه كان في علم الله ان يكون بعده كفار فذكر انه كان من الكافرين اي من الذين يكفرون بعده وهذا كافي قوله ﴿فتكونا من الظالمين﴾ ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وانه قديفضى بصاحبه الى الكفر والحث على الائتمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتم وان كان يحكم الحال مؤمنا وهي مسألة الموافاة اي اعتبار تمام العمر الذي هو وقت الوفاة فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع العبد الى الطاعات فكل ميسر لما خلق له خصوصا في آخر السنة وخاتمتها كي يحتمله الدفتر بالعمل الصالح * قالت رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمهما الله انما انت ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك ويوشك اذا ذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل واعتبر ولا تقل ذهب لي درهم ودينار وسقط لي مال وجاء بل قل ذهب يومي ماذا عملت فيه فان باليوم ينقض العبر * واحتضر عابد فقال ماتأسف على دار الاحزان وانما تأسفي على ليلة نمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله تعالى * وعن العلامة بن زياد قال ليس يوم يأتي من ايام الدنيا الا يتكلم ويقول يا ايها الناس اني يوم جديد وانا على ما يعمل في شهيد واني لو غربت شمسي لم ارجع اليكم الى يوم القيامة * قيل يا رسول الله من خير الناس قال (من طال عمره وحسن عمله) قيل فاي الناس شر قال (من طال عمره وساء عمله وخيف شربه ولم يرج خيره) قال الحسن جلسائه يا معشر الشيوخ ما يتظر بالزرع اذا بلغ قالوا الحصاد قال يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الآفة قبل ان يبلغ وانشد بعضهم

ألا مهد لنفسك قبل موت * فان الشيب تمهيد الحمام
وقد جد الرحيل فكن مجددا * لحظ الرجل في دار المقام

وعن الحسن قال ابن آدم لا تحمل هم سنة على يوم كفى يومك بما فيه فلن تكن السنة من عمرك
يا نك الله فيها برزقك والآن من عمرك فاراك تطلب ما ليس لك * وعن ابى الدرداء رضى الله
عنه قال ما طلعت شمس الا وبجبتنيها ملكان يناديان وانهما ليسمان من على ظهر الارض
غير الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهى وما غربت
شمس قط الا وبجبتنيها ملكان يناديان وانهما ليسمان من على ظهر الارض غير الثقلين اللهم
عجل لمنفق خلفا وعجل لممسك تلقا : قال فى المتنوى

نان دهي از بهر حق نانت دهنده * جان دهي از بهر حق جانت دهنده

﴿ وقلنا يا آدم اسكن انت ﴾ قلل القرطبي فى تفسيره لاختلاف ان الله تعالى اخرج ابليس
عند كفره وابعدته عن الجنة وبعد اخراجه قال يا آدم اسكن اى لازم الاقامة واتخذها مسكنا
وهو محل السكون وليس المراد به ضد الحركة بل اللبث والاستقرار ﴿ وزوجك ﴾ حواء
يقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج اصح كما فى تفسير ابى الليث وانما لم يخاطبها اولادها
على انه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له ﴿ الجنة ﴾ هى دار الثواب باجماع المفسرين
خلافا لبعض المعتزلة والقدرية حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان فى ارض فلسطين اوين
فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم واولوا الهبوط بالانتقال منه الى ارض الهند
كما فى قوله تعالى ﴿ اهبطوا مصرا ﴾ وفيه نظر لان الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع
حقيقته واستبعادها وهناك ليس كذلك * واختلفوا فى خلقه حواء هل كانت قبل دخول
الجنة او بعده ويدل على الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه بعث الله جندا
من الملائكة فحملوا آدم وحواء على سرير من الذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ والزمررد
وعلى آدم منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوها الجنة ويدل على الثانى ما روى عن ابن
مسعود رضى الله عنه انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقى فيها وحده فألقى الله عليه
النوم ثم اخذ ضلعا من اضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لحما فخلق منه حواء
ومن الناس من قال لا يجوز ان يقال خلقت حواء من ضلع آدم لانه يكون نقصانا منه ولا يجوز
القول بنقص الانبياء قلنا هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جعلها سكنه وازال بها
وحشته وحزنه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسألها من انت فقالت انى امرأة فقال
ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك فقالت الملائكة يا آدم ما اسمها قال حواء قالوا
ولم قال لانها خلقت من حى اولانها اصل كل حى اولانها كانت فى ذقتها حوة اى حمرة ماثلة الى
السواد وقيل فى شفتها وسميت امرأة لانها خلقت من المرء كما كان آدم سمي بآدم لانه خلق من اديم
الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة اشهر وعمرها تسعمائة سنة وسبع وتسعون سنة
* واعلم ان الله تعالى خلق واحدا من اب دون ام وهو حواء وآخر من ام دون أب وهو عيسى
وآخر من اب وام اى اولاد آدم وآخر من غير اب وام اى آدم فسبحان من اظهر من عجائب

صنعه ما يحير فيه العقول * ثم اعلم ان الله تعالى خلق حواء لامر تقتضيه الحكمة ليدفع آدم وحشته بها لكونها من جنسه وليبق الذرية على سحر الازمان والايام الى ساعة القيام فان بقاءها سبب لبعثة الانبياء وتشريع الشرائع والاحكام ونتيجة لامر معرفة الله فان الله تعالى خلق الخلق لاجلها * وفي الزوجية منافع كثيرة دينية ودنيوية واخرية ولم يذكر الله تعالى في كتابه من الانبياء الا المتزوجين وقالوا ان يحيى عليه السلام قد تزوج لنيل الفضل واقامة السنة ولكن لم يجمع لكون ذلك عزيمة في تلك الشريعة ولذلك مدحه الله بكونه حصورا * وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الآن ثم تلك العبادة لا تستمر في الجنة الا الايمان والنكاح * قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله لكون الزوج سببا لبقاء النسل وحفظا من الزنى والترغيب في النكاح يجرى الى ما يجاوز المائة الاولى من الالف الثاني كما قال عليه السلام (اذا اتى على امي مائة وثمانون سنة بعد الالف فقد حلت العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال) وذلك لان الخلق في المائتين اهل الحرب والقتل فترية جرو حيثئذ خير من تربية ولد وان تلد المرأة حية خير من ان تلد الولد : كما قال السعدي

زنان باردار اي مرد هشيار * اكر وقت ولادت مارزايند

ازان بهتر بنزدك خردمند * كه فرزندان ناهموار زايند

﴿ وكلا منها ﴾ اي من ثمار الجنة وجه الخطاب اليهما ايذا بتساويهما في مباشرة المأمور به فان حواء اسوة له في الاكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها ثم معنى الامر بهذا والشغل به مع انه اختصه واصطفاه وللخلافة ابداه انه مخلوق والذي يليق بالخلق هو السكون بالخلق والقيام باستجلاب الحظ ﴿ رغدا ﴾ ايما كلا واسعا رافها بلا تقدير وتقدير ﴿ حيث شئتما ﴾ أي مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهما اراحة لليلة والعذر في تناول من الشجرة المنهى عنها من بين اشجارها الفاتنة للحصر ﴿ ولا تقربا ﴾ بالاكل ولو كان النهي عن التناول لضممت الراء ﴿ هذه الشجرة ﴾ الشجرة نصب على انه بدل من اسم الاشارة او نعت له يتأويلها بمشتق اي هذه الحاضرة من الشجر اي لا تأكلا منها وانما علق النهي بالقربان منها مبالغة في تحريم الاكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة وهو الاشهر والاجمع والاناسب عند الصوفية لان النوع الانساني ظهر في دور السنبلة وعليها من كل لون وثمرها احلى من العسل والين من الزبد واشد بياضا من الثلج كل حبة من حنظلها مثل كلية البقرة وقد جعلها الله رزق اولاده في الدنيا ولذلك قيل تناول سنبلة قابلي بحرث السنبلة او المراه الكرم ولذلك حرمت علينا اولتين ولهذا ابتلاه الحق بلباس ورقها كما ابتلاه بثمرها وهو البلاء الحسن وقيل غير ذلك والاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع ﴿ فكفونا من الظالمين ﴾ مجزوم على انه معطوف على تقربا او منصوب على انه جواب للنهي والمعنى على الاول لا يمكن منكما قربان الشجرة وكونكما من الظالمين وعلى الثاني ان تقربا هذه الشجرة تكونا من الظالمين واياما كان بالقرب اي الاكل منها سبب لكونهما من الظالمين اي الذين ظلموا

انفسهم بارتكاب المعصية او تقصوا حظوظهم بمباشرة ما يحل بالكرامة والتعميم او تعدوا حدود الله * قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة وان سكناها فيها لا يدوم لان الخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله تعالى (اني جاعل في الارض خليفة) فدل على خروجه منها * قال الشيخ نجم الدين قدس سره ان آدم خاطبه مولاه خطاب الابتلاء والامتحان والنهي نهى تعزز ودلال كأنه قال يا آدم ابحت لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة فانها شجرة المحبة والمعرفة والمحبة مطية المحبة وأن منعه منها كان تحريضا على تناولها فان الانسان حريص على ما منع فسكرت نفس آدم الى حواء والى الجنة وما فيها الا الى الشجرة الممنوعة عنها لانها كانت مشتهى القلب وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقانه اليها فيقصدها حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والمحبة والتحقيق بمظاهر الجمال والجلال كالتواب والغفور والعفو والقهار والستار * والحاصل انه لما علم الله تعالى انه يأكل من الشجرة نهاء ليكون أكله عصيانا يوجب توبة ومحبة وطهارة من تلوث الذنب كما قال تعالى (ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) فأورثه ذلك النهي عن اكل الشجرة عصيانا بسبب النسيان ثم توبة بسبب العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة كما ورد في الخبر (اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب) اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وفقه للتوبة والندامة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف والاجتناء فقل هي زلة تنزيه واستحقاق آدم اللوم بالنهي التنزيه من قيل حسنات الابرار سيئات المقربين * قال مرجع طريقتنا الجلوتية الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح في وجود نبي آدم كأنه قال لقلب الانسان يا آدم القلب اسكن انت وزوجك وهي النفس الانسانية في الروح بالطاعات والعبادات (وكلا منها رغدا) اى كلا من المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التي تحصل بسبب الطاعات والعبادات (حيث شئتما) اى عمل احببتهما من الخيرات والصالحات (ولا تقربا هذه الشجرة) اى شجرة المخالفة فان هذا الخطاب لما كان يشمل عامة العباد الى يوم القيامة لم ينحصر في آدم وحواء عليهما السلام فينبغي للمؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويحجب عن المخالفات حتى لا يقع في المهالك والدركات : قال في المتوى

داروى مردى بخور اندر عمل * تاشوى خورشيد كرم اندر حمل [١]

جهد كن تانور تورخشان شود * تاساوك وخدمت آسان شود [٢]

تا جلا باشد مران آينه را * كه صفا زايد ز طاعت سينه را [٣]

﴿ فازلهما الشيطان عنها ﴾ اى اذهب آدم وحواء وابعدهما عن الجنة يقال زل غنى كذا اذا ذهب والازلال الازلاق والزلة بالفتح الخطأ وهو الزوال عن الصواب من غير قصد والمقصود حملهما على الزلة بطريق التسبب وهو الوسوسة وبالغرور والدعاء * فان قلت ابليس كافر والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو * قلت منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء ﴿ فاخرجهما مما كانا

فيه ﴿ من التيمم والكرامة ولم يقصد ابليس اخراج آدم من الجنة وانما قصد اسقاطه من مرتبته وابعادته كما ابعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى ﴿ فتاب عليه وهدى ﴾ قال الشيخ صدرالدين قدس سره في الفكوك لما سمع آدم قول ابليس ﴿ مانهيكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين ﴾ صدقه هو وزوجه * وهذه القضية تشتمل على امرين مشككين ثم ار احدا تنبه لهما ولا اجابني احد من اهل العلم الظاهر والباطن عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة له باجمعهم ومشاهدة رجحانه عليهم بذلك وبعلم الاسماء والخلافة ووصية الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف بقول ابليس الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعرفة بلسان الشريعة لم يخرج منها وان النشأة الجنائية لا تقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقضى الخلود وكان هذه الحال تدل دلالة واضحة على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي ارضها الكرسي الذي هو الفلك الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا يخفى على من دخلها انها ليست محل الكون والفساد ولا ان يكون نعيمها موقتا يمكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع نعيمها بموت او غيره كما قال الله تعالى ﴿ عطاء غير مجدوذ ﴾ اى غير منقطع ولا متناه فافهم فحال آدم وحواء في هذه القضية كحال بنى اسرائيل الذين قال الله في حقهم ﴿ أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصر ا فان لكم ما سألتكم ﴾ الآية ولهذه المناسبة والمشاركة اردف الحق قصة آدم في سورة البقرة بقصة موسى وبنى اسرائيل مع ما بينهما من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان فهذا من اسرار القرآن انتهى كلام الشيخ * فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاء بالخروج الى الدنيا * قلت تعظيم النعم على العباد واجب فلو لم يخلقوا في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة وقيل ليكونوا في الجنة على الجزاء لاعلى الابتداء وليأمنوا الزوال وقيل خلقنا في الدنيا ليميز الله الحيث من الطيب والمطيع من المخالف لاقتضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مظاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فينا صفات الجلال كما لم تظهر في الملك فالحكمة الالهية اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور المخالفة منه ليظهر فيه الرحمة والغفران فلو بقي آدم في الجنة لفاته نصف الكمال الذى هو التجليات القهرية فخرج ليتحقق بمظاهر اسماء الجلال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكملا بانواع الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سبق تميز الحيث من الطيب وقد قدر الله تعالى ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه من الانبياء والاولياء والمؤمنين وخرطيته بتراب كل مؤمن وعدو فاخرجه الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين لانصيب لهم في الجنة * قال الشيخ الكامل المكمل على رده في هامش كشف الكنوز وحل الرموز وهو كتاب فريد في فقه وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرسي سيدى ابن نورالدين في مجلس وعظ بجامع اياصوفيه من كلام خواجه حافظ شيرازى من ملك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين دير خراب آبادم

فاجاب الشيخ بديهية وفهم مراد الملحد عن السؤال فقال انت اخرجت آدم من الجنة حيث هبت في صلبه باستعداد الفساد والاحاد ولولم يخرج ابونا آدم لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة فاقضت غيرة الحق خروجه * وسئل ابو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد النهى فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لصار يأكل عرق الشجرة فكيف ثمرها ليسارع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال الحمدي والجمال الاحمدى * وسأل خليل الرحمن صلوات الله على نبينا وعليه فقال يارب لم اخرجت آدم فقال اما علمت ان جفاء الحبيب شديد * وقال مرجع طريقنا الجلوتية الشيخ الشهير بافاده اقدى سر خروج آدم من الجنة انه رأى مرتبة من مراتب التوحيد اعلى من مرتبته التى هو فيها فسألها من الله تعالى فقيل له لاتصل اليها الا بالبكاء فاحب آدم ان يبكي فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هى موضع السرور فطلب ان ينزل الى الدنيا فيكون ماصدر عنه ذنبا بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته عن المرتبة المطلوبة على نهج حسنات الابرار سيآت المقربين كذا في واقعات الهداى قال الشيخ نجم الدين قدس سره والاشارة ان آدم عليه السلام اصبح محمود العناية مسجود الملائكة متوجا بتاج الكرامة ملبسا بلباس السعادة في وسطه نطق القربة وفى جيده طوق الزلفة لاحد فوقه في الرتبة ولا شخص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا آدم فلما جاء القضاء ضاق القضاء : قال في المتوى

چون قضا آيد شود دانش بخواب * مهسيه كردد بكيرد آفتاب

فلم يمس حتى نزع لباسه وسلب استئناسه تدفعه الملائكة بعنف ان اخرج بغير مكث ولا بحث (فازلهما) يد التقدير بحسن التدبير (الشيطان عنهما) اى عن تلك العزة والقرابة وكان الشيطان المسكين فى هذا الامر كذئب يوسف لما اخذ بالجناية ولطخ فيه بدم كذب واخوته قد انقوه في غيابة الحب فاخذ الشيطان لعدم العناية ولطخ خرطوميه بدم نصيح كذب (فاخرجهما مما كانا فيه) من السلامة الى الملامة ومن الفرح الى الترح ومن النعمة الى التقمة ومن المحبة الى الحنة ومن القرية الى الغربة ومن الالفة الى الكلفة ومن الوصلة الى الفرقة وكان قبل اكل الشجرة مستأنسا بكل شئ ومؤانسا مع كل احد ولذلك سعى انسانا فلما ذاق شجرة المحبة استوحش من كل شئ واتخذ كل احد عدوا وهكذا شرط صحة المحبة عداوة ماسوى المحبوب فكما أن ذات المحبوب لا يقبل الشركة في التعبد كذا لا يقبل الشركة في المحبة ولهذا قال (اهبطوا بعضهم لبعض عدو) وكذا كان حال الخليل في البداية يتعلق بالكوكب والقمر والشمس ويقول (هذا ربى) فلما ذاق شجرة الخلة قال (لاجب الآفلين * انى برى مما تشركون * فانهم عدولى الارب العالمين) ﴿ وقلنا اهبطوا ﴾ خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهما اصلا الجنس فكانهما الجنس كله * وقيل هو خمسة وخامسهم الطاووس وهذا الامر وان انتظمهم في كلمة فما كان هبوطهم جملة بل هبط ابليس حين لمن وهبوط آدم وحواء كان بعده بكثير الا ان يحمل على ان ابليس اخرج منها ثانيا

در آيات وقرآن حکیم

بعدما كان يدخلها للوسوسة ودلت كلمة اهبطوا على انهما كانا في جنة الخلد حيث امرا بالانحدار وهو النزول من علو الى سفلى وقد سبق في الآيات السابقة ماسبق * قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكناء في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهي نثره فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستا بدار تكليف فكانت تلك الاكلة سبب اهباطهما من الجنة فاخرجهما لانهما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض والله أن يفعل ما يشاء وقد قال (انى جاعل في الارض خليفة) وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة سريفة انتهى كلام القرطبي * فهبوطه من الجنة هبوط الشريف والامتحان والتمييز بين قبضتي السعادة والشقاوة لان ذلك من مقتضيات الخلقة الالهية على ما في كشف الكنوز * واكثر المفسرين على ان المعنى انزلوا استخفافا بكم لكن القول ما قالت حذام * قال المولى الشهير بابن الكمال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام في قوله تعالى (ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين) عتاب تاطيف لاعتاب تعنيف وتعذيب وتنزيله من السماء الى الارض بقوله اهبطوا (منها جميعا) تكميل وتبديد تقريب كما في قول الشاعر

سأطلب بعد الدار عنكم لتقربوا ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ حال استغنى
فها عن الواو بالضمير اى متعادين يبنى بعضكم على بعض بتضليله والعدو يصلح للواحد والجمع ولهذا لم يقل اعداء قابليس عدولهما وهما عدو لابليس والحية عدو لبنى آدم وهم عدوها هي تسعهم وهم يذمونها وابليس يفتنهم وهم يلعنونه وكذا العداوة بين ذرية آدم وحواء بالتحاسد في الدنيا والاختلاف في الدين والعداوة مع ابليس دينية فلا ترتفع مابقي الدين والعداوة مع الحية طبيعية فلا ترتفع مابقي الطبع ثم هذه عداوة تأكدت بيننا وبينهم لكن حزبا يكون الله معهم كان الظفر لهم ثم قوله بعضكم لبعض عدو اخبار عن كونه اى التعادى لا امر بتحصيله ولما قال بعضكم لبعض عدو قال آدم الحمد لله حيث لم يقل أ نالكُم عدو والعدو هو المجاوز حده في مكروه صاحبه ﴿ ولكم في الارض مستقر ﴾ اى موضع قرار على وجهها او في القبور * ثم المستقر ثلاثة رحم الام قال تعالى (فمستقر ومستودع) اودع في سلب الاب واستقر في رحم الام والثاني الدنيا قال تعالى (ولكم في الارض مستقر) والثالث العقبي اما في الجنة قال تعالى (اسحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) واما في النار قال تعالى (انها ساءت مستقرا ومقاما) الآية ﴿ ومتاع ﴾ اى تمتع بالعيش وانتفاع به ﴿ الى حين ﴾ الى آخر اعماركم وهو حين الموت اولى القيامة * قال بعض العلماء في قوله تعالى (الى حين) فائدة لآدم عليه السلام ليعلم انه غير باق فيها ومنقل الى الجنة التي وعد بالرجوع اليها وهي لغير آدم دالة على المعاد فحسب ولما هبطوا وقع آدم بارض الهند على جبل سرنديب ولذلك طابت رائحة اشجار تلك الاودية لما معه من ريح الجنة وكان السحاب يمسح رأسه فاصبح فاوثر اولاده الصلع ووقعت حواء بمجدة وبينهما سبع مائة فرسخ والطاووس بمرج الهند والحية بسجستان ابواصفهان وابليس بسد يأجوج ومأجوج وسجستان اكثر بلاد الله حيات ولولا العريد

تأكلها وتقني كثيرا منه لاخلت سجستان من اجل الحيات وكانوا في احسن حال فابتلى آدم بالحرث والكسب وحواء بالحيض والجلب والطلق ونقصان العقل والميراث وجعل الله قوائم الحية في جوفها وجعل قوتها التراب وقبيح رجلى الطاووس وجعل ابليس باقبح صورة وافضح حالة وكان مكث آدم وحواء في الجنة من وقت الظهر الى وقت العصر من يوم من ايام الآخرة وكل يوم من ايامها كالف سنة من ايام الدنيا * يذكر ان الحية كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة فخانت به بان مكنت عدوه من نفسها واطهرت العداوة له هناك فلما اهبطوا تأكدت العداوة فقبل لها انت عدو بني آدم وهم اعداؤك وحيث لقيك منهم احد شذخ رأسك قال عليه السلام (اقتلوا الحيات واقتلوا ذات الطفتين والا بتر فائهما يخطفان البصر ويسقطان الجلب) فخصهما بالذكر مع انهما داخلان في العموم ونبه على ذلك لسبب عظيم ضررها وما لم يتحقق ضرره فما كان منها في غير البيوت قتل ايضا لظاهر الامر العام وما كان في البيوت لا يقتل حتى يؤذن ثلاثة ايام لقوله صلى الله عليه وسلم (ان بالمدينة جنا قد اسلموا فاذا رأيتم منها شيئا فاذنوه ثلاثة ايام) قال ابن الملك في شرح المشارق والجن لكونه جسما لطيفا يتشكل بشكل الحيات والجان من الحيات التي نهى عن قتلها وهي حية بيضاء صغيرة تمشي ولا تلتوى * والصحيح ان النهي عن قتل الحيات ليس مختصا بالمدينة بل ينهي عن قتل حيات البيوت في جميع البلاد لان الله تعالى قال (واذصرقنا اليك نقرنا من الجن يستمعون القرآن) الآية والا بتر وذات الطفتين تقتلان من غير ايدان سواء كانتا من حيات المدينة ام لا واذا رأى احد شيئا من الحيات في المساكن يقول انشدكم بالعهد الذي اخذه عليكم نوح عليه السلام وانشدكم بالعهد الذي اخذه عليكم سليمان عليه السلام ان لا تؤذونا فاذا رأى منها شيئا بعد فليقتله ومن خاف من مضرة الحية والعقرب فليقرأ (سلام على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين) فانه يسلم باذن الله تعالى * واعلم ان ما كان من الحيوان اصله الاذية فانه يقتل ابتداء لاجل اذيته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهها * وفي حواشي الجبازي على الهداية قتل الحيوان اما لدفع المضرة او لجلب المنفعة * قال الفقير جامع هذه المجالس الانيقة يدخل فيه قتل نحلة العسل ودود القز ونحوها اذا لم يمكن جلب منفعتها بدون القتل فالحية ابدت جوهرها الحيث حيث خانت آدم بان ادخلت ابليس بين فكئها ولو كانت تنذر ما تركها تدخل به وقال ابليس انت في ذمتي فامر صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال (اقلوها وان كنتم في الصلاة) يعني الحية والعقرب * والوزغة نفخت على نار ابراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلغت وفي الحديث (من قتل وزغة فكأنما قتل كافرا) والوزغة من ذوات السموم وتفسد الطعام خصوصا الملح واذا لم تجد طريقا الى افساده ارتقت السقف وألقت خرمها فيه من موضع يحاذيه فجلبتها على الحبث والافساد * والفارة ابدت جوهرها بان عمدت الى جبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها * والغراب ابدى جوهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بخبر الارض فاقبل على جيفة وتزل وكذا الحداة والسبع العادى والكلب العقور كله في معنى الحية والامر بقتل المضر من باب الارشاد الى دفع المضرة

قال السعدي قدس سره

سك بر دست و مار بر سر سك * خيره رأی بود قیاس و درنك

وقال ايضا

ترحم بر پلنك تيز دندان * ستمكاری بود بر كو سفندان

﴿ وفي التأويلات النجمية انه لما استقرت حبة الحبة كالبذر في قلب آدم جعل الله شخص آدم مستقر قلبه وجعل الارض مستقر شخصه وقال (ولكم في الارض مستقروم متاع الى حين) اى التمتع والانتفاع لبذر الحبة بماء الطاعة والعبودية الى حين ادراك ثمرة المعرفة كقوله تعالى (تؤتى اكلها كل حين باذن ربها) وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة الخلوقات الا المعرفة لقوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى ليعرفون وثمره المعرفة وان ظهرت على اغصان العبادة ولكن لا تثبت الا من حبة الحبة كما اخبر النبي عليه السلام (أن داود عليه السلام قال يارب لما ذا خلقت الخلق قال كنت كثرًا مخفيا فاحييت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف) فثبت ان بذر المعرفة هو الحبة : قال فى المستوى

آفتاب معرفت را نقل نیست * مشرق او غير جان وعقل نیست

﴿ فلقى آدم من ربه كلمات ﴾ الفاء للدلالة على ان التوبة حصلت عقب الامر بالهبوط قبل تحقق المأمور به ومن ثمة قال القرطبي ان آدم تاب ثم هبط واليه الاشارة بقوله تعالى اهبطوا ثانيا ومنه يعرف ان الامر بالهبوط ليس للاستخفاف ومشوا بنوع سخط اذ لا سخط بعد التوبة فآدم اهبط بعد ان تاب الله عليه ومعنى تلقى الكلمات استقبالها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها فان قلت ما هن قلت قوله تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا) الآية : قال الحافظ

زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رندا زره نیاز بدار السلام رفت

وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان احب الكلام الى الله تعالى ما قال ابونا آدم حين اقترف الخطيئة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت * وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان آدم قال بحق محمد ان تغفر لى قال وكيف عرفت محمدا قال لما خلقتى ونفخت فى الروح فتحت عيني فرأيت على ساق العرش لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت انه اكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك فقال نعم وغفر له بشفاعته) او الكلمات هى قول آدم عند هبوطه من الجنة يارب ألم تخلقتى بيدك من غير واسطة قال بلى قال يارب ألم تسكنى جنتك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال يارب أرايت ان اصلحت ورجعت وتبت أراجى انت الى الجنة قال نعم فالكلمات هى العهد الانسانية والمواثيق الآدمية والمناسجة الربانية من الخليفة الى حضرة الحق تعالى فتاب آدم الى الله بالرجوع عن المعصية والاعتراف بذنبه والاعتذار لخطاه وسهوه ﴿ فتاب عليه ﴾ اى فرجع الرب عليه بالرحمة وقبول التوبة واصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية الى الطاعة واذا وصف به

البارى تعالى اريد به الرجوع عن العقوبة الى المغفرة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقى الكلمات المتضمن لمعنى التوبة * وتام التوبة من العبد بالتدم على ما كان وبترك الذنب الآن وبالغزم على ان لا يعود اليه في مستأنف الزمان وبرد مظالم العباد وبارضاء الخصم بايصال حقه اليه باليد والاعتذار منه باللسان واكتفى بذكر آدم عليه السلام لان حواء كانت تابعة له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في اكثر القرآن والسنة ﴿ انه هو التواب ﴾ الرجاء على عباده بالمغفرة او الذى يكثر اعانتهم على التوبة ﴿ الرحيم ﴾ المبالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالاحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى ﴿ تائب عليه ﴾ قال في المتنوى

مركب توبه عجائب مر كبست * بر فلك تازد بيك لحظه زيبست [١]

جون برارند از بهشاني حنين * عرش لرزد از اين المذنين [٢]

قال ابن عباس رضى الله عنهما بيكى آدم وحواء على ما فاتهما من نعم الجنة مائتى سنة ولم يأكلوا ولم يشربا اربعين يوما ولم يقرب آدم حواء مائة سنة * وقال شهر بن حوشب بلغنى ان آدم لما هبط الى الارض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياء من الله تعالى قالوا لو أن دموع اهل الارض جمعت لكانت دموع داود اكثر حيث اصاب الخطيئة ولو أن دموع داود ودموع اهل الارض جمعت لكانت دموع آدم اكثر حيث اخرج الله من الجنة قال في المتنوى

چون خدا خواهد که مان يارى کند * ميل مارا جانب زارى کند [٣]

اى خنك جشمى که آن كريان اوست * وى هايون دل که آن بريان اوست

آخر هر كره آخر خنده اوست * مرد آخرين مبارك بنده اوست

باش چون دولاب نالان چشم تر * تا ز صحن جان بر رويد خضر

فانما كان حال من اقترف خطيئة دون صغيرة هذا فكيف حال من انغمس في بحر العصيان والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذا التوبة تزيل الاوساخ الباطنة والعبد اذا رجع عن السيئة واصلاح عمله اصلح الله شأنه واعاد عليه نعمته الفائتة * عن ابن ادهم بلغنى ان رجلا من بنى اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فبيست يده فينما هو جالس اذ سقط فرح من وكره وهو يتبصص فاخذه وردة الى وكره فرحمه الله لذلك ورد عليه يده بما صنع ولا ريب أن العمل الصالح يمجو الخطيئات وفي التأويلات النجمية ان اول نبت انبثته امطار الالهامات الربانية من حبة المحبة في قلب آدم وطينة الانسانية كان نبات ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ لانه ابصر بنور الايمان انه ظالم لنفسه اذ اكل حبة المحبة ووقع في شبكة المحنة والمذلة وان لم يعنه ربه بمغفرته ويقه برحمته لم يتخلص من حضيض بشريته الذى اهبط اليه ويخسر رأس مال استعداد السعادة الازلية ولم يمكنه الرجوع الى ذروة مقام القرية فاستغاث الى ربه وقال ربنا مضطرا وكانت الحكمة في ابعاده بالهبوط هذا الاضطراب والدعاء فانه يحجب المضطر اذا دعاه ويكشف

السوء فبسا بقه العنايه اخذ بيده وافاض عليه سجال رحته (كتاب عليه انه هو التواب الرحيم)
 للتائبين فاخرج من نبات الكلمات شجرة الاجتباء وانلهم على دوحتها زهرة التوبة وامر
 منها ثمرة الهداية وهي المعرفة كما قال (ثم اجتبيه ربه فتاب عليه وهدى) ﴿ قلنا ﴾ استئناف
 مبنى على سؤال ينسحب عليه الكلام كانه قيل فماذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا ﴿ اهبطوا
 منها ﴾ اي من الجنة ﴿ جميعا ﴾ نصب على الحال من ضمير الجمع تأكيد في المعنى للجماعة من
 آدم وحواء وابليس والحية والطاووس كانه قيل اهبطوا اتم اجمعون ولذلك لا يستدعى
 اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد وكرر الامر بالهبوط ايذانا بتحم مقتضاه وتحقيقه لاحالة
 ودفعها لما عسى يقع في امينته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للمغو عن ذلك ولان الاول
 دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثاني اشمر بانهم اهبطوا للتكليف
 فاختلف المقصود وكان يصح لو قرن المعنيان بذكر الهبوط مرة لكن اعترض بينهما كلام
 وهو تلقيه الكلمات ونيله قبول التوبة فاعاد الاول ليتصل المعنى الثاني به وهو الابتلاء بالعبادة
 والثواب على الطاعة والعقاب على المعصية * قال في الارشاد والثاني مقرون بوعده ابتاء الهدى
 المؤدى الى النجاة والنجاح وما فيه من وعيد العقاب فليس بمقصود من التكليف قصدا
 اوليا بل انما هو دأثر على سوء اختيار المكلفين * ثم ان في الآية دليلا على ان المعصية تزيل
 النعمة عن صاحبها لان آدم قد اخرج من الجنة بمعصية واحدة وهذا كما قال القائل

اذا تم امر دنا نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

اذا كنت في نعمة فارعها * فان المعاصي تزيل النعم

قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) ﴿ فاما يا أيها الذين آمنوا ﴾ اي ان
 يا أيها الذين آمنوا والفاء لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الامر به ﴿ هدى ﴾ اي رشد وبيان
 شريعة برسول ابته اليكم وكتاب انزله عليكم والخطاب في قوله يا أيها الذين آمنوا لا دم والمراد ذريته
 وابليس وذريته لم يأتيهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع وجواب الشرط هو الشرط
 الثاني مع جوابه وهو قوله تعالى ﴿ فمن تبع هداي ﴾ اي اقتدى بشريعتي وكرر لفظ الهدى
 ولم يضر بان يقال فمن تبعه لانه اراد بالثاني اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل من الاعتقاديات
 والعمليات واقتضاء العقل اي فمن تبع ما اتاه من قبل الشرع مراعيها فيه ما يشهد به العقل
 من الادلة الآفاقية والانفسية ﴿ فلا خوف عليهم ﴾ في الدارين من لحوق مكروه ﴿ ولا هم
 يحزنون ﴾ من فوات مطلوب فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع اي لا يعتريهم ما يوجب
 ذلك لانه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم نفس الخوف
 والحزن اصلا بل يستمرون على السرور والنشاط كيف لاواستشمار الخوف والحشية استعظاما
 لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص
 والمقرين ﴿ والذين كفروا ﴾ عطف على من تبع الخ قسيم له كانه قيل ومن لم يتبعه الخ
 وانما اوتر عليه ما ذكر تفضيلا لحال الضلالة واطهارا لكمال قببحها وايراد الموصول بصفة
 الجمع للاشعار بكثرة الكفرة اي والذين كفروا برسولنا المرسل اليهم ﴿ وكذبوا باياتنا ﴾

المنزلة عليهم او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا ﴿اولئك﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب ﴿اصحاب النار﴾ ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها * وفي الصلوة معنى الوصلة فسموا اصحابها لاتصالهم بها وبقاتهم فيها فكأنهم ملكوها فصاروا اصحابها ﴿هم فيها﴾ اي في النار ﴿خالدون﴾ دائمون والجملة في حيز النصب على الحالية ففي هاتين الآيتين دلالة على ان الجنة في جهة عالية دل عليه قوله تعالى ﴿اهبطوا منها﴾ وان متبع الهدى مأمون العاقبة لقوله تعالى ﴿فلا خوف﴾ الخ وان عذاب النار دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى ﴿هم فيها خالدون﴾ فانه يفيد الحصر * واعلم ان الشرف في اتباع الهدى كما قيل

سك اصحاب كهف روزی چند * بی نیکان گرفت مردم شد

فالؤمن بين ان يطيع الله فينبه بالنعيم وبين ان يعصيه فيعاقبه بالجحيم ومن العجب ان الجمادات وغير المكلفين من العباد يخافون عذاب الله ويقومون بحقوق الله ولا يخافه المكلفون كما روى عن مالك بن دينار رحمه الله انه مر يوما على صبي وهو يلعب بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قال فهممت ان اسلم عليه فامتنعت نفسي تكبرا فقلت يا نفس كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت عليه فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا مالك ابن دينار فقلت من اين عرفتي ولم تكن رأيتي فقال حيث التقت روحى بروحك في عالم الملكوت عرف بيني وبينك الحى الذى لا يموت فقلت ما الفرق بين العقل والنفس قال نفسك التى منعك عن السلام وعقلك الذى بعثك عليه فقلت ما بالك تلعب بهذا التراب فقال لانامنه خلقتا واليه نعود فقلت اراك تضحك تارة وتبكي اخرى قال نعم اذا ذكرت عذاب ربي بكيت واذا ذكرت رحمته ضحكت فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى تبكي فقال يا مالك لا تقل هذا فانى رأيت امى لا توقد الحطب الكبار الاومعه الحطب الصغار : قال فى المشوى

طفل يك روزہ ہمی داند طریق * کہ بکیرم نارسد دایہ شفیق

تو نمى دانی کہ دایہ دایکان * کم دھدہی کرہ شیر او رایکان

گفت فلیکوا کثرا کوش دار * تا بریزد شیر فضل کردار

والاشارة فى تحقيق الآيتين ان الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط الى الارض بشره بان الهامه ووحيه لا ينقطع عنه ولا ينقطع عن ذريته هداى بواسطة انبياء ووحيه وانزال كتبه فاما يأتينكم منى هدى فمن اتاه منهم هدى من الهامى ووحى ورسولى وكتابى فمن تبع هداى كما تبعه آدم بالتوبة والنوح والبكاء والاستغفار وتربية بذرا الحجة بالطاعة والعبودية حتى تثمر التوحيد والمعرفة فلا خوف عليهم فى المستقبل من وبال افساد بذرا الحجة من طينة الصفات الحيوانية والسبعية وابطال استعداد السعادة الابدية باستيفاء التمتع الدنيوية ولاهم يحزنون على هبوطهم الى الارض لتربية بذرا الحجة اذهم رجعوا بتبع الهداية وجذبات العناية الى اعلى ذروة حظائر القدس كما قال تعالى ﴿وان الى ربك الرجعى﴾ ثم ذكر من كفر بهداى وجعل النار مثواه فقال ﴿والذين كفروا﴾ اى ستروا بذرا الحجة بتعلقات الشهوات النفسانية وظلموا

در اوائل دفتر پنجم در بیان سبب رجوع آدم وبنی بنیسم را حواله علی وسلم در شری

على انفسهم بتكذيب الآيات البينات من الجهالة الانسانية حتى افسدوا الاستعداد الفطرى وكذبوا بآياتنا اى معجزات انبيائنا وكتبنا وما انزلنا على الانبياء بالوحى والالهام والرشد فى تربية بذرا الحبة وتمير الشجرة الانسانية بثمار التوحيد والمعرفة والبلوغ الى درجات القربات ونعيم الجنات والفرقات اولئك اصحاب النار نار جهنم ونار القطيعة (هم فيها خالدون) لانهم خلدوا فى ارض الطيعة واتبعوا اهواءهم فمانبت بذر محبتهم بماء الشريعة فبقوا بافساد استعدادهم فى دركات الجحيم وخسران النعيم خالدين مخلدين ﴿يا بنى اسرائيل﴾ البنون اسم للذكور والاناث اذا اجتمعوا واسرائيل اسم يعقوب عليه السلام ومعناه عبدالله لان اسرا بلغة العبرانية وهى لغة اليهود بمعنى العبد وايل هو الله اى يا اولاد يعقوب والخطاب لليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حوالى المدينة من بنى قريظة والنضير وكانوا من اولاد يعقوب وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما انهم اوفر الناس نعمة واكثرهم كفرا بها ﴿اذكروا نعمتى﴾ الذكرك بضم الذال بالقلب خاصة بمعنى الحفظ الذى يضاد النسيان والذكر بكسر الذال يقع على الذكر باللسان والذكر بالقلب يكون امرا بشكر النعمة باللسان وحفظها بالحنان اى احفظوا بالحنان واشكروا باللسان نعمتى لان النعمة اسم جنس بمعنى الجمع قال تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ التى انعمت ﴿بها﴾ عليكم وفيه اشعار بانهم قد نسوها بالكلية ولم يخطرورها بالبال لانهم اهلوا شكرها فقط وتقييد النعمة بكونها عليهم لان الانسان غيور حشود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره حمله الفيرة والحسد على الكفران والسخط ولذا قيل لا تنظر الى من هو فوقك فى الدنيا لئلا تزدري بنعمة الله عليك فان من نظر الى ما انعم الله به عليه حمله حب النعمة على الرضى والشكر * قال ارباب المعانى ربط سبحانه وتعالى بنى اسرائيل بذكر النعمة واسقطه عن امة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره فقال ﴿اذكرونى اذكركم﴾ ليكون نظرا لامم من النعمة الى المنعم ونظرا امة محمد من المنعم الى النعمة والنعمة ما لم يحجبك عن المنعم ﴿واوفوا﴾ اتموا ولا تركوا ﴿بعهدى﴾ الذى قبلتم يوم الميثاق وهو عام فى جميع اوامره من الايمان والطاعة ونوايه ووصاياه فيدخل فى ذلك ما عهده تعالى اليهم فى التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعهد حفظ الشئ ومراعاته حالا فخالا والمراد منه الموثق والوصية والعهد هنا مضاف الى الفاعل ﴿اوف بعهدكم﴾ اتمم جزاءكم بحسن الاتابة والقبول ودخول الجنة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد وهو هنا مضاف الى المفعول فان الله عهده اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل وازال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم واول مراتب الوفاء منا هو الاتيان بكلمتى الشهادة ومن الله حقن المال والدم وآخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث تغفل عن انفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله الفوز باللقاء الدائم كما قال القشيري ﴿اوفوا بعهدى﴾ فى دار الحجة ﴿اوف بعهدكم﴾ فى دار القربة على بساط الوصلة بادامة الانس والرؤية واوفوا بعهدى بقولكم ابا ربى ربى اوف بعهدكم بجوابكم ابا عبدى عبدى ﴿واياى﴾ نضب بمحذوف تقديره واياى اربوا ﴿فارهبون﴾ فيما تأتون وتذرون وخصوصا فى نقض العهد

لأبرهون لان ابرهون قد أخذ مفعوله والاصل ابرهوني لكن حذفت الياء تخفيفا لموافقة
رؤس الآي والفاء الجزائية دالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم راهبين
شيأ فارهون والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد لقوله (اوف) والوعيد لقوله
(وايى فارهون) دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احدا
الا الله للحصر المستفاد من تقديم ايى ﴿ وآمنوا ﴾ يا بني اسرائيل ﴿ بما انزلت ﴾ افراد
الايمان بالقرآن بالامر به بعد اندراجہ تحت العهد لما انه العمدة القصوى في شأن الوفاء
بالعهد اى صدقوا بهذا القرآن الذى انزلته على محمد ﴿ مصدقا لما معكم ﴾ اى حال كون
القرآن مصدقا للتوراة لانه نازل حسبا نعمت فيها وتقييد المنزل بكونه مصدقا لما معهم لتأكيد
وجوب الامتثال بالامر فان ايمانهم بما معهم مما يقتضى الايمان بما يصدقه قطعا ﴿ ولا تكونوا
اول ﴿ فريق ﴿ كافرين ﴾ اى بالقرآن فان وزر المقتدى يكون على المبتدى كما يكون على
المقتدى : قال فى المتنوى

هر که بنهد سنت بد اى فسا * تادر افتد بعد او خلق از عسا

جمع گردد بروى آن جمله بزه * کوسرى بودست وايشان دم غزوه

اى لا تسارعوا الى الكفر به فان وظيفتكم ان تكونوا اول من آمن به لما انكم تعرفون شأنه
وحقيقته بطريق التلقى مما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون ابناءكم وقد كنتم تستفتحون به
وتبشرون بزمانه فلا تضعوا موضع ما يتوقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدوره عنكم
من كونكم اول كافرين * ودلت الآية على انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فكذبه يهود
المدينة ثم بنوا قريظة وبنوا النضير ثم خبير ثم تابعت على ذلك سائر اليهود ﴿ ولا تشتروا
بآياتي ﴿ اى لا تأخذوا لانفسكم بدلا منها ﴿ ثمنا قليلا ﴿ هى الحظوظ الدنيوية فانها
وان جلت قليلة مستردة بالنسبة الى ما فات عنهم من حظوظ الآخرة بترك الايمان * قيل كانت
عاتمهم يعطون احبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويعطونهم الرشى على
تحريفهم الكلم وتسهيلهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يجرون عليهم
الاموال ليكتبوا ويحرقوا فلما كان لهم رياسة عندهم وما كل منهم خافوا ان يذهب ذلك
منهم اى من الاحبار لو آمنوا بمحمد واتبعوه وهم عارفون صفته وصدقه فلم يزالوا يحرقون
الكلم عن مواضعه ويغيرون نعمت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكي ان كعب بن الاشرف
قال لاحبار اليهود ما تقولون فى محمد قالوا انه نبى قال لهم كان لكم عندى صلة وعطية لو قلتم غير
هذا قالوا اجنسك من غير تفكر فامهلنا نتفكر وننظر فى التوراة فخرجوا وبدلوا نعمت
المصطفى بنعت الدجال ثم رجعوا وقالوا ذلك فاعطى كل واحد منهم صاعا من شعير واربعة
اذرع من الكرياس فهو القليل الذى ذكره الله فى هذه الآية الكريمة : قال فى المتنوى

بود در انجیل نام مصطفی * آن سر پیغمبران بحر صفا

بود ذکر حلیها وشکل او * بود ذکر غزو ووصوم واکل او

﴿ وايى فاتقون ﴿ بالايمان واتباع الحق والاعراض عن خطام الدنيا واعاده لان معنى

الاول اخشوا في تقض المهد وهذا معناه في كتمان نعمت محمد او لان الخطاب بالآية الاولى
لما علم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك وبالثانية لما خص اهل العلم امرهم
بالتقوى الذي هو منتهاه ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل ﴾ عطف على ما قبله واللبس بالفتح
الخلط اى لا تخلطوا الحق المنزل بالباطل الذي تخترعونه وتكتبونه حتى لا يميز بينهما اولا
تجعلوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله اوتذكرونه في تأويله
﴿ ولا ﴾ تكتبوا الحق ﴿ باضمار لا او نصب باضمار ان على ان الواو للجمع اى لا تجمعوا
لبس الحق بالباطل وكتمانه فقلوه ولا تلبسوا الحق بالباطل هونى عن التغير وقوله وتكتبوا
الحق هونى عن الكتمان لانهم كانوا يقولون لانجد في التوراة صفة محمد صلى الله عليه وسلم
فاللبس غير الكتمان ﴿ واتم تعلمون ﴾ اى حال كونكم عالمين بانكم لا بسون كاتمون او
واتم تعلمون انه حق نبى مرسل وليس اراد الحال لتقييد المنتهى به بل لزيادة تقييد حالهم
اذ الجاهل قديمذر * وفي التيسير يجوز صرف الخطاب الى المسلمين والى كل صنف منهم
وبيانه ايها السلاطين لا تخلطوا العدل بالجور وايها القضاة لا تخلطوا الحكم بالرشوة وكذا
كل فريق * فهذه الآية وان كانت خاصة ببني اسرائيل فهي تتناول من فعل فعلهم فن اخذ
رشوة على تغيير حق وابطاله او امتنع من تعليم ماوجب عليه اوداء ما علمه وقد تعين عليه
حتى يأخذ عليه اجرا فقد دخل في مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
(من تعلم علما لا يتنبيه به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة
يوم القيامة) اى ربحها فن رهب وصاحب التقوى لا يأخذ على علمه عوضا ولا على وصيته
ونصيحته صفدا بل يبين الحق ويصدق به ولا يلحقه في ذلك خوف ولا فزع قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يمنعن احدكم هبة احد ان يقول او يقوم بالحق حيث كان)
وفي التنزيل (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) - حكي - ان سليمان بن عبد الملك مر
بالمدينة وهو يريد مكة فاقام بها اياما فقال هل بالمدينة احد أدرك احدنا من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم قالوا له ابو حازم فارسل اليه فلما دخل عليه قال له يا ابا حازم ما هذا الجفاء قال له ابو حازم
يا امير المؤمنين اى جفاء رأيت منى قال اتانى وجوه اهل المدينة ولم تأتى قال يا امير المؤمنين اعينك
بالله ان تقول ما لم يكن ما عرفتى قبل هذا اليوم ولا انا رأيتك قال فالتفت الى محمد بن شهاب الزهرى
فقال اصاب الشيخ واخطأت قال سليمان يا ابا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربت الآخرة
وعمرت الدنيا فكركم ان تنقلوا من العمران الى الخراب قال اصببت يا ابا حازم فكيف القدوم
غدا على الله تعالى قال اما المحسن فكالغائب يقدم على اهله واما المسي فكالآبق يقدم على مولاه
فبكى سليمان وقال ليت شعرى ما لنا عند الله قال اعرض عملك على كتاب الله قال وى مكان
اجده قال (ان الابرار لنى نعيم وان الفجار لنى جحيم) قال سليمان فاين رحمة الله يا ابا حازم
قال (ان رحمة الله قريب من المحسنين) قال له سليمان يا ابا حازم فاى عباد الله اكرم قال اولوا
المروة والنهى قال له سليمان فاى الاعمال افضل قال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال
سليمان فاى الدعاء اسمع قال دعاء المحسن اليه للمحسن فقال اى الصدقة افضل قال على

السائل البائس وجهد المقل ليس فيها من ولا اذى قال فأى القول اعدل قال قول الحق عند من تخافه وترجوه قال فأى المؤمنين اكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها قال فأى المؤمنين احمق قال رجل انحط فى هوى اخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره قال سليمان اصبت فما تقول فيما نحن فيه قال يا امير المؤمنين اعفى قال له سليمان لا ولكن نصيحة تلقيها الى قال يا امير المؤمنين ان اباك قهروا الناس بالسيف واخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضاهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة فقد ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوا وما قيل لهم فقال رجل من جلسائه بئس ما قلت يا ابا حازم قال ابو حازم كذبت ان الله اخذ ميثاق العلماء لتبينته للناس ولا تكتمونه قال سليمان فكيف لنا ان نصلح قال تدعون الصلف وتتمسكون بالمروءة وتقسمون بالسوية قال له سليمان كيف لنا بالماخذ قال تأخذه من حله وتضعه فى اهله قال له سليمان هل لك يا ابا حازم ان تصحبنا ونصيب منك قال اعوذ بالله قال ولم ذاك قال اخشى ان اركن اليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات قال له ارفع الينا حوائجك قال تخينى من الناس وتدخلنى الجنة قال له سليمان ليس ذاك الى قال ابو حازم فالى اليك حاجة غيرها قال فادع الى قال ابو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسره لخيرى الدنيا والآخرة وان كان عدوك فخذ بناصيته الى ماتحب وترضى قال له سليمان عظمى قال ابو حازم قد اوجزت واكثر ان كنت من اهله وان لم تكن من اهله فاي ينبغي ان ارمى عن قوبس ليس لها وتر قال له سليمان اوص قال سأوصيك واوجز عظم ربك وتزهر ان يراك حيث نهاك او يفقدك من حيث امرك فلما خرج من عنده بعث اليه بمائة دينار وكتب أن انفقها ولك عندى مثلها قال فردها عليه وكتب اليه يا امير المؤمنين اعينك بالله ان يكون سؤالك اياى هزلا او ردى عليك بذلا ما ارضاها لك فكيف لنفسى ان موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ووجد من دونهم جاريتين تذودان فسقى لهما فقالتا لانسق حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير فسقى لهما فلما تولى الى الظل قال رب انى لما نزلت الى من خير فقير وذلك انه كان جائعا خائفا لا يأمن فسأل ربه ولم يسأل الناس فلم يظن الرعاء وفطنت الجاريتان فلما رجعتا الى ابيهما اخبرتاها بالقصة وبقوله فقال ابوها وهو شبيب عليه السلام هذا رجل جائع قال لاحداهما اذهبي فادعيه فلما أتته عظمتها وغطت وجهها وقالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ماسقيت لنا فشق على موسى حين ذكرت اجر ماسقيت لنا فلم يجذبدا من ان يتبعها لانه كان بين الجبال جائعا مستوحشا فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له عجزها وكانت ذات عجز وجعل موسى يعرض مرة ويفض اخرى فلما عيل صبره ناداها يا امة الله كوني خلفى واريني بقولك فلما دخل على شبيب اذا هو بالعشاء مهيا فقال له شبيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال شبيب لمأما انت جائع قال بلى ولكنى اخاف ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا نبيع شيئا من ديننا بملى الارض ذهابا فقال له شبيب لا يا شاب ولكنها عادتي وعادة آبائى تقرى الضيف ونظم الطعام فجلس موسى فاكل فان كانت هذه المائة دينار عوضا لما حدثت

حبيبة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب احل من هذه وان كانت لحق لي
 نزلت في فيها نظراء فان ساوت بيتنا والافليس لي فيها حاجة * قال القرطبي في تفسيره
 بعد ايراد هذه الحكاية قلت هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والانبياء انتهى * وقد اختلف
 العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية (ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا)
 والفتوى في هذا الزمان على جواز الاستئجار لتعليم القرآن والفقه وغيره للتأليف قال
 صلى الله عليه وسلم (ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله) والآية في حق من تعين عليه التعليم
 فابي حتى يأخذ عليه اجرا فماذا لم يتعين فيجوز له اخذ الاجرة بدليل السنة في ذلك كما اذا
 كان الفسأل في موضع لا يوجد من يفصل الميت غيره كافي القرى والنواحي فلا اجر له لتعنه
 لذلك واما اذا كان ثمة ناس غيره كافي الامصار والمدن فله الاجر حيث لم يتعين عليه فلا يأثم
 بالتزك وقد يتعين عليه الا انه ليس عنده ما ينفعه على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم
 وله ان يقبل على صنفته وحرفته * ويجب على الامام ان يعين له شيئا والافعل المسلمين لان
 الصديق رضي الله عنه لما ولي الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به اهله فاخذ ثيابا وخرج
 الى السوق فقبل له في ذلك فقال ومن اين اتفق على عيالي فردوه وفرضوا له كفايته وكذا
 يجوز للامام والمؤذن وامثالهما اخذ الاجرة وبيع المصحف ليس ببيع القرآن بل هو بيع
 الورق وعمل ايدي الكتاب * وقالوا في زماننا تغير الجواب في بعض مسائل لتغير الزمان
 وخوف اندراس العلم والدين منها ملازمة العلماء ابواب السلاطين ومنها خروجهم الى
 القرى لطلب المعيشة ومنها اخذ الاجرة لتعليم القرآن والاذان والامامة ومنها الغزل
 عن الحرمة بغير اذنها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها فافتي بالجواز فيها خشية
 الوقوع فيما هو اشد منها واضر كذا في نصاب الاحساب وغيره : قال في المتنوى
 عاشقنا شادمانى وغم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست
 غير معشوق از تماشاى بود * عشق نبود هرزه سودايى بود
 عشق آن شعله است كو چون بز فروخت * هر كه جز معشوق باقى جمله سوخته
 ﴿ واقموا الصلوة ﴾ خطاب لبني اسرائيل اى اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وأدوها
 بشرائطها وحدوها كصلاة المسلمين فان غيرها كلا صلاة ﴿ وآتوا الزكوة ﴾ كزكاة
 المؤمنين فان غيرها كلا زكاة * والزكاة من زكى الزرع اذا نما فان اخراجها يستجلب بركة
 في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث
 وأتلف من البخل * واعلم ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من المبادات
 كالصلاة والصوم ولا يعاقبون بتركها عند الخفية فالتكليف عندهم راجع الى الاعتقاد
 والقبول ﴿ واركموا مع الراكعين ﴾ اى في جماعاتهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع
 وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس فان الصلاة كالغزو والمحراب كمحل الحرب ولا بد
 للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ما اجتمع
 من المسلمين في جماعة اربعون رجلا الا وفيهم رجل مغفور له) قاله تعالى اكرم من ان يغفر له

در ادوات
 در وقت
 در زمان
 در محل
 در مذهب
 در آن
 در آن

وتعجب ﴿ وتسون انفسكم ﴾ وتكونها من البر كالمنسيات لان اصل السهو والنسيان الترك الا ان السهو يكون لما علمه الانسان ولما لم يعلمه والنسيان لما عذب بعد حضوره كانوا يقولون لفقرائهم الذين لا مطمع لهم فيهم بالسرايموا بمحمد فانه حق وكانوا يقولون للاغنياء ترى فيه بعض علامات نبي آخر الزمان دون بعض فانتظروا الاستيفاء لما ينالون منهم ويؤخرون امور انفسهم فلا يتبعونه في الحال مع عزيمتهم ان يتبعوه يوما وكذا حال من تمادي في العصيان وهو يقول اتوب عند الكبر والشيب وربما يفجأ الموت فينبق في حيرة الموت : قال الحافظ

ديدي آن قهقهة كبك خرامان حافظ * كد زمر نجمة شاهين قضا فافل بود
﴿ وانتم تتلون الكتاب ﴾ اي والحال انكم تتلون التوراة الناطقة بنعوته صلى الله تعالى عليه وسلم الآمرة بالايمان به ﴿ أفلا تعقلون ﴾ اي ليس لكم عقل تعرفون به انه قبيح منكم عدم اصلاح انفسكم والاستغال بغيركم * والعقل في الاصل المنع والامساك ومنه العقل الذي يشده وظيف البعير الى ذراعيه لحبسه عن الحراك سمي به النور الروحاني الذي به تدرك النفس العلوم الضرورية والتطورية لانه يحبس عن تعاطي ما يفسد ويعقل على ما يحسن ومحله الدماغ لان الدماغ محل الحس وعند البعض محله القلب لان القلب معدن الحياة ومادة الحواس وعند البعض هو نور في بدن الآدمي * ثم هذا التوبيخ ليس على امر الناس بالبر بل لشرك العمل به فدار الانكار والتوبيخ هي الجملة المعطوفة وهي جملة تسون انفسكم دون ما عطفت هي عليه وهي اتأمرون الناس بالبر ولا يستقيم قول من لا يجوز الامر بالمعروف لمن لا يعمل به لهذه الآية بل يجب العمل به ويجب الامر به وقد قال عليه السلام (مروا بالمعروف وان لم تعملوا به وانهموا عن المنكر وان لم تنتهوا عنه) وهذا لانه اذا امر به مع انه لا يعمل به فقد ترك واجبا واذا لم يأمر به قد ترك واجبين فالامر بالحسن حسن وان لم يعمل به ولكن قلما نفع موعظة من لم يفظ نفسه ومن امر بخير فليكن اشد الناس مسارعة اليه ومن نهى عن شيء فليكن اشد الناس انتهاء عنه * وهذه الآية كآية ناعية على من يعط غيره ولا يعط نفسه سوء صنيعه وعدم تأثره وان فعله فعل الجاهل بالشرع او الاحق الحالى عن العقل والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والاقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحق وتقيم غيرها لامنع الفاسق من الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المأمور بهما لا يوجب الاخلال بالآخر - يروي - انه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في القلوب وكان كثيرا ما يموت من اهل مجلسه واحدا واثنان من شدة تأثير وعظه وكان في بلده عجوز لها ابن صالح رقيق القلب سريع الانفعال وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من امر الله تعالى ما وقع ثم ان العجوز لقيت الواعظ يوما في الطريق فقالت

أتهدي الانام ولا تهدي * الا ان ذلك لا ينفع

فيا حجر الشخذ حتى متى * تسن الحديد ولا تقطع

فلما سمعها الواعظ شفق شهقة فخر من فرسه مفشيا عليه فحملوه الى بيته فتوفى الى
رحمة الله تعالى : قال الحافظ

واعظان كين جلوه در محراب ومنبر ميكنند * چون بخلوت ميروند آن كار ديكر ميكنند
مشكلي دارم ز دانشمند مجلس باز پرس * توبه فرمايان چرا خود توبه كتر ميكنند

قال رسول الله تعالى عليه وسلم (ليلة اسرى بي مررت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار
فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطباء من امتك يأمرون الناس بالبر وينسون انفسهم
يجزون نصيبهم في نار جهنم فيقال لهم من اتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وننسى
انفسنا) * قال الاوزاعي شكك التواويس الى الله تعالى ما تجده من جيف الكفار فابوحى الله
اليها بطون العلماء السوء أنتن مما اتم فيه * وفي الحديث (ما من عبد يخطب خطبة الا والله
تعالى سائله عنها يوم القيامة ما اراد بها) * قال الشيخ اقتاده افندي لوان واعظا يرى نفسه
خيما من المستمعين يشكل الامر كذا اذا لم يكن من ينفذ الى كلامه مساويا لمن يلطم على
قفاه يشكل الامر فلذلك قال عليه السلام (كم من واعظ يلعب به الشيطان) اللهم الا ان يقول
ينفع مني المسلمون وان كنت معذبا في النار فهو نوع فناء لكن يخاف ان يجد حظه في ضمنه *
وقال ايضا من كان يعظ الناس اما ان يعتقد انهم يعرفون ما يعرفه او يعتقد انهم لا يعرفون
ما يعرفه فعلى الاول لا يحتاج الى وعظه وعلى الثاني قد اثبت لهم جهلا ولنفسه فضلا عليهم
فهو محض كبر وبالجملة حيل النفس كثيرة لا تيسر النجاة منها الا بمحض لطف الله تعالى
وادنى الحال ان يلاحظ قوله عليه السلام (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق) فادام
لم يصل السالك الى الحقيقة لا يتخلص من الورطة قال عليه الصلاة والسلام (الناس كلهم سكارى
الا العالمون) الحديث والمخلصون على خطر عظيم وانما الامن للمخلص بالفتح وهو الواصل الى التوحيد
الحقيقي الفانى عن القهر والكرم الخارج عن حد الوجود والعدم وهو الفناء الكلى وهم الذين
اريدوا بقوله تعالى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) ولا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب
فان الكمال فيها والافهو ناقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن النقصان الا يرى ان الانبياء
عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فالكامل في مرتبة الكمال
يكون كامل العقل حتى يحس بصيرير الباب في حال استراقه الهم اوصلنا الى الكمال
﴿ واستعينوا ﴾ يا بنى اسرائيل على قضاء حوائجكم ﴿ بالصبر ﴾ اى بانتظار الظفر والفرج
توكلا على الله تعالى او بالصوم الذى هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية
النفس ﴿ والصلاة ﴾ اى التوسل بالصلاة والاتجاه اليها حتى تنجاوا الى تحصيل المآرب
واجبر المصائب كانهم اى بنى اسرائيل لما امروا بما شق عليهم لما فيه من ترك الكلفة وترك
الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك * روى انه عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع الى
الصلاة * وروى ان ابن عباس رضى الله عنهما نعى له بنت وهو فى سفر فاسترجع وقال عورة
سترها الله بمؤونة كفها الله واخير ساقه الله ثم تنحى عن الطريق وصلى ثم انصرف الى

راحته وهو يقرأ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴿ وانها ﴾ اى الاستعانة بهما ﴿ لكيرة ﴾
لثقله ساقه كقوله تعالى ﴿ كبر على المشركين ما تدعوهم اليه ﴾ ﴿ الاعلى الحاشمين ﴾ اى الخجين
الحائزين والخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب او الخشوع بالبصر والخضوع بسائر الاعضاء
وانما لم يتقل عليهم لانهم يستغرقون فى مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجرى عليهم من المشاق
والتعاب لذلك قال صلى الله عليه وسلم (وقرة عيني فى الصلاة) لان اشتغاله عليه السلام بالصلاة كان
راحة له وكان يعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً ﴿ الذين يظنون ﴾ اى يوقنون لان الظن
يكون يقناً ويكون شكاً فهو من الاضداد كالرجاء يكون امناً وخوفاً كفى تفسير الكواشى
﴿ انهم ملاقوا ربهم ﴾ معانيه وهو كناية عن شهود مشاهد العرض والسؤال يوم القيامة وهو
الوجه فيما روى فى الاخبار لقي الله وهو عليه غضبان وما يجرى مجراه * وقيل اى يعلمون انهم
يموتون قال النبي عليه الصلاة والسلام (من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله
لقاءه) واراد به الموت ﴿ وانهم اليه راجعون ﴾ اى يعلمون انهم راجعون يوم القيامة الى الله
تعالى اى الى جزائه اياهم على اعمالهم واما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب
ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتقل عليهم كالمتأففين والمرائين فالصبر على
الاذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها وهون من اخلاق
الانبياء والصالحين * قال يحيى بن ايمان الصبر ان لا تنبى حالة سوى ما رزقك الله والرضى
بما قضى الله من امر دنياك وآخرتك وهو بمنزلة الرأس من الجسد : قال الحافظ

كوبند سنك لعل شود در مقام صبر * آرى شود وليك بخون جگر شود

ثم ان الله تعالى وصف جزاء الاعمال وجعل لها نهاية واحدا فقال (من جاء بالحسنة فله عشر
امثالها) وجعل جزاء الصدقة فى سبيل الله فوق هذا فقال (مثل الذين ينفقون اموالهم
فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبلة) الآية وجعل اجر الصابرين بغير
حساب ومدح اهله فقال (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقد وصف الله نفسه
بالصبر كفى الحديث (ليس شئ اصبر على اذى سمعه من الله تعالى انهم ليدعون له ولدا وانه
ليعافهم ويرزقهم) ووصف الله بالصبر انما هو بمعنى الحلم وهو تأخير العقوبة عن المستحقين لها
* والفرق بين الحلم والصبور ان المذنب لا يأمن العقوبة فى صفة الصبور كما يأمنها فى صفة الحلم
* وقيل فى الخشوع تريد ان تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع باكل الحشن
ولبس الحشن لكن الخشوع ان ترى الشريف والدينى فى الحق سواء وتخضع لله فى كل فرض
افترض عليك فمن اظهر خشوعا فوق ما فى قلبه فانما اظهر ثقافا على ثقاف * قال سهل بن عبد الله
لا تكون خاشعا حتى تخضع كل شعرة على جسدك وهذا هو الخشوع المحمود لان الخوف اذا
سكن القلب اوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراهم مطرقا متأدبا متذلا وقد كان السلف
يحتهدون فى ستر ما يظهر من ذلك واما المذموم فتكلفه والتباكى ومطاطاة الرأس كما يفعله الجهال
ليروا بعين البر والاجلال وذلك خدع من الشيطان وتسويل من نفس الانسان وكان عمر رضى الله
عنه اذا تكلم اسمع واذا مشى اسرع واذا ضرب اوجع وكان ناسكا صدقا وخاشعا حقا

كافي تفسير القرطبي ﴿ وقال في التأويلات النجمية ﴾ (واستعينوا بالصبر) عن شهوات النفس ومتابعة هواها (والصلوة) اى دوام الوقوف والتزام المكوف على باب الغيب وحضرة الرب (وانها) اى الاستماعة بهما (لكيرة) امر عظيم وشأن صعب (الا على الخاشعين) وهم الذين تجلى الحق لاسرارهم فتخسعت له انفسهم كاقال عليه الصلاة والسلام (اذا تجلى الله لشيء خضع له) وقال (وخسعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) فالتجلى يورث الالفة مع الحق ويسقط الكلفة عن الخلق (الذين يظنون) اى يوقنون بنور التجلى (انهم ملاقوا ربهم) انهم يشاهدون جمال الحق (وانهم اليه راجعون) بمجذبات الحق التى كل جذبة منها توازى عمل الثقلين ﴿ يا بنى اسرائيل اذكروا ﴾ اشكروا ﴿ نعمتى التى انعمت ﴾ بها ﴿ عليكم ﴾ بانزال المن والسلوى وتظليل الغمام وتفجير الماء من الحجر وغيرها وذكرا نعم على الآباء الزام الشكر على الابناء فانهم يشرفون بشرفهم ولذلك خاطبهم فقال تعالى فضلتكم ولم يقل فضلت آبائكم لان في فضل آبائهم فضلهم ﴿ و ﴾ اذكروا ﴿ انى فضلتكم على العالمين ﴾ من عطف الخاص على العام للتشريف اى فضلت آباءكم على عالمي زمانهم بمانحتهم من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلتهم انبياء وملوكا مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل ان يغيروا وهذا كاقال في حق مريم (واصطفاك على نساء العالمين) اى نساء زمانك فان خديجة وعائشة وفاطمة افضل منها فلم يكن لهم فضل على امة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى في حقهم (كنتم خير امة اخرجت للناس) كافي التيسير * فالاستغراق في العالمين عرفى لاحقيقى * قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فضيلة على غيره وكان له اجران اجر ايمانه بنيه واجر اتباعه لمحمد صلى الله عليه وسلم * وقد روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ثلاثة يعطيهم الله الاجر مرتين من اشترى جارية فاحسن تأديبها فاعتقها وتزوجها وعبد اطاع سيده واطاع الله ورجل من اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله عليه وسلم قائم به) * قال القشيري اشهد الله بنى اسرائيل فضل انفسهم فقال فضلتكم على العالمين واشهد محمد صلى الله عليه وسلم فضل ربه فقال قل بفضل الله وبرحمته وشتان بين من مشهوده فضل نفسه وبين من مشهوده فضل ربه وشهوده فضل نفسه قد يورث الاعجاب وشهوده فضل ربه يورث الايجاب ثم ان اليهود كانوا يقولون نحن من اولاد ابراهيم خليل الرحمن ومن اولاد اسحق ذبيح الله والله تعالى يقبل شفاعتهما فينا فرد الله عليهم فانزل هذه الآية وقال ﴿ واتقوا ﴾ اى واخشوا يا بنى اسرائيل ﴿ يوما ﴾ يوم القيامة اى حساب يوم او عذاب يوم فهو من ذكر المحل وارادة الحال ﴿ لا تجزى ﴾ اى لا تقتضى فيه ولا تؤدى ولا تنفى فالمائد محذوف والجملة صفة يوم ﴿ نفس ﴾ مؤمنة ﴿ عن نفس ﴾ كافرة ﴿ شيئا ﴾ مامن الحقوق التى لزمت عليها وهونصب على المفعول به وايراده منكرا مع تنكير النفس للتعميم والاقاط الكلى قال تعالى (لن تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم) وكيف تنفع وقد قال (يوم يفر المرء من اخيه) الآية : قال في المتوى چون يفر المرء آيد من اخيه * يهرب المولود يوما من ابيه زان شود هر دوست آن ساعت عدو * كه بت تو بود وازره مانع او

در اواسط دفتر پنجم در بیان تفسیر اهل مروان وحمد انبیان الخ

وهذا في حق الكفار فاما المؤمن فقد استثناء فقال ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من آتى الله بقلب سليم ﴾ اى خال عن الشرك ﴿ ولا يقبل منها ﴾ اى من النفس الاولى المؤمنة ﴿ شفاعة ﴾ ان شفعت للنفس الثانية الكافرة عند الله لتخليصها من عذابه والشفاعة مصدر الشافع والشفيع وهو طالب قضاء حاجة غيره مأخوذ من الشفع لانه يشفع نفسه بمن يشفع له في طلب مراده ولاشفاعة في حق الكافر بخلاف المؤمن قال النبي عليه السلام (شفاعة لاهل الكبار من امتي) فمن كذب بها لم ينلها والآيات الواردة في نفى الشفاعة خاصة بالكفار ﴿ ولا يؤخذ منها ﴾ اى من المشفوع لها وهى النفس الثانية العاصية ﴿ عدل ﴾ اى فداء من مال او رجل مكانها او توبة تجوبها من النار * والعدل بالفتح مثل الشئ من خلاف جنسه وبالكسر مثله من جنسه وسمى به القدية لانها تساويه وتماثله وتجري مجراه ﴿ لم ينصرون ﴾ اى ينعمون من عذاب الله تعالى ومن ايدى المعذنين فلانافع ولاشافع ولادافع لهم والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والاناسى والنصرة ههنا اخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر * ثم هذه الآية في غاية البلاغة فانها جمعت ذكر الوجوه التى بها يتخلص المرء من التكبى التى اصابتها في الدنيا وهى اربع ينوب عنه غيره في تحمل ما عليه او يقتدى بمال فيخلص منها او يشفع له شافع فيوهب له او ينصره ناصر فيمنعه فقطعها الله عنهم جميعا * وعن عكرمة انه قال ان الوالد ليتعلق بولده يوم القيامة فيقول يا بنى انى اباك في الدنيا وقد احتجت الى مثقال حبة من حسناتك لعلى انجوبها مما ترى فيقول له ولده انى اتخوف مثل الذى تخوفت انت فلاطيق ان اعطيك شيئا ثم يتعلق بزوجه فيقول لها فلانة انى زوجك في الدنيا فتثنى عليه خيرا فيقول لها انى اطلب منك حسنة واحدة تهينها لى لعلى انجو مما ترى فتقول لا اطيعك ذلك انى تخوفت مثل الذى تخوفت منه فيقول الله (وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذاقربى) يعنى من اقلته الذنوب لا يحمل احد من ذنبه شئ : قال السعدى

برفتد هر كس درود آنچه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت

بر آن خورد سعدى كه بخي نشاند * كسى ردخر من كه تخمى فشاند

وفي التأويلات التجمية (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم) ظاهره عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد علم الله فيهم خيرا فاسمعهم خطابه في السر فذكروا نعمته التى انعم بها عليهم وهى استعداد قبول رشاش نوره يوم خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره قائم حمد عليه السلام من خاصية قبول ذلك الرشاش كما قال عليه السلام (فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل) (وانى فضلتكم على العالمين) اى بهذه النعمة اى فضلتكم من الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بهذا النعمة عند رش اسرر على من لم يصبهم ذلك النور من العالمين (واتقوا يوما) اى عذاب يوم يخوف الله انعامه به فماله كما قال واتقوا النار الح ويخوف الخاص بصفاته كقوله (انانلم مايسرون ومايملنون) وقوله (ليسأل الصادقين عن صدقهم) ويخوف خاص الخاص بذاته

ويحذركم الله نفسه وقوله (واتقوا الله حق تقاته * لا تحزى نفس عن نفس شيئا * والامر يومئذ لله * ولا يقبل منها شفاعة) في حق نفسها ولا في حق غيرها بغير الاذن كقوله تعالى (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه * ولا يؤخذ منها عدل) اى فداء (لانه ليس للانسان الاماسى وان سعيه سوف يرى) والسعى المشكور ما يكون ههنا (ولا هم ينصرون) لانهم مانصروا الحق ههنا وقد قال الله تعالى (ان تنصروا الله ينصركم) ﴿ واذنبناكم ﴾ خطاب لبنى اسرائيل اى اذكروا وقت تحييتنا اياكم اى آباءكم فان تحييتهم نحية لاعتقابهم ومن عادة العرب يقولون قتلناكم يوم عكاظ اى قتل آباؤنا آباءكم والنحو المكان العالى من الارض لان من صار اليه يخلص ثم سعى كل فائز ناجيا لخروجه من ضيق الى سعة اى جعلنا آباءكم بمكان حرز ورفعاكم عن الاذى ﴿ من آل فرعون ﴾ واتباعه واهل دينه * وفرعون لقب من ملك العمالة ككسرى لملك الفرس وقصر لملك الروم وخاقان لملك الترك والتجاشى للحبشة وتبع لاهل اليمن * والعمالة الجبارة وهم اولاد عمليق بن لاود بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام سكان الشام منهم سموا بالجبارة وملوك مصر منهم سموا بالفراعنة ولعنوه اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وتمرد فليس المراد الاستفراق بل الذين كانوا بمصر وفرعون موسى هو الوليد بن مصعب ابن الريان وكان من القبط وعمر اكثر من اربعمائة سنة * وقيل انه كان عطارا اصفهانيا ركبته الديون فافلس فاضطر الى الخروج فلحق بالشام فلم يتيسر له المقام فدخل مصر فرأى في ظاهرها حملا من البطيخ بدرهم وفي سوقها بطيخة بدرهم فقال فى نفسه ان تيسر لى اداء الديون فهذا طريقه فخرج الى السواد فاشترى حملا بدرهم فتوجه به الى السوق فبكل من لقيه من المكاسين اى العشارين اخذ بطيخة فدخل البلد ومامعه الابطيخة فباعها بدرهم ومضى بوجهه ورأى اهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى احد سياستهم وكان قد وقع بها وباء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتا يدفن فتعرض لاوليائه فقال انا امين المقابر فلا ادعكم تدفونوه حتى تعطونى خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لآخر وآخر حتى جمع فى مقدار ثلاثة اشهر مالا عظيما ولم يتعرض له احد قط الى ان تعرض يوما لاوليائه سميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فابوا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبه اليه الى فرعون اى الى ملك المدينة فقال من انت ومن اقامك بهذا المقام قال لم يقمى احد وانما فعلت ما فعلت ليحضرنى احد الى مجلسك فانبهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فاحضره ودفعه الى فرعون فقال ولنى امورك ترى امينا كافيا فولاه اياها فسار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت احوال الرعية ولبث فيهم دهر طويلا وترامى امره فى العدل والصلاح فلما مات فرعون اقاموه مقامه فكان من امره ما كان وكان فرعون يوسف عليه السلام ريان وبينهما اكثر من اربعمائة سنة ﴿ يسومونكم ﴾ اى يبيعونكم ﴿ سوء العذاب ﴾ واقبحه بالنسبة الى سائرهم ويريدونكم عليه ويكلفونكم الاعمال الشاقة ويذيقونكم ويدعون عليكم ذلك من سام السلعة اذا طلبها والسوم بمعنى البغاء وبني يتعدى الى مفعولين بلا واسطة فلذلك كان سوء العذاب منصوبا على المفعولية ليسومونكم

والجملة حال من ضمير المفعول في نجيناكم والمعنى نجيناكم مسومين منهم اقبح العذاب كقولك رأيت زيدا يضربه عمرو اى رأيت حال كونه مضروباً لعمرو وذلك ان فرعون جعل بنى اسرائيل خدماً وخولاً وصنفهم في الاعمال فصنف بينون وصنف يحرثون ويزرعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن منهم في عمل وضع عليهم الجزية * وقال وهب كانوا اصنافاً في اعمال فرعون فذووا القوة يفتحون السوارى من الجبال حتى قرحت اعناقهم وايديهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وطائفة ينقلون الحجارة والطين بينون له القصور وطائفة منهم يضربون اللبن ويطحخون الآجر وطائفة نجارون وحدادون والضعفة منهم يضرب عليهم الحراج ضريبة ويؤدونها كل يوم فمن غربت عليه الشمس قبل ان يؤدى ضربيته غلت يمينه الى عنقه شهراً والنساء يغزلن الكتان وينسجن وقيل تفسير قوله يسومونكم سوء العذاب ما بعده وهو قوله تعالى ﴿ يذبحون ابناءكم ﴾ كانه قيل ما حقيقة سوء العذاب الذى يبغونه لنا فاجيب بانهم يذبحون ابناءكم اى يقتلونهم والتشديد للتكثير كما يقال فتحت الابواب * والمراد من الابناء هم الذكور خاصة وان كان الاسم يقع على الذكور والاناث في غير هذا الموضع كالبنين في قوله تعالى يا بنى اسرائيل فانهم كانوا يذبحون الغلمان لاغير وكذا اريد به الصغار دون الكبار لانهم كانوا يذبحون الصغار ﴿ ويستحيون نساءكم ﴾ اى يستبقون بناتكم ويتركونهن حيات وذكر النساء وان كانوا يفعلون هذا بالصغار لانه ساهن باسم المآل لانهم اذا استبقوهن صرن نساء بعد البلوغ ولانهم كانوا يستبقون البنات مع امهاتهن والاسم يقع على الكيبريات والصغيريات عند الاختلاط * وذلك ان فرعون رأى في منامه كأن نارا اقبلت من بيت المقدس فاحاطت بمصر واخرجت كل قبلى بها ولم تعرض لبنى اسرائيل فهاله ذلك وسأل الكهنة والسحرة عن رؤياه فقالوا يولد في بنى اسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد في بنى اسرائيل وجمع القوابل فقال لهن لا يسقط على ايديكن غلام يولد في بنى اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت و وكل القوابل فكن يفعلن ذلك حتى قيل انه قتل في طلب موسى عليه السلام اثني عشر الف صبي وتسعين الف وليد وقد اعطى الله نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه اولئك المقتولين لو كانوا احياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ثم اسرع الموت في مشيخة بنى اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت وقع في بنى اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك ان يقع العمل علينا فامر فرعون ان يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هارون عليه السلام في السنة التى لا يذبح فيها و ولد موسى في السنة التى يذبحون فيها فلم يرد اجتهدهم من قضاء الله شيئاً وشمر فرعون عن ساق الاجتهاد وحسر عن ذراع العناد فاراد ان يسبق القضاء ظهوره وبأن الله الا ان يتم نوره ﴿ وفي ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من التذبيح والاستحياء ﴿ بلاء ﴾ اى محنة وبلياة وكون استحياء نسائهم اى استبقائهن على الحياة محنة مع انه عفو وترك للعذاب لما ان ذلك كان للاسترقاق والاستعمال في الاعمال الشاقة ولان بقاء البنات مما يشق

على الآباء ولا سيما بعد ذبح البنين ﴿من ربكم﴾ من جهة تعالى بتسليطهم عليكم ﴿عظيم﴾ صفة للبلاء وتشكيها للتفخيم ويجوز ان يشار بذلك الى الانجاء من فرعون ومعنى البلاء حينئذ النعمة لان اصل البلاء الاختيار والله تعالى يختبر عباده تارة بالمنافع ليشكروا فيكون ذلك الاختبار منحة اى عطاء ولعمة واخرى بالمضار ليصبروا فيكون محنة فلفظ الاختبار يستعمل في الخير والشر قال تعالى (ونبلوكم بالشر والخير) ومعنى من ربكم اى يبعث موسى وبتوقيفه لتخليصكم منهم * والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة وهى صفاتها الذميمة واخلاقها الرديئة في يوم سوء العذاب للروح الشريف بذبح ابناء الصفات الروحانية الحميدة واستحياء بعض الصفات القلبية لاستخدامهن في اعمال القدرة الحيوانية لا يمكن الابتغية الله كما قال عليه الصلاة والسلام (لن ينجي احدكم عمله) قيل ولا انت يا رسول الله قال (ولانا الا ان يتغمدنى الله بفضله) وفي ذلكم اى فى استيلاء صفات النفس على القلب والروح بلاء عظيم وامتحان عظيم بالخير والشر فمن يهده الله ويصلح به يرجع اليه الله فى طلب النجاة فينجيه الله ويهلك عدوه ومن يضلله ويخذله اخذه الى الارض واتبع هواه وكان امره فرطاً * ثم فى الآية الكريمة تنبيه على ان ما يصيب العبد من السراء والضراء من قيل الاختبار فعله الشكر فى المسار والصبر على المضار : كما قال الحافظ

اكر بلطف بخوانى مزيد الطافست * وكر بقهر برانى درون ماصافست

وسنته تعالى استدعاء العباد لعبادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسراء والضراء لعلهم يرجعون لان مراده تعالى رجوع العباد اليه طوعا وكرها فالاول حال الاحرار والثانى حال الاغيار * قال داود بن رشيد من اصحاب محمد بن الحسن قت ليلة فاخذنى البرد فبكيت من العرى فتمت فرأيت قائلا يقول يا داود انما هم واقفائك فبكى علينا فانام داود بعد تلك الليلة كذا فى روضة الاخيار : قال فى المشوى

درد بستم داد حق تا من زخواب * بر جهم هريم شب لأبد شباب

فانخسب جملة شب چون كاوميش * دردها بخشيد حق از لطف خویش

روى ان الله تعالى اوحى الى بعض انبيائه انزلت بمبدى بلائى فدعانى فاطلته بالاجابة فشكاني فقلت عبدى كيف ارحمك من شئ به ارحمك * ومن ظن انك لطفه تعالى فذلك لقصور نظرة فى العقليات والعاديات والشرعيات * اما العقليات فبما من بلاء الا والعقل قاض بامكان اعظم منه حتى لو قدرنا اجتماع بلايا الدنيا كلها على كافر وعوقب فى الآخرة باعظم عذاب اهل النار لكان ملطوقا به اذ الله قادر على ان يعذبه باكثر من ذلك * واما العاديات فما وجدت قط بلية الا وفى طيها خير وحفها لطف باعتبار قصرها على نوعها اذ المبتلى مثلا بالجذام والعياذ بالله ليس كالأعمى وهما مع التقى ليسا كهما مع الفقر واجتماع كل ذلك مع سلامة الدين امر يسير * واما الشرعيات فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) وليخفف ألم البلاء عنك عليك بان الله هو المبتلى اما اعتبارا بان كل افعاله جميل اولانه عودك بالفعل الجميل والعطاء الجزيل ﴿و﴾ اذكروا

يا بني اسرائيل ﴿اذفرقا﴾ فصلنا ﴿بكم﴾ اى بسبب انجائكم قالباء للسبيية وهو اولى لان الكلام مسوق لتعداد النعم والامتنان وفي السبيية دلالة على تعظيمهم وهو ايضا من النعم وقيل الباء بمعنى اللام كقوله تعالى ﴿ذلك بان الله هو الحق﴾ اى لان الله ﴿البحر﴾ وهو بحر القلزم بحر من بحار فارس او بحر من ورائهم يقال له اساف حتى حصل اثنا عشر مسلكا بعدد اسباط بني اسرائيل والسبط ولد الولد والاسباط من بني اسرائيل كالقبائل من العرب وهم اولاد يعقوب ﴿فانجيناكم﴾ اى من الفرق باخراجكم الى الساحل ﴿واغرقنا﴾ الفرق الرسوب في الشئ المائع ورسب الشئ في الماء رسوبا اى سفل فيه هو الاغراق الاهلاك في الماء ﴿آل فرعون﴾ يريد فرعون وقومه للعلم بدخوله فيهم وكونه اولى به منهم ﴿واتم تنظرون﴾ بابصاركم انفراق البحر حين سلكتهم فيه وانطباقه على آل فرعون بعد سلامتكم منه وايضا تنظرون اليهم غرقى موتى حين رماهم البحر الى الساحل * قال القرطبي ان الله تعالى لما انجاهم واغرق فرعون قالوا يا موسى ان قلوبنا لا تطمئن أن فرعون قد غرق حتى امر الله البحر فلفظه فظفروا اليه * روى انه لما دنا هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بني اسرائيل من مصر ليلا فامرهم ان يخرجوا وان يستمروا الحلى من القبط وامران لا ينلداى احد منهم صاحبه وان يسرجوا في بيوتهم الى الصبح ومن خرج لطنخ بابه بكف من دم ليعلم انه قد خرج فخرجوا ليلا وهم ستائة الف وعشرون الف مقاتل لا يمدون فيهم ابن العشرين لصفه ولا ابن الستين لكبره والقبط لا يعلمون ووقع في القبط موت فجعلوا يدقونهم وشغلوا عن طلبهم فلما ارادوا السير ضرب عليهم التيه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني اسرائيل وسألهم عن ذلك فقالوا ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهدا ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انسد عليهم الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلمه احد غير عجوز قالت لودلت على قبره أتعطينى كل ما سألتك فابى عليها وقال حتى اسأل ربي فامر الله بايتاء سؤلها فقالت انى عجوز كبيرة لا استطيع المشى فاحملنى واخرجنى من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فاسألك ان لا تنزل في غرفة الا نزلتها معك قال نعم قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله ان يحسر عنه الماء فدعا الله ان يؤخر طلوع الفجر الى ان يفرغ من امر يوسف فحضر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من صنوبر قالوا ان موسى استخرج تابوت يوسف من قعر النيل بالوفى وهو اول علم اوجده الله بنفسه وعلمه آدم عليه السلام فتوارته الانبياء آخرا عن اول ثم انه حمله حتى دفنه بالشام ففتح لهم الطريق فساروا فكان هارون امام بني اسرائيل وموسى على ساقتهم فلما علم بذلك فرعون جمع قومه فخرج في طلب بني اسرائيل وعلى مقدمته هامان في الف الف وسبعمائة الف جواد ذكر ليس فيها رمكة على رأس كل واحد منهم بيضة وفي يده حربة فسارت بنوا اسرائيل حتى وصلوا الى البحر والماء في غاية الزيادة فاذا ركبهم فرعون حين اشرقت الشمس فقال فرعون في اصحاب موسى ان هؤلاء لشردمة قليلون فلما نظر اصحاب موسى اليهم بقوا متحيرين فقالوا لموسى ان المذكر كون يا موسى اودينا من قبل

ان تأتينا ومن بعد ماجئتنا اليوم فهلك فان البحر امامنا ان دخلناه غرقنا وفرعون خلفنا ان ادركنا قتلنا يا موسى كيف نصنع واين ما وعدتنا قال موسى كلا ان معي ربي سيهدين فاوحى الله الى موسى ان اضرب بمضالك البحر فضربه فلم يطمه فاوحى الله اليه ان كنه فضربه وقال انفلق يا اباخالد فانفلق فصار فيه اثنا عشر طريقا كل طريق كالجبل العظيم فكان لكل سبط طريق يأخذون فيه وارسل الله الريح والشمس على قعر البحر حتى صار يربسا فخاضت بنو اسرائيل البحر وعن جانبيهم الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضا فقالوا مالنا لا نرى اخواننا وقال كل سبط قد قتل اخواننا قال سيروا فانهم على طريق مثل طريقكم قالوا لا نرضى حتى نراهم فقال موسى اللهم أعني على اخلاقهم السيئة فاوحى الله اليه ان قل بمضالك هكذا وهكذا يمئة ويسرة فصار فيها كوى ينظر بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض فساروا حتى خرجوا من البحر فلما جاز آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر فرآه منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر انفلق من هيتي حتى ادرك عبيدي الذين ابهوا فهاب قومه ان يدخلوه وقيل له ان كنت ربا فادخل البحر كما دخل موسى وكان فرعون على حصان ادهم اى ذكر اسود من الخيل ولم يكن فى قوم فرعون فرس اثنى فجاء جبريل على اثنى وديق وهى التى تشتهى الفحل وتقدمه الى البحر فنم ادهم فرعون ربحها فاقترحم خلفها البحر اى هجم على البحر بالدخول وهم لا يرونه ولم يملك فرعون من امره شيئا وهو لا يرى فرس جبريل وتبعته الخيول وجاء ميكائيل على فرس خلف القوم يجعلهم ويسوقهم حتى لا يشد رجل منهم حتى خاضوا كلهم البحر ودخل آخر قوم فرعون وجاز آخر قوم موسى وهم اولهم بالخروج فامر الله البحر ان يأخذهم فانطبق على فرعون وقومه فاغرقوا فنادى فرعون لاله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين القصة وقالت بنو اسرائيل الآن يدركنا فيقتلنا فلفظ البحر ستمائة وعشرين الفا عليهم الحديد فذلك قوله تعالى ﴿ فالיום نحيك ببدنك ﴾ فلفظ فرعون وهو كانه ثور احمر فلم يقبل البحر بعد ذلك غريقا الا لفظه على وجه الماء * واعلم ان هذه الوقعة كما انها لموسى عليه الصلاة والسلام معجزة عظيمة لا وائل بن اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هى عليه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الابية وتقاد لها النفوس الفية موجبة لاعقابهم ان يتلقوها بالاذعان لانه عليه السلام اخبرهم بذلك مع انه كان اميا لم يقرأ كتابا وهذا غيب لم يكن له علم عند العرب فاخباره دل على انه اوحى اليه ذلك وذلك علامة لنبوته فاثارت اوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها حيث اتخذوا العجل آتيا بعد الانجاء ثم صار امرهم الى ان قتلوا انبياءهم ورسلمهم فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم فى دينهم وسوء اخلاقهم ولا تذكرت اواخرهم بتذكيرها وروايتها حيث بدلوا التوراة وافتروا على الله وكتبوا بايديهم واشتروا به عرضا وكفروا بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك قبالها من عصابة ما عصاها وطائفة ما طغاها * وفى الآية تهديد للكافرين ليؤمنوا وتنبية للمؤمنين ليتعظوا وينتهوا عن المعاصى فى جميع الاوقات خصوصا فى الزمان الذى انجى الله فيه موسى

مع بني اسرائيل من الفرق وهو اليوم العاشر من المحرم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم (ماهذا اليوم الذى تصومونه) فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه واغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فتخن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نحن احق واولى بموسى منكم) فصامه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بصيامه رواه مسلم وهذا يدل بظاهره على ان النبي عليه السلام انما صام عاشوراء وامر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما خبر به اليهود وليس كذلك لما روته عائشة رضى الله عنها قالت كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه - يحكى - انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء فركبوا في طلبه فلما رأى الفرسان خلفه وعلم انه مأخوذ رفع رأسه الى السماء وقال اللهم بحق هذا اليوم المبارك اسألك ان تتجنى منهم فاعمى الله ابصارهم جميعا فنجى الاسير فصام ذلك اليوم فلم يجد ما يفتقر عليه ويتعشى به فقام فاطعم وسقى في المنام فعاش بعد ذلك عشرين سنة لم يكن له حاجة الى الطعام والشراب قال النبي عليه السلام (التمسوا فضله فانه يوم مبارك اختاره الله من الايام من صام ذلك اليوم جعل الله له نصيبا من عبادة جميع من عبده من الملائكة والانبيا والمرسلين والشهداء والصالحين) هذا في الصوم * واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء فقد ذكرها الشيخ عبد القادر قدس سره عن ابن عباس رضى الله عنهما في حديث طويل فيه (ومن صلى اربع ركعات في يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة قل هو الله احد غفر الله له ذنوب خمسين عاما مستقبلا وبني له في الملأ الاعلى الف منبر من نور) ويستحب احياء ليلة عاشوراء في الحديث (من احيى ليلة عاشوراء فكأنما عبد الله بعبادة ملائكته المقربين) والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولذاتها وموسى هو القلب وقومه صفات القلب وفرعون هو النفس الامارة وقومه صفات النفس وهم اعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقتلوهم وهم سائررون الى الله تعالى والعدو من خلفهم وبحر الدنيا امامهم ولا بد لهم في السير الى الله من العبور على البحر ولا يخوضون البحر بلا ضرب عصا لاله الا الله على البحر بيد موسى القلب فان له يدا بيضاء في هذا الشأن والالفرقوا كما غرق فرعون وقومه ولو كانت هذه العصا في يد فرعون النفس لم يكن لها معجزة انفلاق البحر فاذا ضرب يد موسى القلب بعصا الذكر ينفلق بحر الدنيا وماء شهواتها يمينا وشمالا ويرسل الله ريح العناية وشمس الهداية على قعر بحر الدنيا فيصير يابسا من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيجاوزه وتجيهم عناية الله الى الساحل وأن الى ربك المنتهى وقيل لفرعون النفس وقومه اغرقوا فادخلوا نارا كذا لصاحب التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزكية ﴿ و ﴾ اذكروا يا بني اسرائيل ﴿ اذ واعدنا ﴾ وقت وعدنا وصيغة المفاعلة بمعنى الثاني او على اصلها فان الوعد وان كان من الله فقبوله كان من موسى وقبول الوعد شبه الوعد او ان الله تعالى وعده الوحي وهو وعده

الحجى للميقات الى الطور ﴿ موسى ﴾ مفعول اول لواعدا « مو » بالعبرانية الماء و « شى » بمعنى الشجر فقبلت الشين المعجمة سينا في العربية وانما سمي به لان امه جعلته في التابوت حين خافت عليه من فرعون وألقته في البحر فدفعته امواج البحر حتى أدخلته بين اشجار عند بيت فرعون فخرجت جوارى آسية امرأة فرعون يغسلن فوجدن التابوت فأخذنه فسمى عليه السلام باسم المكان الذى اصيب به وهو الماء والشجر ونسبه عليه الصلاة والسلام موسى بن عمران بن يصر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام ﴿ اربعين ليلة ﴾ اى تمام اربعين ليلة على حذف المضاف مفعول ثان امره الله تعالى بصوم ثلاثين وهو ذوالقعدة ثم زاد عليه عشرا من ذى الحجة وعبر عنها بالليالى لانها غرر الشهور وشهور العرب وضعت على سير القمر ولذلك وقع بها التاريخ فالليالى اولى الشهور والايام تتبع لها او لان الظلمة اقدم من الضوء ﴿ ثم اتخذتم العجل ﴾ وهو ولد البقرة بتسويل السامرى آلهة ومعبودا ﴿ من بعده ﴾ اى من بعد مضيه الى الميقات وانما ذكر لفظة ثم لانه تعالى لما وعد موسى حضور الميقات لازال التوراة عليه وفضيلة بنى اسرائيل ليكون ذلك تنبيها للحاضرين على علو درجاتهم وتعريفا للغائبين وتكملة للدين كان ذلك من اعظم النعم فلما اتوا عقب ذلك باقبح انواع الكفر والجهل كان ذلك في محل التعجب فهو كمن يقول اتى احسنت اليك وفعلت كذا وكذا ثم انك تقصصنى بالسوء والاذى ﴿ واتم ظالمون ﴾ باسراكم ووضعكم للشيء في غير موضعه اى وضع عبادة الله تعالى في غير موضعها بعبادة العجل وهو حال من ضمير اتخذتم ﴿ ثم عفونا عنكم ﴾ اى محونا جرئتمكم حين تبتم ﴿ من بعد ذلك ﴾ اى من بعد الاتخاذ الذى هو متناه فى القبح فلم نعاجلكم بالاهلاك بل امهناكم الى حجى موسى فبهمكم واخبركم بكفارة ذنوبكم ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ لى تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة فان الانعام يوجب الشكر واصل الشكر تصور النعمة واظهارها وحقيقته المعجز عن الشكر : قال السعدى

خردمند طبعان منت شناس * بد وزند نعمت بمیخ سپاس

﴿ واذا آتينا ﴾ اعطينا ﴿ موسى الكتاب والفرقان ﴾ اى التوراة الجامعة بين كونها كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل كقولك لقيت الفيت واليئ تريد الجامع بين الجود والجرأة فالمراد بالفرقان والكتاب واحد ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ لى تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه وهذا بيان الحكمة دون العلة اى الحكمة فى اتزاله ان يتدبروا فيه فيعلموا ان الله تعالى لم يفعل ذلك به الا للدلالة على صحة نبوته فيجتهدوا بذلك فى اتباع الرشد واذا فعلم ذلك آتمتم بمحمد لانه قد اتى من المعجزات بما يدلكم اذا تدبرتم على صحة دعواه النبوة * روى ان بنى اسرائيل لما آمنوا من عدوهم باغراق الله آل فرعون ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب ولا شريعة يتشبهون اليها فوعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى لقومه انى ذاهب لميقات ربى آتيكم بكتاب فيه بيان ما تأتون وتذرون ووعدهم اربعين ليلة واستخلف عليهم اخاه هارون فلما اتى الوعد جاء جبريل على فرس يقال له فرس الحياة لا يصيب شيئا لاحي

ليذهب بموسى الى ربه فلما رآه السامرى وكان رجلا صائغا من اهل باجرمى واسمه ميحا ورأى مواضع الفرس تخضر من ذلك وكان منافقا اظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى جبريل على ذلك الفرس قال ان لهذا شأنا واخذ قبضة من تربة حافر فرس جبريل وقيل أنه عرف جبريل لان امه حين خافت عليه ان يذبح سنة ذبح فرعون ابناء بنى اسرائيل خلفته في غابة وكان جبريل يأتيه فيغذيه باصابعه فكان السامرى يحس من ايهام يمينه عسلا ومن ايهام شماله سمنا فلما رآه حين عبر البحر عرفه فقتل قبضة من اثر فرسه فلم تزل القبضة في يده حتى انطلق موسى الى الطور وكذا السامرى سمعهم حين خرجوا من البحر واتوا على قوم يكفون على اصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهة كالهم آلهة ووقع في نفسه ان يقتلهم من هذا الوجه وكان بنو اسرائيل استعاروا حليا كثيرة من قوم فرعون حين ارادوا الخروج من مصر بيلة عرس لهم فاهلك الله تعالى فرعون وبقيت تلك الحلي في ايدي بنى اسرائيل فلما ذهب موسى الى المنساجاة عذبوا اسرائيل اليوم مع الليلة يومين فلما مضى عشرون يوما قالوا قد تم اربعمون ولم يرجع موسى الينا فخلقنا فقال السامرى هاتوا الحلي التي استعزتموها او ان موسى امرهم ان يلقوها في حفرة حتى يرجع ويفعل ما يرى فيها فلما اجتمعت الحلي صاغها السامرى عجلا في ثلاثة ايام ثم ألقى فيها القبضة التي اخذها من تراب سنك فرس جبريل فخرجت عجلا من ذهب مرصعا بالجواهر كأحسن ما يكون فصار جسدا له حوار اى صوت كصوت العجل وله لحم ودم وشعر وقيل دخل الريح في جوفه من خلفه وخرج من فيه كهية الحوار فقال للقوم هذا الهكم وآله موسى فنى اى اخطأ موسى الطريق وربه هنا وهو ذهب يطلبه فاقبلوا كلهم على عبادة العجل الا هارون مع اثني عشر الفا اتبعوا هارون ولم يتبعه غيرهم وهارون قد نصحهم ونهاهم وقال يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع آينا موسى وقيل كان موسى وعدهم ثلاثين ليلة ثم زيدت العشر وكانت فتنهم في تلك العشر فلما مضت الثلاثون ولم يرجع موسى وظنوا انه قد مات ورأوا العجل وسمعوا قول السامرى عكفوا على العجل يعبدونه * قال ابواليث في تفسيره وهذا الطريق اصح فلما رجع موسى ووجدهم على ذلك ألقى الألواح فرفع من جلته ستة اجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون واحرق العجل وذراه في البحر فشرىوا من مائه حبالا للعجل فظهرت على شفاههم صفرة ورمت بطونهم فتأبى ولم يقبل توبتهم دون ان يقتلوا انفسهم هذه حالهم واماهده الامة فلا يحتاجون الى قتل النفس في الصورة وتوبتهم الحقيقية انما هي الرجوع الى الله بقتل النفس الامارة التي تعبد عجل الهوى : قال في المشوى

اى شهان كشتيم ماخصم برون * مانده خصمى زويتدر اندرون [۱]

كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شيرباطن سخره خرکوش نيست

نفس از درهاست او کى مرده است * از غم بى آلى افسرده است [۲]

كربىابد آلت فرعون او * كه بامر اوهمى رفت آب جو

[۱] در ادوات طائر بيم در بيان قسم رجسا من الجهاد الاصفى الخ [۲] در ادوات دتر سوم در بيان عكاست مار كوى كه ازدهاى افسرده را مرده را مرده بند است الخ

آنكه اونياد فرعونى كند * راه صدموسى و صدهازون زند
واعلم ان تعيين عدد الاربعين في الميعاد لاختصاصه في الكمالية وذلك لان مراتب الاعداد
اربع الآحاد والعشرات والمآت والالوف والعشرة عدد في نفسها كاملة كقوله تعالى ﴿ تلك
عشرة كاملة ﴾ واذا ضعت العشرة اربع مرات وهو كال مراتب الاعداد تكون اربعين وهو
كالكمال وهو اعداد ايام تخمير طينة آدم عليه السلام كقوله تعالى ﴿ خمرت طينة آدم بيدي
اربعين صباحا ﴾ فللاربعين خاصية وتأثير لم توجد في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه وسلم
﴿ ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ﴾
الحديث كما ان انعقاد الطلسم الجسماني على وجه الكثر الروحاني كان مخصوصا بالاربعين كذلك
انحلاله يكون باختصاص الاربعين سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا
* واما اختصاص الليل بالذكر في قوله اربعين ليلة فلمعنيين * احدهما ان الليل خصوصية في التعبد
والتقرب كقوله عليه السلام ﴿ ان اقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل ﴾ وهكذا قوله
عليه السلام ﴿ ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا ﴾ الحديث ولهذا المعنى قال تعالى لثي
صلى الله عليه وسلم ﴿ ومن الليل فتهجد به نافلة لك ﴾ الآية وقال تعالى ﴿ سبحان الذي اسرى
بعبده ليلا من المسجد الحرام ﴾ والآخرة لوز كرا اليوم دون الليل يظن انه موعود بالتعبد
في النهار دون الليل وانما الليل جعل للاستراحة والسكون كقوله تعالى ﴿ هو الذي جعل لكم
الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ﴾ فلما خص الليل بالذكر علم موسى عليه السلام ان التعبد
في الليل واليوم جميعا كذا في التأويلات النجمية * قال الشيخ الشهير باقتاده افندي قدس
سره ان النبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل اعتكف في العشر الاخير نعم فعل موسى عليه
الصلاة والسلام قال الله تعالى ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واعمناها بعشر ﴾ والخلوتية أخذوا
من ذلك كذا في واقعات الشيخ الهدائي قدس الله نفسه الزاكية ﴿ قال في التأويلات النجمية
ايضا الشكر على ثلاثة اوجه شكر بالاقوال وشكر بالاعمال وشكر بالاحوال * فشكر
الاقوال ان يتحدث بالنعمة مع نفسه اسراراً ومع غيره اظهاراً ومع ربه اقتقاراً كما قال تعالى
﴿ واما بنعمة ربك فحدث ﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ التحدث بالنعمة شكر ﴾ وشكر الاعمال
ان يصرف نعمة الله في طاعته ولا يعصيه بها ويتدارك ما فاتته من الطاعات وبإداره من المعاصي كقوله
تعالى ﴿ اعملوا آل داود شكراً ﴾ وشكر الاحوال ان يتجلى المنعم بصفة الشكورية على سر
العبد فلا يرى الا المنعم في النعمة والشكور في الشكر ويرى المنعم في النعم والنعمة من المنعم
والشكور في الشكر والشكر من الشكور ويرى وجوده وشكره نعمتين من نعم المنعم ورؤية
النعمة فيكون نعمة وجوده مرآة جمال المنعم ويكون شكره مرآة جمال الشكور ورؤية
المنعم والنعمة نعمة اخرى الى غير نهاية فيعلم ان لا يقوم بآداء شكره ولا يشكره الا الشكور
ومن يقترف حسنة نذله فيها حسناً ان الله غفور شكور ﴿ و ﴾ اذكروا يا بني اسرائيل
هذا هو الانعام الخامس ﴿ اذ قال موسى ﴾ وقت قوله ﴿ لقومه ﴾ الذين عبدوا المجل
﴿ يا قوم ﴾ اي يا قومي والاضافة للشفقة ﴿ انكم ظلمتم انفسكم ﴾ اي ضررتم انفسكم

بالحجاب المقوبة عليها ونقصتم الثواب الواجب بالاقامة على عهد موسى ﴿ باتخاذكم العجل ﴾ اي معبودا قالوا أى شئ نصنع قال ﴿ فتوبوا ﴾ اي فاعزموا على التوبة والفاء للسيئة لان الظلم سبب للتوبة ﴿ الى بارئكم ﴾ اي من خلقكم بريئا من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهيات مختلفة والتعرض لعنوان البارئية للارشاد بانهم بلغوا من الجهالة اقصاها ومن الغباوة منتهاها حيث تركوا عبادة العليم الحكيم الذى خلقهم بلطيف حكمته بريئا من التفاوت والتنافر الى عبادة البقر الذى هو مثل فى الغباوة وان من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بان تسترد هى منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب وقالوا كيف نتوب قال ﴿ فاقتلوا انفسكم ﴾ اي ليقتل البريئ منكم المحرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين اخوة واخو الرجل كانه نفسه قال تعالى ﴿ ولا تلتزوا انفسكم ﴾ يعنى ذكر قتل الانفس واراد به قتل الاخوان وهذا كما قال ولا تلتزوا انفسكم اي ولا تتسابقوا اخوانكم من المسلمين كذا فى التيسير وتفسير ابى الليث * والفاء للتعقيب وتوبتهم هى قتلهم اي فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا فى الكشف * وقال فى التفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان ان توبتهم لا تتم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ان توبة المرتد لا تتم الا بالقتل ﴿ ذلكم ﴾ اي التوبة والقتل ﴿ خير لكم عند بارئكم ﴾ انفع لكم عند الله من الامتناع الذى هو اصرار وفيه عذاب لما ان القتل طهرة من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية ﴿ فتاب عليكم ﴾ خطاب منه تعالى اي ففعلتم ما امرتم به فتاب عليكم بارئكم اي قبل توبتكم وتجاوز عنكم وانما لم يقل فتاب عليهم على ان الضمير للقوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها للمخاطبين لالاسلافهم * فان قلت انه تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة * قلت ان الله نبيههم على عظيم ذنبهم ثم نبيههم على ما به يخلصون من ذلك العظيم وذلك من النعم فى الدين ﴿ انه ﴾ الله تعالى ﴿ هو التواب ﴾ اي الذى يكثر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ فى قبولها منهم ﴿ الرحيم ﴾ كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل كفارة لذنوبهم : قال السعدى

فروماندكانرا برحمت قريب * تضرع كنارنا بدعوت مجيب

روى انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا بالاقية محتئين مذعنين وقيل لهم من حل حبوته او مد طرفه الى قاتله او اتقاء بيد او رجل فهو ملعون مردود توبته واصلت القوم عليهم الخناجر اي حملوا عليهم الخناجر ورفعوا وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقريبه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضى لامر الله قالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهارون وبكيا وتضرعا وقالوا يارب هلكت بنوا اسرائيل البقية البقية فكشف الله السحابة ونزلت التوبة وامرهم ان يكفوا عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقى مغفورة ذنوبه واوحى الى موسى عليه السلام انى ادخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية ان القاتل من المجرمين على ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم

ليقتل بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذي يبق من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل والا فالقاتل على الرواية الاخرى هو البري كاسبق في تفسير الآية * روى ان الامر بالقتل من الاغلال التي كانت عليهم وهي الموائيق اللازمة لزوم الغل ومن الاصر وهو الاعمال الشاقة كقطع الاعضاء الحاطئة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح وكاروى ان بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها الى السارية وحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تكريما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب * فالاولى مختصة باسم التوبة وهي اول منزل من منازل السالكين وهي للنفس الامارة وهذه مرتبة عوام المؤمنين وهي ترك المنهيات والقيام بالمأمورات وقضاء الفوائت ورد الحقوق والاستحلال من المظالم والندم على ما جرى والعزم على ان لا يعود * والمرتبة الثانية الانابة وهي للنفس اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهد في ملاذها وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها فانفس اذا تحملت بالانابة دخلت في مقام القلب والصفقت بصفته لان الانابة من صفات القلب قال تعالى ﴿ وجاء ربه بقلب منيب ﴾ * والمرتبة الثالثة الاوبة وهي للنفس الملهمة وهذه مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله من آثار الشوق الى لقاءه فانفس اذا تحملت بالاوبة دخلت في مقام الروح ومن امارات الاواب المشتاق ان يستبدل الحاطة بالعزلة ومنادمة الاخدان بالخلوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق ويجهده نفسه في الله حتى جهاده ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين * والمرتبة الرابعة وهي للنفس المطمئنة وهذه مرتبة الانبياء واخلص الاولياء قال تعالى ﴿ ارجى الى ربك ﴾ وهي صورة جذبة العناية الربوبية نفوس الانبياء والاولياء تجذبها من انانيتها الى هوية ربوبيته راضية اى طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها مرضية اى على طريقة مرضية في السير لربها باذلة نفسها في مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الاثنية ودوام الالتقاء * قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكا بليفا فخاف ان يصفر وجهه من زرف الدم فكب وجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وانثأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك ولكنى امنيتها
ونظرة منك يا سؤلى ويا املى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب في دياركم * سلمت روحي اليكم فاحكموا فيها
ما سلم النفس للاسقام تتلفها * الا لعلى بان الوصل يحبسها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يداويها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب في عبادك وذكرك اغرب منى والغريب يألف الغريب ثم ناداه رجل وفل يا شيخ ما العشق قال ظاهره ماترى وباطنه دق

عن الورى ﴿ وفي التأويلات النجمية ان لكل قوم عجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون
عجل الدراهم والدنانير وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم
يعبدون عجل الهوى وهذا ابتضها على الله فانه تعالى يلهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم
(انكم ظلمتم انفسكم باخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم) اي ارجعوا الى الله بالخروج
عما سواه ولا يمكنكم الا بقتل النفس (فاقتلوا انفسكم) بقمع الهوى لان الهوى هو حياة النفس
وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنو اسرائيل العجل وبالهوى أبى واستكبر ابليس
او ارجعوا بالاستتصار على قتل النفس بنهيها عن هواها فاقتلوا انفسكم بنصر الله وعونه
فان قتل النفس في الظاهر يسر للمؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن وقهرها فامر صعب
لا يتيسر الا لخواص الحق بسيف الصدق وبنصر الحق ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق
مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع من غزو يقول (رجعت من الجهاد
الاصفر الى الجهاد الاكبر) وذلك لان المجاهد اذا قتل بسيف الكفار يستريح من التعب
بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم الف مرة تحي كل مرة نفس على بصيرة اخرى
وتزداد في مكرها فلا يستريح المجاهد طرفة عين من جهادها ولا يامن مكرها وبالحققة النفس
هي صورة مكر الحق ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (ذلكم خير لكم عند بارئكم) يعني
قتل النفس بسيف الصدق خير لكم لان بكل قتلة رفعة ودرجة لكم عند بارئكم فاتهم يتقربون
الى الله بقتل النفس وقمع الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للتوبة والرحمة عليكم كما قال (من
تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا) وذلك قوله (فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم) قال في المثوى

عمرا كريكذشت بيش اين دم است * آب توبش ده اكر اوبى نم است

بيخ عمرت را بده آب حيات * تادرخت عمر كردد باثبات

﴿ واذا قلتم ﴾ هذا هو الانعام السادس اي واذكروا يا بني اسرائيل وقت قول السبعين
من اسلافكم الذين اختارهم موسى حين ذهبوا معه الى الطور للاعتذار عن عبادة العجل
وهم غير السبعين الذين اختارهم موسى اول مرة حين اراد الانطلاق الى الطور بعد غرق
فرعون لاتيان التوراة ﴿ يا موسى لن تؤمن بك ﴾ لن نصدقك لاجل قولك ودعوتك على
ان هذا كتاب الله وانك سمعت كلامه وان الله تعالى امرنا بقبوله والعمل به ﴿ حتى نرى الله
جهرة ﴾ اي عيانا لاساتر بيننا وبينه كالجهر في الوضوح والانكشاف لان الجهر في المسموعات
والمعاني في المبصرات ونصبها على المصدرة لانها نوع من الرؤية فكأنها مصدر الفعل
التأصب احوال من الفاعل والمعنى حتى نرى الله مجاهرين او من المفعول والمعنى حتى نرى الله
مجاهرا بفتح الهاء ﴿ فاخذتكم الصاعقة ﴾ هي نار محرقة فيها صوت نازلة من السماء وهي
كل امر مهول يميت او مزيل للعقل والفهم وتكون صوتا وتكون نارا وتكون غير ذلك
وانما احرقتهم الصاعقة لسؤالهم ماهو مستحيل على الله في الدنيا ولقرط العناد والتغنى
وانما الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد من الانبياء
في بعض الاحوال في الدنيا ﴿ واتم تنظرون ﴾ الى الصاعقة النازلة فان كانت نارا فقد عاينوها

وان كانت صوتا هائلا فقد مات بعضهم اولا ورأى الباقون انهم ماتوا ويسبى هذا رؤية الموت مجازا ﴿ ثم بعثناكم ﴾ اى احيناكم ﴿ من بعد موتكم ﴾ بتلك الصاعقة وقيد البعث بقوله من بعد موتكم مع انه يكون بعد الموت لما انه قديكون من الانعماء او من النوم * قال قتادة احيائهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم وكان ذلك الموت بلا اجل وكانت تلك الموتة لهم كالسكة لغيرهم قبل انقضاء آجالهم ولوماتوا بآجالهم لم يبعثوا الى يوم القيامة * فان قلت كيف يجوز ان يكلفهم وقد أماتهم ولوجاز ذلك فلم لا يجوز ان يكلف اهل الآخرة اذا بعثوا بعد الموت * قلنا الذى يمنع من تكليفهم فى الآخرة هو الامانة ثم الاحياء وانما يمنع من ذلك لانه قد اضطرهم يوم القيامة الى معرفته والى معرفة ما فى الجنة من اللذات وما فى النار من الآلام وبعد العلم الضرورى لا تكليف فاذا كان المانع هو هذا لم يمنع فى هؤلاء الذين أماتهم الله بالصعقة ان لا يكون قد اضطرهم واذا كان كذلك صح ان يكلفوا من بعد ويكون موتهم ثم الاحياء بمنزلة النوم او بمنزلة الانعماء ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة اول لعلكم تشكرون وقت مشاهدتكم بأس الله بالصاعقة نعمة الايمان التى كفرتموها بقولكم لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فان ترك النعمة لاجل طلب الزيادة كفران لها اى لعلكم تشكرون نعمة الايمان فلا تعودون الى اقتراح شئ بعد ظهور المعجزة ﴿ واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل وقال لآخيه والسامرى ما قال وأحرق العجل والقاء فى البحر وندم القوم على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لتكونن من الخاسرين امر الله موسى ان يأتيه فى ناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختار موسى سبعين من قومه من خيارهم فلما خرجوا الى الطور قالوا لموسى سل ربنا حتى يسمعنا كلامه فسأل موسى عليه السلام ذلك فاجابه الله ولما دنا من الجبل وقع عليه عمود من الغمام وتغشى الجبل كله ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه وقال للقوم ادخلوا فكلم الله موسى يأمره وينهاه وكلما كلفه تعالى اوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع احد من السبعين النظر اليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى افعل لا تفعل فعند ذلك طمعوا فى الرؤية وقالوا ما قالوا فاخذتهم الصاعقة فخرجوا صقنين ميتين يوما وليلة فلما ماتوا جميعا جعل موسى يبكي ويتضرع رافعا يديه الى السماء يدعو ويقول يا آلهى اخترت من بنى اسرائيل سبعين رجلا ليكونوا شهودى بقبول توبتهم وماذا اقول لهم اذا اتيتهم وقد اهلكك خيارهم لو شئت اهلكتهم قبل هذا اليوم مع اصحاب العجل أهلكنا بما فعل السفهاء منا فلم يزل يناشده ربه حتى احيائهم الله ورد اليهم ارواحهم وطلب توبة بنى اسرائيل من عبادة العجل فقال لا الا ان يقتلوا انفسهم قالوا ان موسى عليه السلام سأل الرؤية فى المرة الاولى فى الطور ولم يمت لان صعقته لم تكن موتا ولكن غشية بدليل قوله تعالى ﴿ فلما افاق ﴾ وسأل قومه فى المرة الثانية حين خرجوا للاعتذار وماتوا وذلك لان سؤال موسى كان اشتياقا وافتقارا وسؤال قومه كان تكذيبا واجترأ ولم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تعنت فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته رؤية الاجسام فى الجهات والاحياز المقلبة للرأى وهى محال وليس

في الآية دليل على نفي الرؤية بل فيها اثباتها وذلك ان موسى عليه السلام لماسأله السبعون لمينهم عن ذلك وكذلك سأل هوربه الرؤية فلمينهم عن ذلك بل قال ﴿ فان استقر مكانه فسوف تراني ﴾ وهذا تعليق بما يتصور * قال بعض العلماء الحكماء الحكمة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه * الاول ان الدنيا دار اعدائه لان الدنيا جنة الكافر * الثاني لورآه المؤمن لقال الكافر لورأيت لهبدته ولو رأوه جميعا لم يكن لاحدهما مزية على الآخر * الثالث ان المحبة على غيب ليست كالحة على عين * الرابع ان الدنيا محل المعيشة ولورآه الخلق لا شغلوا عن معائشهم فتعطلت * الخامس انه جعلها بالبصيرة دون البصر ليرى الملائكة صفاء قلوب المؤمنين * السادس ليقدر قدرها اذ كل ممنوع عزيز * السابع انما تمها رحمة بالعباد لما جبلوا عليه في هذه الدار من الغيرة اذ لورآه احد تصدع قلبه من رؤية غيره اياه كما تصدع الجبل غيرة من ان يرآه موسى * والاشارة في الآية ان مطالبة الرؤية جهرة هي تعرض مضالبة الذات غفلة فيوجب سوء الادب وترك الحرمة وذلك من امارات البعد والشقاوة فمن سعلوات العظمة والعزة اخذتهم الرجفة والصعقة اظهارة لا عدل ثم افاض عليهم سجال النعم اسبالا للسر على هيات العبيد والخدم وقال ﴿ ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون ﴾ اظهارة للفضل ومن علامات الوصلة ودلالات السعادة التولي بمكاشفات العزة مقرونا بملاطفات القرية فمن اصالح حاله لم يطلق لسان الجهل بل اتي البيت من بابه ويتأدب في سؤاله وجوابه : قال في المنوى

بیش بینایان کنی ترک ادب * نار شهوت را ازان کشتی حطب

چون نداری فطنت ونور هدا * بهر کوران روی را میزان جلا

ولا بد من قتل النفس الامارة حتى تحكم في عالم الحقيقة بما شئت * قال القشيري التوبة بقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة الا ان بنى اسرائيل كان لهم قتل انفسهم جهرا وهذه الامة توبتهم بقتل انفسهم سرا واول قدم هو القصد الى الله والخروج من النفس لله قال ولقد توههم الناس ان توبة بنى اسرائيل كانت اشق وليس كما توهوا فان ذلك كان مرة واحدة واهل الخصوص من هذه الامة قتلهم انفسهم في كل لحظة كاقيل

ليس من مات فاستراح يميت * انما الميت ميت الاحياء

وفي المنوى

قوت از حق خواهم وتوفیق ولاف * تابسوزن بر کم این کوه قاف

سهل شیرى دانکه صفها بشکند * شیر آنت آنت که خود را بشکند

﴿ وظلنا عليكم الغمام ﴾ هذا هو الانعام السابع اى جعلنا الغمام ظلة عليكم يا بنى اسرائيل وهذا جرى في التيه بين مصر والشام فانهم حين خرجوا من مصر وجاوزوا البحر وقعوا في صحراء لا امنية فيها امرهم الله تعالى بدخول مدينة الجبارين وقتالهم فقبلوا فلما قربوا منها سمعوا بان اهلها جبارون اشداء قامه احدثهم سبعمائة ذراع ونحوها فامتنعوا وقالوا لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فعاقبهم الله بان يتيهوا في الارض اربعين سنة وكانت

در اواخر دفتر دوم در بیان کرمان ارمادهم قدس سره واول

در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر رجعتا من الجهاد الاصفى الى الجهاد الاكبر

في وسط الكربة فأكرمهم بالانعام وظللهم بالغمام ومن عليهم بالمن وسلامهم بالسوى فلا شعورهم كانت تطول ولا اظفارهم كانت تنبت ولا ثيابهم كانت تخلق او تنسخ وتدرن بل كانت تنمو صغارها حسب نمو الصغار والصيدان ولا شعاع الشمس كان ينسبط وكذلك سنته بمن حال بينه وبين اختياره يكون ما اختاره خيرا له مما يختاره العبد لنفسه فما ازدادوا بشؤم الطبيعة الا الوقوع في البلوى كقيل كلوا من طيبات ما رزقناكم بامر الشرع وما ظلمونا اذ تصرفوا فيها بالطبع ولكن كانوا انفسهم يظلمون بالحرص على الدنيا ومتابعة الهوى * قال في التوير وما دخلك الله فيه تولى اعانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك وكلك اليه فلا تكفر لعمرة الله عليك فيما تولاك به من ذلك كان بعضهم يسير في البادية وقد اصابه العطش فانتهى الى بئر فارتفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال أعلم انك قادر ولكن لا اطيق هذا فلو قبضت لي بعض الاعراب يصفني صفعات ويسقيني شربة ماء كان خيرا لي ثم اني أعلم ان ذلك الرفق من جهته فقد عرفت ان مكر الله خفي فلا تغرنك النعم الظاهرة والباطنة وليكن عزمك على الشكر والاقامة في حداثتك الله فيه والا فضل وتشقى * وقد قال الشيخ ابو عبد الله القرشي من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي حجاب في حقه وسترها عنه رحمة فالنعمه كما انها سبب للسعادة كذلك هي سبب للشقاوة استدراجا : قال في المنوى

بنده مي نالد بحق از درد و نیش * صد شکایت میکند از رنج خویش
حق همی گوید که آخر رنج و درد * مر ترا لایه کنان و راست کرد
این کله زان نعمتی کن کت زند * از درما دور و مطرودت کند

فلا بد للمؤمن السالك من الفناء عن الذات والصفات والافعال والدور مع الامر الالهي في كل حال حتى يكون من الصديقين واهل اليقين اللهم لا تؤمننا بمكرك ولا تنسنا ذكرك واجعلنا من الذين معك في تقبلاتهم وكل معاملاتهم آمين آمين آمين بحجاء النبي الامين ﴿ واذقلنا ﴾ هذا هو الانعام الثامن لانه تعالى اباح لهم دخول البلدة وازال عنهم التيه اى اذكروا يا بني اسرائيل وقت قولنا لا نأثكم اثمنا اقتدتم من التيه ﴿ ادخلوا هذه القرية ﴾ منصوب على الظرفية اى مدينة بيت المقدس والقرية بفتح القاف وكسرهما ما يجتمع فيه الناس اخذا من القرى ﴿ فكلوا منها حيث شئتم رغدا ﴾ اى اكلا واسعا هينا على ان النصب على المصدرية او هو حال من الواو في كلوا اى راغدين متوسعين وفيه دلالة على ان المأمور به الدخول على وجه الاقامة والسكنى * قال في التيسير اى ابحالكم ووسعنا عليكم فتعيشوا فيها اى شئتم بلا تضيق ولا منع وهو تمليك لهم بطريق الغنمة وذكر الاكل لانه معظم المقصود ﴿ وادخلوا الباب ﴾ اى بابا من ابواب القرية وكان لها سبعة ابواب والمراد الباب الثانى من بيت المقدس ويعرف اليوم بباب حطة ابواب القبة التى كان يتعبد فيها موسى وهارون ويصليان مع بنى اسرائيل اليها ﴿ سجدا ﴾ اى ركعا منحنيين ناكسى رؤسكم بالتواضع على ان يكون المراد به معناه الحقيقي او ساجدين لله تعالى شكرا على اخراجكم من التيه على ان يكون المراد به معناه الشرعى ﴿ وقولوا حطة ﴾ رفع بخبرية المبتدأ المحذوف اى مسألتنا من الله ان يحط عنا

در ابتدا دفتر چهارم در بیان شکایات آن واعظ که مرآة قلوب تکریم دماء طالبان وسخت دلان و بی اعضا دل کردی

ذنوبنا او نصب اى حط عنا ذنوبنا حطة وقيل اريد بها كلمة الشهادة اى قولوا كلمة الشهادة الحاطة للذنوب ﴿ تفغفر لكم ﴾ مجزوم على انه جواب الامر من الغفر وهو الستر اى نستر عليكم ﴿ خطاياكم ﴾ جمع خطيئة ضد الصواب اى ذنوبكم فلان تجاوزكم بها لما تفعلون من السجود والدعاء وهم الذين عبدوا العجل ثم تابوا ﴿ وستزيد المحسنين ﴾ ثوابا من فضلنا وهم الذين لم يعبدوا العجل والمحسن من احسن في فعله والى نفسه وغيره وقيل المحسن من صحح عقد توحيدہ واحسن سياسة نفسه واقبل على اداء فرائضه وكف شره وقيل هو الفاعل ما يحمل طبعا ويحمد شرعا واخرج ذلك عن صورة الجواب الى الوعدا اذا بان المحسن بصدد زيادة الثواب وان لم يقل حطة فكيف اذا قالها واستغفر وانه يقول ويستغفر لاحالة امرهم بشيئين بعمل يسير وقول صغير فالعمل الانحاء عند الدخول والقول التكم بالمقول ثم وعد عليهما غفران السيئات والزيادة في الحسنات ﴿ فبدن الذين ظلموا ﴾ اى غير الذين ظلموا انفسهم بالمعصية ما قيل لهم من التوبة والاستغفار ﴿ قولا ﴾ آخر مما لاخير فيه فاحد مفعولى بدل محذوف ﴿ غير الذى قيل لهم ﴾ غير نعمت لقولا وانما صرح به مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة تحقيقا لمخالفتهم وتنضيضا على المغايرة من كل وجه * روى انهم قالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية وهى لنتهم حطا سقماتا يعنون حنطة حمراء استخفافا بامر الله تعالى وقال مجاهد طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فابوا ان يدخلوه سجدا فدخلوا يزحفون على استاهم مخالفة فى الفعل كما بدلوا القول واما المحسنون ففعلوا ما امروا به ولذا لم يقل فبدلوا بل قال فبدل الذين ظلموا وظاهره انهم بدلوا القول وحده دون العمل وبه قال جماعة وقيل بل بدلوا العمل والقول جميعا ومعنى قوله قولا غير الذى قيل لهم اى امرا غير الذى امروا به فان امر الله قول وهو تغيير جميع ما امروا به ﴿ فانزلنا ﴾ اى عقيب ذلك ﴿ على الذين ظلموا ﴾ اى غيروا ما امروا به ولم يقل عليهم على الاختصار وقد سبق ذكر الذين ظلموا فى الآية لانه سبق ذكر المحسنين ايضا فلما طلق لوقع احتمال دخول الكل فيه ثم هذا ليس بتكرار لان الظلم اعم من الصغار والكبار والفسق لا بد وان يكون من الكبار فالمراد بالظلم ههنا الكبار بقرينة الفسق والمراد بالظلم المتقدم هو ما كان من الصغار ﴿ رجوا من السماء ﴾ اى عذابا مقدرا والتنوين للتهويل والتفخيم ﴿ بما ﴾ مصدرية ﴿ كانوا يفسقون ﴾ بسبب خروجهم عن الطاعة والرجز فى الاصل ما يعاف ويستكره وكذلك الرجس والمراد به الطاعون * روى انه مات فى ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا ودام فيهم حتى بلغ سبعين الفا * وفى الحديث (الطاعون رجز ارسل على بنى اسرائيل اوعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم ان الطاعون بارض فلا تدخلوها واذا وقع بارض واتم بها فلا تخرجوا منها) وفى الحديث ايضا (اتانى جبريل بالحمى والطاعون فامسكت الحمى بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لامتى ورحمة لهم ورجس على الكافر) واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا وبأمن فتنة القبر وكذا الصابر فى الطاعون اذا مات بغير الطاعون يوقى فتنة القبر لانه نظير الم رابط فى سبيل الله تعالى فالطاعون

شهيد وهو من مات من الطاعون والصابر المحتسب في حكمه وكذا المبطلون وهو الميت من داء البطن وصاحب الاسهال والاستسقاء داخل في المبطلون لان عقله لا يزال حاضرا وذنه باقيا الى حين موته ومثل ذلك صاحب السل وكذا الفرق شهيد وهو بكسر الراء من يموت غريقا في الماء وكذا صاحب المهدم بفتح الدال ما يهدم وصاحبه من يموت تحته وكذا المقتول في سيل الله وكذا صاحب ذات الجنب والحرق والمرأة الجمعاء وهي من تموت حاملا جامعا ولدها وليس موت هؤلاء كموت من يموت نجاة او من يموت بالسام او البرسام والحميات المطبقة او القولنج او الحصاة فتغيب عقولهم لشدة الألم ولورم ادمغتهم وافساد امزجتها * واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا والوباء وهو المرض العام قد يكون بطاعون وقد لا يكون * وفي الحديث (قاء امتي بالطعن والطاعون) قيل يا رسول الله هذا الطعن قد عبر فانما الطاعون قال (وخز اعدائكم من الجن وفي كل شهادة) قال ابن الاثير الطعن القتل بالرمح والوخز طعن بلا نفاذ وهذا لا ينافي قوله عليه الصلاة والسلام في حديث آخر (غدة كغدة البعير تخرج في مراق البطن) وذلك ان الجنى اذا وخز العرق من مراق البطن خرج من وخزه الغدة فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة والغدة هي التي تخرج في اللحم والمراق اسفل البطن * وفي الحديث (اذا بنحس المكيال حبس القطر واذا كثر الزنى كثر القتل واذا كثر الكذب كثر الهرج) والحكمة ان الزنى اهلاك النفس لان ولد الزنى هالك حكما فلذلك وقع الجزاء بالموت الذريع اى السريع لان الجزاء من جنس العمل الا يرى ان بنحس المكيال يجازى بمنع القطر الذى هو سبب لنقص ارزاقهم وكذا الكذب سبب للفرق والعداوة بين الناس ولهذا يجازى بالهرج الذى هو الفتنة والاختلاط وانما سمت البلية اينما وقعت لتكون عقوبة على اخوان الشياطين وشهادة ورحمة نباد الله الصالحين اذا لموت تحفة للمؤمن وحسرة للفاسق ثم يبعثهم الله على قدر اعمالهم ونياتهم فيجازيهم والفرار من الطاعون حرام اذا الفرار نسيان الفاعل المختار كما قال ابن مسعود رضى الله عنه الطاعون فتنة على الفار والمقيم اما الفار فيقول بفراره نجوت واما المقيم فيقول اقت فت * وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف) والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كانه يزحف اى يدب ديبا والمراد هنا الفرار من الجيش في الغزو ولكن يجب ان يقيد بالمثل او الضعف فهذا الخبر يدل على ان النهى عن الخروج للتحريم وانه من الكبار وليس بعيدا ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر كما جعل الله تعالى الفرار من الجهاد سببا لقصر العمر قال تعالى (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لا تتمعون الا قليلا) واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص فيه لكن الرخصة مشروطة بشرائط صعبة لا يقدر عليها الا الافراد منها حفظ امر الاعتقاد والتحرز من الاسباب العادية للمرض كالهواء الفاسد وغيره فهو رخصة لكن مباشرة الحماية لاجل الخلاص من الموت سفه وعبث لا يشك في حرمتها عوام المسلمين فضلا عن خواصهم قالوا في بعض الامراض سراية الى ما يجاوره باذن الله تعالى كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم

(ان من القرف التلف) والقرف بالتحريك مدانة المرضي واما قوله عليه السلام (لا عدوى) فانما هو نفى للعدوى طبعا كما هو اعتقاد اهل الجاهلية حيث كانوا يرون التأثير من طبيعة المرض لانتفى للسراية مطلقا والتسبب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل افضل للمتوسطين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم بيان : قال في المتنوى

در حذر شوریدن شور و شرست * رو تو کل کن توکل بپوست

باقضا نچه مزنی ای تند و تیز * تا نکیر دهم قضا با نوسیتز

مرده باید بود پیش حکم حق * تا نیاید زحم از رب الفلق

روی ان جالینوس دفع الى اصحابه قرصين مثل البنادق وقال اجعلوا احدهما بعد موتى فوق الحديد الذى يعمل عليه الحدادون والآخر في حب مملوء من الماء ثم اكسروا الحب ففعلوا كما وصى فذاب الحديد في الارض ولم يجدوا منه شيئا وانجمد الماء وقام بلا وعاء قال الحكماء اراد بذلك انى وان قدرت الى اذابة اصلب الاجساد واقامة الماء الذى من طبعه السيلان ما وجدت للموت دواء ولذا قال بعضهم

ألا يا ايها المغرور تب من عجز تأخير * فان الموت قديأتى ولو صيرت قارونا

بسل مات ارسطاليس بقواط بافلاج * واقلاطون بيرسام وجالينوس مبظونا

قال الشافعي رحمه الله انفس ما يداوى به الطاعون التسبيح ووجهه بان الذكر يرفع العقوبة والعذاب قال تعالى (فلو لا انه كان من المسيحين) وكذا كثرة الصلاة على النبي المحترم صلى الله تعالى عليه وسلم لكن مثل هذا انما يكون مؤثرا اذا اقترن بالشرائط الظاهرة والباطنة اذ ليس كل ذكر وصلاة شفيما عند الحضرة الالهية : قال المتنوى

کرننداری تو دم خوش دردعا * زودعا میخواه از اخوان صفا [١]

هر کرا دل پاک شد از اعتدال * آن دعايش می رود تا ذوالجلال [٢]

آن دعاي بخودان خود دیکرست * آن دعا ازو نیست گفت داورست [٣]

آن دعا حق میکنند چون او قاسبت * آن دعا و آن اجابت از خداست

هین بجوین قوم را ای مبتلا * هین غنیمت دارشان پیش از بلا

﴿ واذ استسقى موسى ﴾ لعممة اخرى كفروها اي اذ كروا ايضا يا بنى اسرائيل اذ سأل موسى السقيا ﴿ لقومه ﴾ لاجل قومه وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم العطش الشديد فاستغاثوا بموسى فدعا ربهم ﴿ فقلنا ﴾ له بالوحى ان ﴿ اضرب بعصاك ﴾ وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة بورا حملها آدم من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فاعطاها موسى ﴿ الحجر ﴾ اللام اما للعهد والاشارة الى معلوم فقد روى انه كان حجرا طوريا حمله معه وكان خفيفا مربعا كراس الرجل له اربعة اوجه في كل وجه ثلاث اعين او هو الحجر الذى قرب ثوبه حين وضعه عليه ليغتسل وبرأه الله تعالى ممارمومه من الادرة فاشار اليه جبريل ان ارفعه فان الله فيه قدرة ولك

در اوائل دفتر یکم در بیان باز ترجیح ندادن تغییران توکل را بر جه

[١] در اوائل دفتر دوم در بیان خطای محال که بپزیرانند و بگویند که این

فيه معجزة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كان بنو اسرائيل ينظر بعضهم الى سوء بعض وكان موسى يغتسل وحده فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجمع موسى يآثره يقول نوبى بالحجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوء موسى فقالوا والله ما بموسى ادره) وهى بالضم نفخة بالخصية واما الجنس اى اضرب الثوب الذى يقال له الحجر وهو الاظهر فى الحجة اى ابنى على القدرة فان اخرج الماء بضرب العصا من جنس الحجر أى حجر كان ادل على ثبوت نبوة موسى عليه السلام من اخراجه من حجر مفهود معين لاحتمال ان يذهب الوهم الى تلك الخاصية فى ذلك الحجر المعين كخاصية جذب الحديد فى حجر المغناطيس ﴿ فانفجرت ﴾ اى فاضرب فالفاء متعلقة بمحذوف والاتفجار الانسكاب والانجاس الترشح والرش فالرش اول اسم الانسكاب ﴿ منه ﴾ اى من ذلك الحجر ﴿ اثنتا عشرة عينا ﴾ ماء عذبا على عدد الاسباط لكل سبط عين وكان يضربه بعصاه اذا نزل فيتفجر ويضربه اذا ارتحل فييس ﴿ قد علم كل اناس ﴾ اى كل سبط من الاسباط الاثني عشر ﴿ مشربهم ﴾ اى عينهم الخاصة بهم او موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره فى شربه والمشرى المصدر والمكان والحكمة فى ذلك ان الاسباط كانت بينهم عضوية ومباهاة وكل سبط منهم لا يتزوج من سبط آخر وكل سبط اراد تكثير نفسه فجعل الله لكل سبط منهم نهرا على حدة ليستقوا منها ويسقوا دوابهم لكيلا يقع بينهم جدال ومخاصمة وكان ينبع من كل وجه من الحجر ثلاث اعين تشيل كل عين فى جدول الى سبط وكانوا سبائة الف وسعة المسكر اثني عشر ميلا ثم ان الله تعالى قد كان قادرا على تفجير الماء وخلق البحر من غير ضرب لكن اراد ان يربط المسييات بالاسباب حكمة منه للعباد فى وصولهم الى المراد وليترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم فى المعاد ومن انكر امثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره فى عجائب صنعه فانه لمامكن ان يكون من الاحجار ما يخلق الشعر ويمر الحل ويجذب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجواب ويصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك * قال القرطبي فى تفسيره ماورد من انفجار الماء ونبعه من يد نينا صلى الله عليه وسلم وبين اصابه اعظم فى المعجزة فاننا نشاهد الماء يتفجر من الاحجار آثاء الليل واطراف النهار ومعجزة نينا عليه السلام لم تكن لنى قبل اذ لم يخرج الماء من لحم ودم ﴿ كلوا ﴾ على ارادة القول اى قلنا لهم او قيل لهم كلوا ﴿ واشربوا من رزق الله ﴾ هو ما رزقهم من المن والسلوى والماء فالأكل يتعلق بالاولين والشرب بالثالث واما المقتل من رزقا كما يقتضيه قوله تعالى قلنا ايذا بان الامر بالاكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام ﴿ ولا تشعوا فى الارض ﴾ العنى اشد الفساد فقيل لهم لا تتدادوا فى الفساد حال كونهم ﴿ مفسدين ﴾ فالمراد بهذه الحال تعرفهم بانهم على الفساد لا تقيد العامل والالكان مفهومه مفيدا معنى تتدادوا فى الفساد حال كونهم مصلحين وهذا غير جائز او الاصل فى العنى مطلق التعدى وان غلب فى الفساد فيكون التقيد بالحال تقيدا للعامل بالخاص * ودلت الآية على فضيلة امة محمد صلى الله عليه وسلم فان بنى اسرائيل احتاجوا الى الماء فرجعوا الى موسى ليسأل

واحتاجوا الى البقل والقثاء وسائر المأكولات ففعلوا ذلك وهذه الامة اطلقوهم ان يسألوا الله كلما احتاجوه قال تعالى (واسألوا الله من فضله) وقال (ادعوني استجب لكم) وفيها بشارة عظيمة وسأل موسى ربه الماء لقومه بقولهم وسأل عيسى ربه المائدة بقولهم وسأل نينا عليه الصلاة والسلام المغفرة لنا باصر الله تعالى قال (واستغفر لذنبك وللمؤمنين) فلما اجاب الله لهما فيما سألاه بطلب القوم فلا ن يحيب نينا فيما سأله بامر اولي * وافادت الآية ايضا اباحة الخروج الى الاستسقاء وهو انما يكون اذا دام انقطاع المطر مع الحاجة اليه فالحكم حينئذ اظهار العبودية والفقر والمسكنة والذلة وقد استدق نينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المصلى متواضعا مثذلا متخشعا مترسلا متضرعا * وروى عن جندبة ان اعرابيا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وقال يا رسول الله هلكت الكراع والمواشي واجدبت الارض فادع الله ان يسقينا فرفع يديه ودعا قال انس رضى الله عنه والسما كانها زجاجة ليس بها قرعة فنشأت سحابة ومطرت الى الجمعة القابلة : قال في المنوى

تافرود آيد بلا بی دافعی * چون نباشد از تضرع شافعی [١]

تاسقاهم ربههم آيد خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب [٢]

وعدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

ويحسن اظهار التجلد للعدى * ويقبح غير العجز عند الاجبة

وفي الحديث (لن تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام فبهم تسقون وبهم تنصرون مامات منهم احد الا بادل الله مكانه آخر)

كرنداری تودم خوش در دعا * رودا میخواه از اخوان صفا [٣]

وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (ما عام بامطر من عام ولكنه اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياق) * قال الشيخ الشهير بافتاده اقتدى ترقى الطالب برعاية السنن وذكر انه استسقى الناس مرارا في زمن الحجاج فلم ينزل لهم قطرة فقبل لهم لودعا شخص لم يترك سنة العصور سنة الاولى من العشاء لحصل المقصود والا لا يحصل وان دعوتهم اربعين مرة فتفقدوا فلم يجدوا شخصا على الصفة المذكورة فرجع الحجاج الى نفسه فوجدها على ما ذكر فدعا فزول مطر عظيم في هذا الحين وحصل المقصود وهذا بركة رعاية سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مشهور بالظلم ولا بد في الاستسقاء من تقديم التوبة والصدقة والصوم وان يجعل صلحاء الناس وسيلة وشفيعا في ذلك ويستسقى للدواب العطاش والانعام السائمة والاطفال الضعيفة فلعلهم يسقون ببركتها وليكن الداعي ربه على يقين الاجابة لان رد الدعاء امال المعجز في اجابته اولعدم كرم في المدعو اولعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء متقية عن الله تعالى فانه كريم عالم قادر لا مانع له من الاجابة وهو اقرب الى المؤمنين منهم يسلم دعاءهم ويقبل تضرعهم والدعاء مهما كان اعم كان الى الاجابة اقرب فانه لا بد ان يكون في المسلمين من يستحق

در اوائل دفتر سوم در بیان خطای مجانی که بیدار خواب

الخ [١] در اوائل دفتر پنجم در بیان فرمان آمدن بمیکبیل که از روی زمین قبضه خاک بردار الخ [٢] در اوائل دفتر سوم در بیان خطای مجانی که بیدار خواب [٣]

الاجابة فاذا اجاب الله دعاء البعض فهو اكرم من ان يرد الباقي وفي الحديث (ادعوا الله بالسنة
 ما عصيتموه بها) قالوا يا رسول الله ومن لنا بتلك الالسنه قال (يدعو بعضكم لبعض لانك
 ما عصيت بلسانه وهو ما عصى بلسانك) * وفي تفسير الفاتحة للفنارى ان استقامة التوجه حال
 الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر
 غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى ما انشأه
 من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك * روى ان فرعون قبل دعوى الآلهية امر
 ان يكتب على باب داره بسم الله فلما لم يؤمن بموسى قال الهى انى ادعوه ولا ارى فيه خيرا
 قال لعلك تريد اهلا كه انت تنظر الى كفره وانا الى ما كتبه على بابه فمن كتبه على سويده
 قلبه ستين سنة اولى بالرحمة فاذا كان حال من كتبه على باب داره هكذا فكيف حال من نقشه
 على باب قلبه يستجاب دعاؤه لاحالة واول شرائط الاجابة اصلاح الباطن بالقمة الطيبة
 وآخرها الاخلاص وحضور القلب يعنى التوجه الاحدى * والاشارة في تحقيق الآية
 ان الروح الانسانى وصفاته في عالم القلب بمثابة موسى وقومه وهو يستسقى ربه ليرويه من ماء
 الحكمة والمعرفة وهو مأمور بضرب عصا لاله الا الله ولها شعبتان من النقى والاثبات تتقدان
 نورا عند الاستيلاء ظلمات صفات النفس وقد حملت من جنة حضرة العزة على حجر القلب
 الذى كاللحجارة اواشد قسوة فانفجرت منه اثنا عشرة عينا من ماء الحكمة لان كلمة لا اله الا الله
 اثنا عشر حرفا من كل حرف عين قد علم كل سبط من اسباط الصفات الانسانية وهم اثنا عشر سبطا
 من الحواس الخمس الظاهرة والحواس الخمس الباطنة والقلب والنفس ولكل واحد منهم مشرب
 من عين حرف من حروف الكلمة قد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وقاده قائده
 فمشرب عذب فرات ومشرب ملح اجاج فالنفوس ترد مناهل المنى والشهوات والقلوب تشرب
 من مشارب التقى والطاعات والارواح تشرب من زلال الكشوف والمجاهدات والاسرار
 تروى من عيون الحقائق بكأس تجلى الصفات عن ساقى وسقام ربهم شراب الاضمحلال
 في حقيقة الذات كلوا واشربوا كل واحد من رزق الله بامرهم ورضاهم ولا تشعوا في الارض
 مفسدين بترك الامر واختيار الوزر وبيع الدين بالدنيا وايتارا الآخرة على الاولى واختيارها
 على المولى كذا في التأويلات النجمية * واذا قلتم * تذكير لجناية اخرى لاسلاف
 بنى اسرائيل وكفرانهم لنعمة الله عز وجل خاطبهم تنزيلا لهم مكان آباؤهم لما بينهم من الاتحاد
 وكان هذا القول منهم في التيه حين سثموا من اكل المن والسلوى لكونهم غير مبدلين
 والانسان اذا داوم شيا واحدا سثمه وتذكروا عيشهم الاول بمصر لانهم كانوا اهل فلاحه
 فنزعوا الى عكرهم عكر السوء واشتاقوا طباعهم الى ما جرت عليه عادتهم فقالوا
 * يا موسى لن نصبر على طعام واحد * الطعام ما يتغذى به وكنوا عن المن والسلوى بطعام
 واحد وهما انسان لانهم كانوا يأكلون احدهما بالآخر فيصيران طعاما واحدا او اريد
 بالواحد نفى التبدل والاختلاف ولو كان على مائدة الرجل الوان عدة يداوم عليها كل يوم
 لا يبيد لها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا * وفي تفسير البغوى والعرب تعبر عن الواحد

لفظ الاثنين كقوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) وإنما يخرج من الملح دون العذب وقيل
 لن نصبر على القى فيكون جميعا اغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض لاستثناء كل
 واحد بنفسه وكان فيهم اول من اتخذ العبد والخدم ﴿فادع لنا ربك﴾ أى سله لاجلنا
 بدعائك اياه والفاء لسببية عدم الصبر للدعاء ﴿يخرج لنا﴾ أى يظهر لنا ويوجد شيأ
 فالمفعول محذوف والجزم لجواب الامر فان دعوته سبب الاجابة أى ان تدع لنا ربك يخرج لنا
 ﴿مما تنبت الارض﴾ اسناد مجازى بأقامة القابل وهو الارض مقام الفاعل وهو الله تعالى
 ومن تبعية وماموصولة ﴿من بقلها﴾ من بيانية واقعة موقع الحال من الضمير أى مما تنبت
 كأننا من بقلها والبقل مما تنبت الارض من الحضر والمراد اصناف البقول التى تأكلها الناس
 كالتمناع والكرفس والكراث واشباهها ﴿وقائها﴾ اخوالقند وهى شئ يشبه الخيار
 ﴿وفومها﴾ وهو الخطة لان ذكر العدس يدل على انه المراد لانه من جنسه وقيل هو الثوم
 لان ذكر البصل يدل على انه هو المراد فانه من جنسه * قال ابن التمجيد فى حواشيه وحمله على
 الثوم اوفق من الخطة لاقتزان ذكره بالبصل والعدس فان العدس يطبخ بالثوم والبصل
 ﴿وعدسها﴾ حب معروف يستوى كيله ووزنه ﴿وبصلها﴾ بقل معروف تطيب به
 القدور ﴿قال﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل فاذ قال الله لهم اوموسى
 عليه السلام فقل قال انكارا عليهم ﴿أستبدلون﴾ أى تأخذون لانفسكم وتختارون
 ﴿الذى هوادنى﴾ أى اقرب منزلة وأدون قدرا ﴿بالذى هوخير﴾ أى بمقابلة ما هو خير
 فان الباء تصحب الزائل دون الآتى الحاصل وخيرة المن والسلوى فى اللذائة وسقوط
 المشقة وغير ذلك ولا كذلك القوم والعدس والبصل وامثالها * قال بعضهم الخطة وان كانت
 اعلى من المن والسلوى لكن خساستها ههنا بالنسبة الى قيمتها وليس فى الآية ما يدل قطعها
 على انهم ارادوا زوال المن والسلوى وحصول ما طلبوا مكانه لتحقق الاستبدال فى صورة
 المناوبة لانهم ارادوا بقولهم لن نصبر على طعام واحد ان يكون هذا تارة وذاك اخرى
 ﴿اهبطوا﴾ أى انحدروا واتزلوا من التيه ان كنتم تريدون هذه الاشياء ﴿مصر﴾
 من الامصار لانكم فى البرية فلا يوجد فيها ما تطلبون وانما يوجد ذلك فى الامصار فالمراد
 ليس مصر فرعون لقوله تعالى ﴿يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم﴾
 واذا وجب عليهم دخول تلك الارض فكيف يجوز دخول مصر فرعون وهو الاظهر
 والمصر البلد العظيم من مصر التى يمصره أى قطعه سمي به لانتقاعه عن الفضاء بالعمارة
 وقد تسمى القرية مصرا كما تسمى المصر قرية وهو يتصرف ولا يتصرف فصرف ههنا لان
 المراد غير معين وقيل اريد به مصر فرعون وانما صرف لسكون وسطه كهند ودعد ونوح
 اولتاويله بالبلد دون المدينة فلم يوجد فيه غير العلمية ﴿فان لكم ماسألكم﴾ تعليل للامر
 بالهبوط أى فان لكم فيه ماسأتموه من بقول الارض ﴿وضربت عليهم الذلة﴾ أى الذل
 والهوان ﴿والمسكنة﴾ أى الفقر يسمى الفقير مسكينا لان الفقر اسكنه واقعده عن الحركة
 أى جعلنا محيطتين بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه والصقنا بهم وجعلنا ضربة لازب لاتنفكنا

عنهم مجازاة لهم على كفراتهم كما يضرب الطين على الحائط فهو استعارة بالكناية فترى اليهود وان كانوا مياسير كأنهم فقراء ﴿ وبأؤوا ﴾ اي رجعوا ﴿ بغضب ﴾ عظيم كأن ﴿ من الله ﴾ اي استحقوه ولزمهم ذلك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (ابوء بنعمتك على) اي اقربها والزمها نفسي وغضب الله تعالى ذمه اياهم في الدنيا وعقوبتهم في الآخرة ﴿ ذلك ﴾ اي ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب ان اليهود ﴿ كانوا يكفرون ﴾ على الاستمرار ﴿ بآيات الله ﴾ الباهرة التي هي المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام مما عدا اول لم يعد وكذبوا بالقرآن ومحمد عليه السلام وانكروا صفته في التوراة وكفروا بعبسى والانجيل ﴿ ويقتلون النبيين بغير الحق ﴾ كشعب وذكرياً ويحبي عليهم السلام وطلحة التقييد مع ان قتل الانبياء يستحيل ان يكون بحق الايدان بان ذلك عندهم ايضا بغير الحق اذ لم يكن احد معتقدا بحقية قتل احدهم عليهم السلام * فان قيل كيف جاز ان يخلى بين الكافرين وقتل الانبياء * قيل ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذلان لهم * قال ابن عباس والحسن رضى الله عنهم لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر فظهر ان لا تعارض بين قوله تعالى (ويقتلون النبيين بغير الحق) وقوله (انا لننصر رسلا) وقوله تعالى (ولقد سبقت كتبنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون) مع انه يجوز ان يراد به النصرة بالحجة وبيان الحق وكل منهم بهذا المعنى منصور * روى انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا : قال في المتوى

چون سفيها تراست اين كار و كيا * لازم آمد يقتلون الانبياء

انبيارا كفته قوم راه كم * از سفه انا نظيرنا بكم

﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من الكفر بالآيات العظام وقتل الانبياء عليهم السلام ﴿ بما عصوا ﴾ وكانوا يعتدون ﴿ يتجاوزون امرى ﴾ يرتكبون محارمى اي جريهم العصيان والتمرد في العدوان الى المشار اليه فان صغار الذنوب اذا دووم عليها ادت الى كبارها كما ان مداومة صغار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وسقم القلب بالغفلة عن الله تعالى منعهم عن ادراك لئاذة الايمان وحلاوته لان المحموم ربما وجد طعم السكر مرا فالغفلة سم للقلوب مهلك فنفرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله ففرتك عن الطعام المسموم * واعلم ان الله مرادا وللعباد مرادا وما اراد الله خير فقله اهبطوا اي عن سماء التفويض وحسن التدبير منالكم الى ارض التدبير والاختيار منكم لانفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لاختياركم مع الله وتديركم لانفسكم مع تدبير الله ولوان هذه الامة هي الكائنة في التيه لما قالت مقال بنى اسرائيل لشوف انوارهم ونفوذ اسرارهم قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) اي عدلا خيارا ﴿ وفي التأويلات كما ان بنى اسرائيل لم يصبروا على طعام واحد كان ينزل عليهم من السماء وقالوا لموسى من خساسة طبعهم ما قالوا كذلك نفس الانسان من دناءة همتها لم تصبر على طعام واحد يطعمها ربها الواحد من واردات الغيب كما كان يصبر نفس النبي عليه السلام ويقول (لست

كما حذكم فاني ايت عند ربى يطعمنى ويسقنى) بل يقول لموسى القلب فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض البشرية من بقل الشهوات الحيوانية وقناء اللذات الجسمانية قال أتستبدلون الفانى بالباقي اهبطوا مصر القلب السفلى من مقامات الروح العلوى فان لكم مأسأتم من المطالب الدنيئة وضربت عليهم الذلة والمسكنة كالبهائم والانعام بل هم اضل لانهم باووا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بالواردات الغيبية والمكاشفات الروحانية بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق اى يبطلون ما يفتح الله لهم من انباء الغيب فى مقام الانبياء وينكرون اسرارهم ذلك يغنى حصول هذه المقامات منهم بما عضوا ربهم فى نقض اليهود ببذل المجهود فى طاعة المعبود وكانوا يعتدون من طلب الحق فى مطالبة ماسواه انتهى باختصار * ثم ان فى الآية الكريمة دليلا على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات وكان النبي عليه السلام يحب الحلوى والعسل ويشرب الماء البارد العذب والعسل والزيت طعام الصالحين * وفى الحديث (عليكم بالعدس فانه مبارك مقدس وانه يرقق القلب ويكثر الدمة فانه بارك فيه سبعون نيا اخرهم عيسى ابن مريم) وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت ويوما بعدس ويوما بلحم ولولم يكن فيه فضيلة الا ان ضيافة ابراهيم عليه السلام فى مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية وهو مما يخفف البدن فيخف للعبادة ولا تشور منه الشهوات كما تشور من اللحم والخنطة واكل البصل والثوم وماله رائحة كريهة مباح * وفى الحديث (من اكل البصل والثوم والكراث فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنوا ادم) والمراه بالملائكة الحاضرون مواضع العبادات لا الملازمون للانسان فى جميع الاوقات ومعنى تأذيتهم من هذه الروائح وانه مخصوص بها او عام لكل الروائح الخبيثة مما يفوض علمه الى الشارع وهذا التعليل يدل على انه لا يدخل المسجد وان كان خاليا من الانسان لانه محل الملائكة قال عليه السلام (ان كنتم لابدلكم من اكلها فاميتوها طبخا) وقاس قوم على المساجد سائر مجامع الناس وعلى اكل الثوم مامعه رائحة كريهة كالبخر وغيره وانما كره النبي عليه صلى الله عليه وسلم اكل البصل ونحوه لما انه يأتيه الوحي ويناجي الله تعالى ولكن رخص للسائر ويقال كان اخر ما اكله النبي صلى الله عليه وسلم البصل ايذانا لامتة باباحته والعزيمة ان يقتدى الرجل فى اقواله وافعاله واحواله برسول الله صلى الله عليه وسلم

: قال المولى الجامى

يا نبي الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك
 كر نرفتم طريق سنت تو * هستم از عاصيان امت تو
 مانده ام زير بار عصيان بست * اقم از پاى اكر نكبرى دست

﴿ ان الذين آمنوا ﴾ بالسنتهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون قريضة انتظامهم فى سلك الكفرة والتعير عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بان تلك المرتبة وان عبر عنها بالايمان لاتجديهم نفعا اصلا ولا تنقذهم من ورطة الكفر قطعا ﴿ والذين هادوا ﴾ اى تهودوا من هاد اذا دخل فى اليهودية * ويهود اما عربى من هاد اذا تاب سموا بذلك

حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة واما معرب يهودا كأنهم
سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ويقال انما سمي اليهود يهودا لانهم اذا جاءهم
رسول اوتى هادوا الى ملكهم فدلوه عليه فيقتلونه ﴿ والنصارى ﴾ جمع نصيران كندامى
جمع ندمان سمي بذلك لانهم نصرروا المسيح عليه السلام اولانهم كانوا معه في قرية يقال لها
ناصره فسموا باسمها اولاعتزائهم الى نصره وهى قرية كان ينزلها عيسى عليه السلام
﴿ والصابئين ﴾ من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية
وعبدوا الكواكب والملائكة فكانوا كعبدة الاصنام وان كانوا يقرأون الزبور لاثنا كل
ذبابهم ولا تنكح نسائهم وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يسمى الصابئون
صابئين فقال عليه السلام (لانهم اذا جاءهم رسول اوتى اخذوه وعمدوا الى قدر عظيم فأغلوه
حتى اذا كان محمى صبوه على رأسه حتى يتفسخ) كذا في روضة العلماء ﴿ من ﴾ مبتدا
خبره فلهم اجر عظيم والجملة خبران ﴿ آمن ﴾ من هؤلاء الكفرة ﴿ بالله ﴾ وبما ازل
على جميع النبيين ﴿ واليوم الآخر ﴾ وهو يوم البعث اى من احدث منهم ايمانا خالصا
بالمبدأ والمبدأ على الوجه اللائق ودخل في ملة الاسلام دخولا اصيلا ﴿ وعمل ﴾
عملا ﴿ صالحا ﴾ مرضيا عند الله ﴿ فلهم ﴾ بمقابلة تلك والفاء للسببية ﴿ اجرهم ﴾
الموعود لهم ﴿ عند ربهم ﴾ اى مالك امرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق وعند متعلق
بمتعلق به لهم من معنى الثبوت اخبر ان هؤلاء اذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يؤخذوا بتقديم
فعلهم ولا بفعل آباءهم ولا يتقصون من ثوابهم ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ عطف على جملة فلهم
اجرهم اى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ حين يحزن
المقصورون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام انتقامهما وتلخيصه
من اخلص ايمانه واصلح عمله دخل الجنة * واعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود فى النفوس
وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البشرية والتقليد فكل مولود انما يولد فى مبدأ الخلقة
واصل الجبلة على الفطرة السليمة والطبع المتهى لقبول الدين فلترك عليها استمرار على
لزومها ولم يفارقها الى غيرها كما قال عليه السلام (ما من مولود الا وقد يولد على فطرة الاسلام
ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) قال ابن الملك فى شرح المشارق المراد بالفطرة قولهم
بلى حين قال الله تعالى ألسنت بر بكم فلا مخالفة بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام
(ان الفلام الذى قتله الحضر طبع كافرا) والتحقيق ان الله تعالى لما اخرج ذرية آدم من ظهره
وقال ألسنت بر بكم آمنوا كلهم لمشاهدتهم الحق بالمعينة لكن لم يرفع ايمان الاشقياء لكونهم
لم يؤمنوا من قبل فاختلط السعيد والشقى ولم يفرق بينهما فى هذا العالم ثم انهم اذا ازلوا
فى بطون الامهات تميز السعيد من الشقى لان الكاتب لا ينظر الى عالم الاقرار بل ينظر الى
ما فى علم الله تعالى من احوال الممكن من السعادة والشقاوة وغيرها واذا ولدوا يولدون على
فطرة الاسلام وهى فطرة بلى فهنا اربعة مقامات * الاول علم الله وهو البطن المعنوى
ويقال له فى اصطلاح الصوفية بطن الام وام الكتاب * والثانى مقام بلى ويقال له مولود

ممنوى * والثالث بطن الام الصورى * والرابع مولود صورى وهو صورة المولود الممنوى
 لذلك لا يتميز السعيد من الشقى فيه كما لا يتميز في عالم ألت والبطن الصورى صورة علم الله لذلك
 يتميز السعيد من الشقى فيها فظهر لك معنى حديث النبي عليه السلام (السعيد سعيد في بطن
 امه والشقى شقى في بطن امه) ومعنى الخبر الآخر (السعيد قديشقى والشقى قديسعد)
 ومعنى الحديث (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) كذا حققه الشيخ بالى الصوفى
 قدس سره * يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قال شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة
 فى كتابه المسمى باللائحات البرقيات لاح ببالى ان المراد ببطن الام على مشرب اهل التحقيق
 هو بطن الغيب المطلق الذاتى الاحدى يعنى السعيد سعيد فى بطن الغيب المطلق ازل وفى ظاهر
 الشهادة المطلقة ابدا ولم تتدخل الشقاوة فى واحد منهما اصلا والشقى شقى فى بطن الغيب المطلق
 ازلا وفى ظاهر الشهادة المطلقة ابدا ولم تتدخل السعادة فى واحد منهما اصلا الا ان السعيد قد تتدخله
 الشقاوة والشقى قد تتدخله السعادة فى انبرزخ الجامع بينهما فيكون السعيد الشقى سعيدا بالسعادة
 الذاتية وشقيا بالشقاوة العارضية والشقى السعيد شقيا بالشقاوة الذاتية وسعيدا بالسعادة
 العارضية والسبق فى الغاية للذاتى دون العارضى ويغلب حكم الذاتى على حكم العارضى ويحتم به
 كما بدى به ويحتم آخر نفس الشقى بالشقاوة العارضية بالسعادة الذاتية وتزول شقاوته العارضية
 ويدخل فى زمرة السعداء ابدا ويحتم آخر نفس السعيد بالسعادة العارضية بالشقاوة الذاتية وتزول
 سعاده العارضية ويدخل فى زمرة الاشقياء ابدا والى هذا التداخل والعروض البرزخى اشار
 بقوله السعيد قديشقى والشقى قديسعد والتبدل فى العارضى لافى الذاتى والاعتبار بالذاتى
 لا العارضى انتهى فن اشرح قلبه بنور الله فقد آمن بالله لا بالتقليد والرسم والعادة والافتداء
 بالآباء واهل البلد فلا خوف عليهم من حجب الانانية ولا هم يحزنون بالانينية لانهم الواصلون
 الى نون الوحدة والهوية ﴿ واذا خدنا ميثاقكم ﴾ تذكير لجناية اخرى لاسلاف بنى اسرائيل
 اى اذكروا يا بنى اسرائيل وقت اخذنا لعهدا بآبائكم بالعمل على ما فى التوراة وذلك قبل ان يه
 حين خرجوا مع موسى من مصر ونجوا من الفرق ﴿ ورفنا فوقكم الطور ﴾ كانه ظلة حتى
 قبلتم واعطيتم الميثاق والطور الجبل بالسرانية وذلك ان موسى عليه السلام جاءهم بالالواح
 فرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وابواقبوا لها فامر جبريل فقلع الطور
 من اصله ورفع وظلله فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا لقتى عليكم فلما رأوا ان لا مهرب
 لهم منها قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدون لئلا ينزل عليهم فصارت عادة
 فى اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب ثم رفع
 الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبلا على الاسلام لان الجبر ما يسلب الاختيار وهو جائز كالحاربة
 مع الكفار وما قوله تعالى (لا اكراه فى الدين) وامثاله ففسوخ بالقتال * قال ابن عطية والذى
 لا يصح سواء ان الله يجبرهم وقت سجودهم على الايمان لانهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئة
 بذلك ﴿ خذوا ﴾ على ارادة القول اى قلنا لهم خذوا ﴿ ما آتيناكم ﴾ من الكتاب ﴿ بقوة ﴾
 بمجد وعزيمة ومواظبة ﴿ واذكروا ما فيه ﴾ اى احفظوا ما فى الكتاب وادرسوه ولا تنسوه

ولا تنفلوا عنه ﴿لعلكم تتقون﴾ رجاء منكم ركنوا متقين ﴿ثم توليت﴾ اى اعرضتم
عن الميثاق والوفاء به والدوام عليه ﴿من بعد ذلك﴾ الميثاق المؤكك ﴿فلولا فضل الله عليكم
ورحمته﴾ عطفه بالامهال وتأخير العذاب ﴿لكنتم من الخاسرين﴾ اى من الهالكين ولكن
تفضل عليكم حيث رفع الطور فوقكم حتى تبتم فزال الجبل عنكم ونولذلك لسقط عليكم
والخسران فى الاصل ذهاب رأس المال وهو ههنا هلاك النفس لانها الاصل وقدم الله تعالى
على امة محمد صلى الله عليه وسلم حيث فرض عليهم الفرائض واحدة بعد واحدة ولم يفرض
عليهم جملة فاذا استقرت الواحدة فى قلوبهم فرض عليهم الاخرى وامابنوا اسرائيل فقد
فرض عليهم بدفعة واحدة فشق عليهم ذلك ولذا لم يقبلوا حتى رأوا العذاب ثم ان الله تعالى امر
بمحافظة الاوامر والعمل وبعدم النسيان والتضييع وقال واذكروا ما فيه وهو المقصود من الكتب
الالهية لان العمدة العمل بمقتضاها لاتلاوتها باللسان وترتيبها فان ذلك نبذ لها مثاله ان السلطان
اذا ارسل منسورا الى واحد من امرائه فى مملكة وامره فيه ان يبني له قصرا فى تلك الديار
فوصل الكتاب اليه وهو لا يبني ما امر به لكنه يقرأ المنشور كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد
القصر حاضرا فالظاهر انه يستحق العتاب بل العقاب فالقرآن انما هو مثل ذلك المنشور قد امر الله
فيه عبيده ان يعمرؤا اركان الدين من الصوم والصلاة وغيرها فمجرد قراءة القرآن بغير عمل
لا يفيد قال فى المشوى

هست قرآن حالهاى انيا * ماهيان بحر باك كبريا
وربخوانى ونه قرآن بدير * انيا واوليارا ديد كير

روى انه عليه السلام شخص بصره الى السماء يومئذ قال (هذا اوان يجلس فيه العلم من الناس حتى
لا يقدرؤا منه على شئ) فقال زياد بن ليلى الانصارى كيف يجلس منا وقد قرأنا القرآن فوالله
لنقرؤه ولنقرئه نساءنا وابناءنا فقال صلى الله عليه وسلم (نكلتك امك يا زياد هذه التوراة
والانجيل عند اليهود والنصارى فماذا اتقى عنهم) وفى الموطأ عن عبدالله بن مسعود رضى الله
عنه قال لا انسان انك فى زمان كثير فقهاؤه قليل قراؤه يحفظ فيه حدود القرآن ويضع
حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطولون الصلاة ويقصرون الخطبة يبدون فيه اعمالهم
قبل اهوائهم وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير قراؤه يحفظ فيه حروف القرآن
وتضع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطولون فيه الخطبة ويقصرون الصلاة يبدون
فيه اهواءهم قبل اعمالهم ﴿والاشارة فى الآية ان اخذ الميثاق كان عامما كما كان فى عهد ألت
بربكم ولكن قوما اجابوه شوقا وقوما اجابوه خوفا ليتحقق ان الامر بيد الله فى كلتا الحالتين
يسمع خطابه من يشاء موجبا للهداية ويسمع من يشاء موجبا للضلالة فانه لا برهان اظهر
من رفع الطور فوقهم عيانا فلما اوبقهم الخذلان لم ينفعهم اظهار البرهان وفى قوله ﴿خذوا
ما آتيناكم بقوة﴾ اشارة الى ان اخذ ما يؤتى الله من الاوامر والنواهي والطاعات والعلوم وغير ذلك
لا يمكن للقوة الانسانية البقوة ربانية وتأييد الهى ﴿واذكروا ما فيه﴾ من الرموز والاشارات
والدقائق والحقائق ﴿لعلكم تتقون﴾ بالله عما سواه ﴿ثم توليت من بعد ذلك﴾ اى اعرضتم عن طريق

الحق واتباع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة بعد اخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاق ابتلاء من الله
 (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) وهو سبق العناية في البداية وتوفيق اخذ الميثاق بالقوة في الوسط
 وقبول التوبة وتوفيقها والثبت عليها في النهاية (لكنتم من الخاسرين) المصريين على العصيان
 المغبونين بالعقوبة والخسران والمبتلين بذناب الدنيا والعقي ونكال الآخرة والاولى كما كان
 حال المصريين منكم والمعتدين ﴿ ولقد علمتم ﴾ خطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم
 من اليهود اى وبالله قد عرقتم يا بنى اسرائيل ﴿ الذين اعتدوا ﴾ اى تجاوزوا الحد ظلماً
 ﴿ منكم ﴾ من اسلافكم محله نصب على انه حال ﴿ فى ﴾ يوم ﴿ السبت ﴾ اى جاوزوا ما حذرهم
 فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه واشتغلوا بالصيد * واصل السبت القطع لان اليهود امرؤا بان
 يستتافيه اى يقطعوا الاعمال ويشغلوا بعبادة الله ويسمى اليوم سبباً لانه يقطع الحركات
 الاختيارية وفيه تحذير وتهديد فكانه يقول انكم تعلمون ما اصابهم من العقوبة فاحذروا كيلا
 يصيبكم مثل ما اصابهم * والقصه فيه انهم كانوا فى زمن داود عليه السلام بارض يقال لها يايلا
 بين المدينة والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم السبت فكان اذا دخل
 السبت لم يبق حوت فى البحر الا اجتمع هناك اما ابتلاء لاولئك القوم واما لزيارة السمكة التى
 كان فى بطنها يونس فى كل سبت يجتمعون لزيارتها ويخرجون خراطيمهم من الماء حتى لا يرى
 الماء من كثرتها واذا مضى السبت تفرقوا ولزم من مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان
 وسوس اليهم وقال انما نهيتكم عن اخذها يوم السبت فعمد رجال من اهل تلك القرية فحفروا
 الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار فاذا كانت عشية الجمعة فتحو تلك الانهار فاقبل
 الموج بالحيثان الى الحياض فلا يقدرن على الخروج لبعدها فجمعها وقلة ماؤها فاذا كان يوم الاحد
 يصطادونها فاخذوا وااكلوا وملحوا وابعوا فكثرت اموالهم ففعلوا ذلك زماناً اربعين سنة
 اوسبعين لم تنزل عليهم عقوبة وكانوا يخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجرأوا على
 الذنب وقالوا ما ترى السبت الا قد اهل لنا ثم استن الابناء سنة الآباء فلوانهم فعلوا ذلك مرة
 او مرتين لم يضرهم فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نحو من سبعين الفا ثلاثة اصناف
 صنف امسك ونهى وصنف امسك ولم ينه وصنف انتهبك الحرمة وكان الناهون اثني عشر
 الفا فقهوهم عن ذلك وقالوا يا قوم انكم عصيتكم ربكم وخالقتم سنة نبيكم فانتهوا عن هذا
 العمل قل ان ينزل بكم البلاء فلم يتعظوا وابوا قبول نصحتهم فعاقبهم الله بالمسخ وذلك قوله تعالى
 ﴿ فقلنا لهم ﴾ قهراً ﴿ كونوا قردة ﴾ جمع قرد كالدبكة جمع ديك بالفارسية « بوزينه » وهذا
 امر تحويل لانهم لم يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة وهو اشارة الى قوله
 ﴿ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون ﴾ اى لما اردنا ذلك صاروا كما اردنا من غير
 امتناع ولالبث ﴿ خاسئين ﴾ هو وقردة خبران اى كونوا جامعين بين القردية والحشى
 وهو الصغار والطرود وذلك ان المجرمين لما ابوا قبول النصيح قال الناهون والله لانسا كنكم فى قرية
 واحدة فقسّموا القرية بجدار وصيروها بذلك ثنتين فاعنهم داود وغضب الله عليهم ولاصرارهم
 على المعصية فمسحو اليلا فلما اصبح الناهون اتوا ابوابها فاذا هى مغلقة لا يسمع منها صوت

ولا يعلمونها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فرأوهم قد صار الشبان قردة والشيخوخ خنازير لها اذنان يتعاونون فعرفت القردة انسابهم من الانس ولم يعرف الانس انسابهم من القردة فجعلت القردة تأتي نسيدها من الانس فتشم ثيابه وتبكي فيقول ألم ننهكم عن ذلك فكانوا يشيرون برؤسهم اى نعم والدموع تفيض من اعينهم ودل ذلك على انهم لما مسخوا بقى فيهم الفهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة وهؤلاء حولوا الى صورتها لقبحها جزاء على قبح اعمالهم وافعالهم وماتوا بعد ثلاثة ايام ولم يتوالدوا والقردة التى فى الدنيا هى نسل قردة كانت قبلهم ﴿ فجعلناها ﴾ اى صيرنا مسخة تلك الامة وعقوبتها ﴿ نكالا ﴾ اى عبرة تنكل من اعتبر بها اى تمنعه من ان يقدم على مثل صنيعهم ﴿ لما بين يديها وما خلفها ﴾ اى لما قبلها وما بعدها من الائم والقرون لان مسختهم ذكرت فى كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين فاستعير ما بين يديها للزمان الماضى وما خلفها للمستقبل ﴿ وموعظة ﴾ اى تذكرة ﴿ للمتقين ﴾ الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم او لكل متق سمعها فاللام للاستغراق العرفى على التقديرين : قال السعدى

نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ بيند اندر بند

بند كيراز مصائب دكران * تانكيرند ديكران زتو بند

واعلم ان هذا البلاء والحسran جزاء من لم يعرف قدر الاحسان ومن يكافى النعم بالكفران يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الائم بالحسف والمسخ على الاجساد وعقوبة هذه الامة على القلوب وعقوبات القلوب اشد من عقوبات النفوس قال الله تعالى ﴿ ونقلب افئدتهم وابصارهم ﴾ الآية هكذا حال من لم يتأدب فى خدمة الملوك ويحترط فى اثناء السلوك ومن لم يحط بساط القرية بقدح الحرمة يستوجب الحرمان ويستجلب الحسran ويتلى بسياسة السلطان * ثم علامة المسخ مثل الخنزير ان يأكل العذرات ومن اكل الحرام فقلبه ممسوخ * ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء لا يجد حلاوة الطاعة ولا يخاف من المعصية ولا يعتبر بموت احد بل يصير ارغب فى الدنيا كل يوم كذا فى زهرة الرياض * وروى عن عوف بن عبد الله انه قال كان اهل الخير يكتب بعضهم بثلاث كلمات من عمل لا آخرته كفاه الله امر ديناه ومن اصلح ما بينه وبين الله اصلح الله ما بينه وبين الناس ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته * قال محمد بن على الترمذى صلاح اربعة اصناف فى اربعة مواطن صلاح الصبيان فى الكتاب وصلاح القطاع فى السجن وصلاح النساء فى البيوت وصلاح الكهول فى المساجد ﴿ واذا قال موسى لقومه ﴾ توبىخ آخر لا خلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنابات صدرت من اسلافهم اى واذكروا قول موسى عليه السلام لاجدادكم ﴿ ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ﴾ هى الاثى من نوع الثور او واحد البقر ذكر اكان او اثنى من البقر وهو الشق سميت به لانها تبقر الارض اى تشقها للحرثة وسببه انه كان فى بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوا عمه طمعا فى ميراثه فطرحوه على باب المدينة او حملوه الى قرية اخرى والقوه بفنائها ثم جاؤا يطالبون بدينه و جاؤا بناس يدعون عليهم القتل فسألهم موسى فوجدوا فاشتبه امر القاتل على موسى

وكان ذلك قبل نزول القسامة في التوراة فسألوا موسى ان يدعو الله ليعين لهم بدعائه فامرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها فيجى فيخبرهم بقاتله ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذا صنعوا هل سارعوا الى الامثال اولا فليل قالوا ﴿ اتخذنا هزوا ﴾ اى اتجملنا مكان هزء وسخرية وتستهزئ بنا نسالك عن امر القتل وتأمرونا بذبح بقرة ولا جامع بينهما قال بعض العلماء كان ذلك هفوة منهم وجهالة فما اتقادوا للطاعة وذبجها ﴿ قال ﴾ موسى وهو استتاف كما سبق ﴿ اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾ لان الهزؤ في اثناء تبليغ امر الله جهل وسفه ودل ان الاستهزاء بامر الدين كبيرة وكذلك بالمسلمين ومن يجب تعظيمه وان ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد وليس المزاح من الاستهزاء * قال امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه لا بأس بفكاهة يخرج بها الانسان من حداث البوس * روى انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاضى الكوفة فمزحه عبيد الله فقال جبتك هذه من صوف نعجة او من صوف كبش فقال أتجهل ايها القاضى فقال له عبيد الله واين وجدت المزاح جهلا فتلا هذه الآية فاعرض عنه عبيد الله لانه رآه جاهلا لا يعرف المزاح من الاستهزاء ثم ان القوم علموا ان ذبح البقرة عزيم من الله وجد فاستوصفوها كما يأتى ولو أنهم عمدوا الى ادنى بقرة فذبجوها لاجزأت عنهم ولكنهم شددوا على انفسهم فشد الله عليهم وكانت تحته حكمة ﴿ والقصة انه كان في بنى اسرائيل رجل صالح له ابن طفل وله عجلة اتى بها الى غيضة وقال اللهم انى استودعك هذه العجلة لابنى حتى يكبر ومات الرجل فصارت العجلة في الغيضة عوانا اى لصفا بين المسنة والشابة وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن كان بارا بوالده وكان يقسم الليل ثلاثة اثلاث يصلى ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فاحتطب على ظهره فيأتى به الى السوق فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلته ويأكل ثلته ويعطى والدته ثلته فقالت له امه يوما ان اباك قد ورنك عجلة استودعها الله في غيضة كذا فانطلق وادع آله ابراهيم واسماعيل واسحق ان يردها عليك وعلامتها انك اذا نظرت اليها يخيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها وكانت تلك البقرة تسمى المذبة لحسنها وصفرتها لان صفرتها كانت صفرة زين لا صفرة شين فأتى الفتى الغيضة فرأها ترعى فصاح بها وقال اعزم عليك باله ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب فاقبلت تسعى حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها يقودها فتكلمت البقرة باذن الله وقالت ايها الفتى البار لوالدته اركبنى فان ذلك اهون عليك فقال الفتى ان اضى لم تأمرنى بذلك ولكن قالت خذ بعنقها فقالت البقرة باله بنى اسرائيل لوركتنى ما كنت تقدر على ابدان فانطلق فانك ان امرت الجبل ان يتقلع من اصله وينطلق معك لفعل لبرك بامك فسار الفتى بها الى امه فقالت له انك فقير لامالك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فانطلق فبيع هذه البقرة قال بكم ابيعها قالت بثلاثة دنانير ولا تبغ غير مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير فانطلق بها الى السوق فبعث الله ملكا ليرى خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف بره بامه وكان الله به خيرا فقال له الملك بكم تبغ هذه البقرة قال بثلاثة دنانير واشترط عليك رضى والدتى فقال الملك لك ستة دنانير ولا تستأمر والدتك فقال الفتى

لو اعطيني وزنها ذهباً لم آخذه الا برضى امي فردها الى امه واخبرها بالثمن فقالت ارجع
فبعها بستة دنانير على رضى منى فانطلق بها الى السوق فأتى الملك فقال استأمرت امك فقال
الفتى انها امرتني ان لا اتقصها من ستة على ان استأمرها فقال الملك انى اعطيتك اتى عشر
على ان لا تستأمرها فأتى الفتى ورجع الى امه واخبرها بذلك فقالت ان الذى يأتيك ملك
فى صورة آدمى ليختبرك فاذا أتى فقل له أأمر ان نبيع هذه البقرة ام لا ففعل فقال له الملك
اذهب الى امك وقل لها اسكنى هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل
فى بنى اسرائيل فلا تبعوها الا بعملى مسكها دنانير فامسكوها وقد رآه تعالى على بنى اسرائيل
ذبح تلك البقرة بعينها فما زالوا يستوصفونها حتى وصف لهم تلك البقرة بعينها مكافاة له على
بره بوالده فضلا منه ورحمة والوجه فى تعيين البقرة دون غيرها من البهائم انهم كانوا يصدون
البقر والعجايل وحب اليهم ذلك كما قال تعالى ﴿ واشربوا فى قلوبهم الفجل ﴾ ثم تابوا وعادوا
الى طاعة الله وعبادته فاراد الله تعالى ان يمتحنهم بذبح ما حجب اليهم ليظهر منهم حقيقة التوبة
وانقلاص ما كان منهم فى قلوبهم وقيل كان افضل قرايبتهم حينئذ البقر فامروا بذبح البقرة
ليجعل التقرب لهم بما هو افضل عندهم ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فماذا قال قوم موسى بعد ذلك
فقيل توجهوا نحو الامتثال وقالوا يا موسى ﴿ ادع لنا ﴾ سل لاجلنا ﴿ ربك بين لنا ﴾
اى يوضح ويعرف ﴿ ما هى ﴾ ما مبتدأ وهى خبره والجملة فى حيز النصب يبين اى بين لنا جواب
هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع اسماعهم ما لم يعهدوه من بقرة ميتة يضرب
بعضها ميت فيحىي فما ههنا سؤال عن الحال والصفة تقول ما زيد فيقال طيب او عالم اى ما
ماسنها وما صفتها من الصفر والكبر ﴿ قال ﴾ اى موسى عليه السلام بعدما دعا ربه بالبيان
واتاه الوحي ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ يقول انها ﴾ اى البقرة المأمور بذبحها ﴿ بقرة لا ﴾
هى ﴿ فارض ﴾ اى مسنة من الفرض وهو القطع كانها قطعت سنها وبلغت آخره ﴿ ولا
بكر ﴾ اى قتيه صغيرة ولم يؤث البكر والفارض لانهما كالحائض فى الاختصاص بالآتى
﴿ عوان ﴾ اى نصف ﴿ بين ذلك ﴾ المذكور من الفارض والبكر ﴿ فافعلوا ﴾ امر من
جهة موسى عليه السلام متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به ﴿ ما تؤمرون ﴾ اى ما
تؤمرونه بمعنى ما تؤمرون به من ذبح البقرة وحذف الجار قدشاع فى هذا الفعل حتى لحق
بالافعال المتعدية الى مفعولين ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الثانى والامر
المكرر فقيل قالوا ﴿ ادع لنا ربك بين لنا ما لونها ﴾ من الالوان حتى تتبين لنا البقرة المأمور
بها واللون عرض مشاهد يتعاقب على بعض الجواهر ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام بعد المناجاة
الى الله تعالى ومجيي البيان ﴿ انه ﴾ الله تعالى ﴿ يقول انها بقرة صفراء ﴾ والصفرة لون بين
الياض والسواد وهى الصفرة المعروفة وليس المراد بها هنا السواد كما فى قوله تعالى ﴿ كأنه
جمالة صفر ﴾ اى سود والتعير عن السواد بالصفرة لما انها من مقدماته واما لان سواد الابل
يعلوه صفرة ﴿ فاقع لونها ﴾ مبتدأ وخبر والجملة صفة البقرة والفقوع نصوع الصفرة
وخلوصها يقال فى التأكيذ اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفى اسناده الى اللون مع كونه

من احوال الملون للملابسته به ما لا يخفى من فضل تأكيد كانه قيل صفراء شديدة الصفرة
 صفرتها كما في جد جده قيل كانت صفراء الكل حتى القرن والظلف ﴿تسر الناظرين﴾
 اليها يعجبهم حسننها وصفاء لونها ويفرح قلوبهم لتتام خلقتها ولطافة قرونها واطلافتها
 والسرور لذة في القلب عند حصول نفع او توقعه * وعن علي رضي الله تعالى عنه من لبس نعلا
 صفراء قل همه لان الله تعالى يقول تسر الناظرين * ونهى ابن الزبير ومحمد بن كثير عن لباس
 النعال السود لانها تمهم وذكر ان الخنف الاحمر خنف فرعون والخنف الابيض خنف وزيره
 هامان والخنف الاسود خنف العلماء وروى ان خنف النبي عليه السلام كان اسود ﴿قالوا ادع لنا
 ربك يبين لنا ما هي﴾ أسامة هي ام عاملة * وفي الكشف هذا تكرير للسؤال عن حالها وصفتها
 واستكشاف زائد ليزدادوا بيانا لوصفها والاستقصاء شؤم * وعن عمر بن عبد العزيز اذا امرتك
 ان تعطى فلانا شاة سألتني أضائن ام ماعز فان بينت لك قلت أذكر ام اتى فان اخبرتك قلت
 اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشئ فلاتراجعني وفي الحديث (اعظم الناس جرما من سأل عن
 شئ لم يحرم فحرم لاجل مسأله) ﴿ان البقر تشابه علينا﴾ اى جنس البقر الموصوف بالتعوين
 والصفرة كثير فاشتبه علينا ايها نذبح فذكر البقر لارادة الجنس اولان كل جمع حروفه اقل
 من واحد جاز تذكيره وتأنيته ﴿وانا انشاء الله لمهتدون﴾ الى البقرة المراد ذبحها وفي الحديث
 (لوم يستقوا لما بينت لهم آخر الابد) ﴿قال﴾ موسى ﴿انه﴾ تعالى ﴿يقول انها بقرة لا ذلول﴾
 مذلة ذلها العمل يقال دابة ذلول بينة الذل بالكسر وهو خلاف الصعوبة وهو صفة لبقرة
 بمعنى غير ذلول ولم يقل ذلول لان فعولا اذا كان وصفا لم تدخله الهاء كعبور ﴿تثير الارض﴾
 اى تقلبها للزراعة وهى صفة ذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة ﴿ولاتسقى الحرث﴾ اى ليست
 بسانية يسقى عليها بالسواقي ولا الاولى للنقى والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول
 تثير وتسقى على ان الفعلين صفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية كذا في الكشف * قال
 الامام ابو منصور رحمه الله دلت الآية على ان البقرة كانت ذكرا لان اثاره الارض وسقى الحرث
 من عمل الثيران واما الكنايات الراجعة اليها على التأنيث فللفظها كما في قوله وقالت طائفة فالتاء
 للتوحيد لا للتأنيث خلافا لابي يوسف الا ان يكون اهل ذلك الزمان يحرمون بالاتي كما يحرم
 اهل هذا الزمان بالذكر ﴿مسلمة﴾ اى سلمها الله من العيوب او مغفاة من العمل سلمها
 اهلها منه او مخلصه اللون من سلمه كذا اذا خلاصه لم يشب صفرتها شئ من الالوان ويؤيده
 قوله تعالى ﴿لا شية فيها﴾ يخالف لون جلدها فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها والاصل
 وشية كالعدة والصفة والزنة اصلها وعد ووصف ووزن واشتقاقها من وشى الثوب وهو
 استعمال الوان الغزل في نسجه ﴿قالوا﴾ عند ما سمعوا هذه النعوت ﴿لان﴾ اى هذا
 الوقت بنى لتضمنه معنى الاشارة ﴿جئت بالحق﴾ اى بحقيقة وصف البقرة وما بقى اشكال
 في امرها ﴿فذبجوها﴾ الفاء فصيحة اى فحصلوا البقرة الجامعة لهذه الاوصاف كلها بان
 وجدوها مع الفتى فاشتروها بملى مسكها ذهباً فذبجوها ﴿وما كادوا﴾ اى وما قربوا ﴿يفعلون﴾
 والجملة حال من ضمير ذبحوها اى فذبجوها والحال انهم كانوا قبل ذلك بمنزل منه * تلخيصه

ذبحوها بعد توقف و بطنی قبل مضی من اول الامر الى الامتثال اربعون سنة فعلى العاقل ان يسارع الى الامتثال وترك التفحص عن حقيقة الحال فان قضية التوحيد تستدعى ذلك : قال فى المتنوى

تاخیال دوست در اسرار ماست * چا کرى و جان سپارى کار ماست

وفى الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشریتك عن كل وصف مناقض لعبودیتك لتكون لنداء الحق محبباً ومن حضرته قریباً بالاستسلام لقهره وذلك يقتضى وجود الحفظ من الله تعالى حتى لا یلم العبد بمعصية وان ألم بها فلا تصدر منه واذا صدرت منه فلا یصر عليها اذ الحفظ الامتناع من الذنب مع جواز الوقوع فيه والعصمة الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه فالعصمة للانبياء والحفظ للاولياء فقوله (الآن جئت بالحق) يدل على الرجوع من الهفوة وعدم الاصرار وهذا ایمان محض ﴿ وفى التأویلات النجمية ﴾ ان الله يأمرکم ان تذبحوا بقرة ﴿ اشارة الى ذبح بقرة النفس البهيمية فان فى ذبحها حياة القلب الروحانى وهذا هو الجهاد الاکبر الذى کان النبی علیه السلام یبشیر الیه بقوله (رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاکبر) وبقوله (المجاهد من جاهد نفسه) وقوله علیه السلام (موتوا قبل ان تموتوا) اشار الى هذا المعنى (قالوا اتخذنا هزواً) اى اتستہزی بنا فى ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذی همة سنية (قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلین) الذین یظنون ان ذبح النفس امر هین ویتعدله كل تابع الهوى او عابد الدنيا (قالوا ادع لنا ربك بین لنا ما هی) اى یمین اى بقرة نفس تصلح للذبح بسیف الصدق فاشار الى بقرة نفس (لا فارض) فى سن الشیخوخة تمعجز عن سلوك الطريق لضعف المشیب وخلل القوى النفسانية كما قال بعض المشایخ الصوفی بعد الاربعین فارض (ولا بکر) فى سن شرح الشباب فانه یستہویه سكره (عوان ین ذلك) اى عند کمال العقل قال تعالى (حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعین سنة فافعلوا ما تؤمرون) فانکم ان تقرّبتم الى الله بما امرتم فان الله یتقرب الیکم بما وعدتم (وانه لا یضیع اجر من احسن عملاً) فى الشیب والشباب (قالوا ادع لنا ربك بین لنا ما لو نها) یعنى مالون بقرة نفس تصلح للذبح فى الجهاد (قال انه یقول انها بقرة صفراء) اشارة الى صفرة وجوه ارباب الرياضات وسمی اصحاب المجاهدات فى طلب المشاهدات (فاقع لو نها) یعنى صفرة زین لاصفرة شین کاهی سیما الصالحین (تسر الناظرین) من نظر الیهم یشاهد فى غمرتهم بهاء قد ألبس من اثر الطاعات ویطالع من طلعتهم آثار شواهد الغیب من خمود الشهوات حتى امن من احوال البشرية بوجدان آثار الربوبية کقوله تعالى (سیاهم فى وجوههم من اثر السجود) (ان البقر تشابه علينا) اشارة الى کثرة تشبه البطالین بزی الطالین وکسوتهم وھیئتهم (وانا انشاء الله لمهتدون) الى الصادق منهم فلا هتداء الیهم یتعلق بمشیئة الله وبدلته کما کان حال موسى والحضر علیهما السلام فلوم یدل الله موسى لما وجده وقوله (انها بقرة لاذلول تثیر الارض) اشارة الى نفس الطالب الصادق وهى التى لا تحمل الذلة تثیر بالة الحرص علو ارض الدنيا لطلب زخارفها وتنبع هوى النفس وشهواتها کما قال علیه الصلاة والسلام (عز من قنع ذل من طمع) وقال (لیس للمؤمن ان یدل نفسه) (ولا تنسق الحرث) اى حرث الدنيا بماء وجهه عند الخلق بماء وجاهته عند الحق فیصرف فى حرث الدنيا

فيذهب ماؤه عند الخلق وعند الحق لقوله تعالى ﴿ ومن كان يريد حرث الدنيا نؤت منها وما له في الآخرة من نصيب ﴾ (مسلمة لاشية فيها) اى نفس مسلمة من آفات صفاتها مستسلمة لاحكام ربها ليس منها طلب غير الله ولا مقصدها الا الله كما وصفهم الله تعالى بقوله ﴿ للفقراء الذين احصروا في سبيل الله ﴾ الى قوله ﴿ الخافا ﴾ ﴿ فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴾ يشير الى ان ذبح النفس ليس من الطبيعة الانسانية فمن ذبحها من الصادقين بسيف الصدق كان ذلك من فضل الله تعالى وحسن توفيقه فاما من حيث الطبيعة فما كادوا يفعلون ﴿ واذ قتلتم نفسا ﴾ هذا مؤخر لفظا مقدم معنى لانه اول القصة اى واذ قتلتم نفسا وأتيتم موسى وسألتوه ان يدعوا الله تعالى فقال موسى ان الله يأمركم الآيات ولم يقدم لفظا لان الغرض انما هو ذبح البقرة للكشف عن القاتل واضيف القتل الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرضاهم بفعل او تلك وخطبت الجماعة لوجود القتل فيهم والقتل نقض البنية الذى بوجوده تنقضى الحياة والموتى واذكروا يا بنى اسرائيل وقت قتل اسلافكم نفسا محرمة وهي عاميل بن شراحيل ﴿ فاذا راى فيها ﴾ اصله تدارأتم من الدرع وهو الدفع اى تدافعتم وتخاصمتم فى شأنها اذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر اى يدفع الفعل عن نفسه ويحيل على غيره ﴿ والله مخرج ما كنتم تكتمون ﴾ اى مظهر للاحالة ما كنتم وسترتم من امر القتل لا يتركه مكتوما مستورا * فان قلت كيف اعمل مخرج وهو فى معنى المضى * قلت قد حكى ما كان مستقبلا فى وقت التدارى كما حكى الحاضر فى قوله ﴿ باسط ذراعيه ﴾ ﴿ فقلنا ﴾ عطف على فاذا راى وما بينهما اعتراض ﴿ اضربوه ﴾ اى النفس والتذكير على تأويل الشخص والانسان ﴿ ببعضها ﴾ اى ببعض البقرة أى بعض كان اوبلسانها لانه آلة الكلام اوبعجب الذنب لانه اول ما يخلق وآخر ما يبلى ويركب عليه الخلق اوبغير ذلك من الاعضاء والبعض اقل من النصف والمعنى فاضربوه فحجى فحذف ذلك لدلالة قوله ﴿ كذلك يحيى الله الموتى ﴾ - روى - انه لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشخب دما وقال قتلى فلان وفلان لابنى عمه ثم سقط ميتا فاخذا وقتلا ولم يورث قاتل بعد ذلك ثم ان موسى عليه السلام امرهم بضربه ببعضها وماضربه بنفسه نفيًا للتهمة كيلا ينسب الى السحر او الحيلة ﴿ كذلك ﴾ على ارادة القول اى فاضربوه فحجى وقلنا كذلك فالخطاب فى ذلك للحاضرين عند حياة القتل اى مثل ذلك الاحياء العجيب ﴿ يحيى الله الموتى ﴾ يوم القيامة * فان قلت ان بنى اسرائيل كانوا مقرين بالبعث فامعنى الزامهم بقوله ﴿ كذلك يحيى الله الموتى ﴾ * قلت كانوا مقرين قولاً وتقليداً فنبه عياناً وإيقاناً وهو كقول ابراهيم عليه السلام ﴿ ولكن ليطمئن قلبي ﴾ ويجوز ان يكون الخطاب لمنكرى البعث فى زمان النبي عليه السلام والحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلا حاجة حينئذ الى تقدير القول بل تنتهى الحكاية عند قوله تعالى ببعضها ﴿ ويرىكم آياته ﴾ دلالة الدالة على انه تعالى على كل شئ قدير ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ يقال عقلت نفسى عن كذا اى منعها منه اى لى تكمل عقولكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس واحدة قدر على احياء الانفس كلها وتمتعوا نفوسكم من هواها وتطيعوا الله فيما يأمركم به وامل الحكمة فى اشتراط ما اشترط فى الاحياء من ذبح البقرة وضربه ببعضها مع ظهور كمال قدرته

على احيائه ابتداء بلا واسطة اصلا لاشتماله على التقرب الى الله تعالى واداء الواجب ونفع اليتيم بالتجارة الرابحة والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى والشفقة على الاولاد ونفع بر الوالد وان من حق الطالب ان يقدم قربة ومن حق المتقرب ان يتحرى الاحسن ويغالى بثمنه كما يروى عن عمر رضى الله عنه انه ضحى بنحية اشتراها بثلاثمائة دينار وان المؤثر هو الله تعالى وانما الاسباب امارات لا تأثير لهما لان الموتين الحاصلين فى الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حياة وان من دام ان يعرف اعدى عدوه الساعى فى اماته الموت الحقيقى فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التى هى قوته الشهوية حين زال عنها شره الصبى ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المتظر غير مذلة فى طلب الدنيا مسلمة من دنسها لاشية بها من قبائحها بحيث يتصل اثره الى نفسه فيجيبه حياة طيبة ويعرف مابه ينكشف الحال ويرفع ما بين العقل والوهم من التدارى والجدال * قال بعض اهل المعرفة فى قوله (فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى) انما جعل الله احياء المقتول فى ذبح البقرة تنبيها لعيده ان من اراد منهم احياء قلبه لم يتأت له الا بامانة نفسه فمن اماتها بانواع الرياضات احى الله قلبه بانوار المشاهدات فمن مات بالطبيعة يحيى بالحقيقة وكان لسان البقرة بعد ذبحها ضرب على القتل وقام باذن الله وقال قتلنى فلان فكذلك من ضرب لسان النفس المذبوحة بسكين الصدق على قتل القلب بمداومة الذكر يحيى الله قلبه بنوره فيقول وما برى نفسى ان النفس لامارة بالسوء : قال السعدى

فيمتازد ابن نفس سر كش جنان * كه عقلش تواند كرفتن عنان
تو بر كره توسنى در كمر * نكر نانيچد مزحكم توسر
اكر بالهنك از كفت در كسيخت * تن خولشتن كشت وخون تور يخت

فيجب علينا غاية الوجوب ان نتقيد باحياء نفوسنا بالحياة الحقيقية واصلاح قلوبنا بالاصلاح الحقيقى واخلاص اعمالنا بالاخلاص الحقيقى فان المنظر الا لى انما هو القلوب والاعمال لا القصور والاموال كما ورد فى الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واحوالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) فالمعتبر هو الباطن والسرائر دون السير والظواهر * والعاقل من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من نسي نفسه واتبع هواه وما يعقل ذلك الا العاملون وما يعلمه الا الكاملون : قال السعدى

شخصم بخشم عالميان خوب منظرست * وزخبت باطم سر مجلت قتاده پيش
طاوس را بنفش و نكاري كه هست خلق * تحسين گنند او مجل از باي زشت خویش
وقد سئل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس بسيف المحالفة ومخالفتها ترك شهواتها * قال السرى السقطى : ان نفستى تطالبنى مدة ثلاثين سنة او اربعين سنة ان اغمس جوزه فى دبس فما طعمتها ورئى رجل جالس فى الهواء فقيل له بهملت هذا قال تركت الهوى فسخر لى الهواء وقيل لبعضهم انى اريد ان اجمع على التجريد فقال جرد اول قلبك من السهو ونفسك عن اللهو ولسانك عن اللغو ثم اسلك حيث شئت * ثم قست قلوبكم * خطاب لاهل عصر

التي عليه السلام من الاحبار وشم لاستبعاد القسوة من بعد ذكر ما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه ثم اتم بتمتروا والقسوة والقساوة عبارة عن الغلظ والصلابة كما في الحجر وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لبوها عن الاعتبار وان المواعظ لا تؤثر فيها ﴿ من بعد ذلك ﴾ اي من بعد سماع ما ذكر من احياء القليل ومسح القردة والحنازير ورفع الجبل وغيرها من الآيات والقوارع التي تميم منها الجبال وتلين بها الصخور ﴿ فهي ﴾ اي القلوب ﴿ كالحجارة ﴾ اي مثل الحجارة في شدتها وقسوتها والفاء لتفريع مشابهتها لها على ما ذكر من القساوة وتفريع التشبيه على بيان وجه الشبه كقولك احمر خده فهو كالورد ﴿ او اشد ﴾ منها ﴿ قسوة ﴾ تمييزاً أو بمعنى بل اول التخيير اي ان شئتم فاجعلوها اشد منها كالحديد فاتم مصيبون وانما لم تحمل على اصلها وهو الشك والتردد لما ان ذلك محال على غلام الغيوب * فان قلت لم قيل اشد قسوة وفعل القسوة مما يخرج منه افعول التفضيل وفعل التعجب * قلت لكونه ايمن وادل على فرط القسوة من لفظ اقصى لان دلالة على الشدة بجوهر اللفظ الموضوع لها مع هيئة موضوعة للزيادة في معنى الشدة بخلاف لفظ الاقصى فان دلالة على الشدة والزيادة في القسوة بالهيئة فقط ووجه حكمة ضرب قلوبهم مثلاً بالحجارة وتشبيهها بها دون غيرها من الاشياء الصلبة من الحديد والصفير وغيرها لان الحديد تليته النار وهو قابل للتلين كما لان لداود عليه السلام وكذا الصفير حتى يضرب منها الاواني والحجر لا يلينه نار ولا شئ فلذلك شبه قلب الكافر بها وهذا والله اعلم في حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون ﴿ وان من الحجارة ﴾ بيان لفضل قلوبهم على الحجارة من شدة القسوة وتقرير لقوله او اشد قسوة ومن الحجارة خبران والاسم قوله ﴿ لما ﴾ واللام للتأكيد اي الحجر ﴿ يتفجر ﴾ اي يتفتح بكثرة وسعة ﴿ منه ﴾ راجع الى ما ﴿ الانهار ﴾ جمع نهر وهو المجرى الواسع من مجارى الماء والمعنى وان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير اي يتصبب ﴿ وان منها ﴾ اي من الحجارة ﴿ لما يشقق ﴾ اصله يشقق اي يتصدع والصدع جعل الشئ ذانواحي ﴿ فيخرج منه الماء ﴾ اي يشق انشقاقاً بالطول او بالعرض ينبع منه الماء ايضاً يعنى العيون دون الانهار ﴿ وان منها ﴾ لما يهبط ﴿ اي يتردى وينزل من اعلى الجبل الى اسفله ﴾ من خشية الله ﴿ وهى الخوف عن العلم وهنا مجاز عن انقيادها لامر الله وانها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء اليهود لا تنقاد ولا تلتين ولا تخضع ولا تفعل ما امرت به ﴿ وما الله بغافل ﴾ بساء ﴿ عما تعملون ﴾ اي الذي تعملونه وهو عيد شديد على ما هم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الاعمال السيئة فقلب الكافر اشد في القساوة من الحجارة وانها مع فقد اسباب الفهم والعقل منها وزوال الخطاب عنها تخضع له وتتصدع قال تعالى ﴿ لو ازلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ﴾ وقلب الكافر مع وجود اسباب الفهم والعقل وسعة هيئة القبول لا يخضع ولا يابن * قالت المعتزلة خشية الحجر على وجه المثل يعنى لو كان له عقل لفعل ذلك ومذهب اهل السنة ان الحجر وان كان جماداً لكن الله يفهمه ويلهمه فيخشى بالهامه فان الله تعالى علماً في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسييح وخشية

كما قال جل ذكره (وان من شيء الا يسبح بحمده) وقال (والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) فيجب على المرء الايمان به ويحيل علمه الى الله تعالى * روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان على شير والكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ على فيما قبني الله بذلك فقال له جبل حراء الى الى يا رسول الله * وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استند الى جذع نخلة من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية من فراق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحتت كحبن الناقة حتى سمعها اهل المسجد ونزل رسول الله عليه السلام فاعتنقها فسكنت : قال في المتنوى

آنكه اورا نبود از اسرار داد * كي كند تصديق او ناله جباد

وبيناراع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي حتى استنقذها منه اى استخلصها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرى فقال الناس سبحان الله ذئب تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اؤمن به وابوبكر وعمر وعلى هذا انطاق الله جلود الكفار يوم القيامة * وتسبيح الحصى في كفه عليه السلام * وكلام الشاة المسمومة * ومجيئ الشجرتين اليه صلى الله عليه وسلم حتى يستتر بهما في قضاء حاجته ثم رجوعهما الى مكانهما وامثال ذلك كثيرة * ذكر الشيخ قطب وقته الهداى الاسكدارى في واقعاته انه كان يسمع في اثناء سلوكه من الماء الجارى ذكر يادائهم يادائهم : وفي المتنوى

نطق آب ونطق خاك ونطق كل * هست محسوس حواس اهل دل

فلسفى كومنكر خنانه است * از حواس اوليا بيكانه است

هر كرا در دل شك ويچاينست * درجهان اوفلسفى پنهانست

قال بعض الحكماء معنى قوله (ثم قست قلوبكم) ييست ويبس القلب ان يبس عن ماء من احدها ماء خشية الله تعالى والثانى ماء شفقة الخلق وكل قلب لا يكون فيه خشية الله ولا شفقة الخلق فهو كالنجاسة او اشد قسوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسى) وقال ايضا (اربعة من الشقاء جمود العين وقسوة القلب وطول الامل والحرص على الدنيا) والاشارة في تحقيق الآيه ان اليهود وان شاهدوا عظيم الآيات فحين لم تساعد الغاية لم يزد هم كثرة الآيات الا قسوة على قسوة فان الله اراهم الآيات الظاهرة فأوها بنظر الحسن ولم يره البرهان الذى يراه القلب فيحجزهم عن التكذيب والانكار يدل عليه قوله تعالى (وهم بها لولان رأى برهان ربه) وهكذا حال بعض الممكورين حين يشرعون فى الرياضات يلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور بعض الآيات وخرق العادات فاذا لم يكن مقارنا برؤية البرهان ليكون مؤيدا بالتأييدات الالهية لم يزد هم الا العجب والغرور واكثر ما يقع هذا للرهائين والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون وانما تشبه قلوبهم بالحجارة لعدم اللين الى الذكر الحقيقى وهو ما يتداركه الحق بذكره كقوله (فاذ كرونى اذ كركم) ومراتب القلوب فى القسوة متفاوتة فبعضها بمرتبة الحجارة التى يتفجر منها الانهار

در او اسط دقت بكم در بيان فآيدن سخن خنانه از نراق بينوع صلى الله عليه وسلم

در او اخر دقت بكم در بيان مبدء ندى كاتر روى سبب آنكه برون روى بروى زد

وهو قلب يظهر عليه بلباث أنوار الروح لصفاته بعض الأشياء المشبهة لخرق العادات كما يكون لبعض الرهاين والكهنة وبعضها بمرتبة (وان منها لما يشق فيخرج منه الماء) وهو قلب يظهر عليه في بعض الاوقات عند انخراق حجب البشرية أنوار الروح فيريه بعض الآيات والمعاني المعقولة كما يكون لبعض الفلاسفة والشعراء وبعضها بمرتبة (وان منها لما يهبط من خشية الله) وهو قلب فيه بعض الصفاء فيكون بقدر صفاته قابل عكس أنوار الروح من وراء الحجب فيقع فيه الخوف والخشية كما يكون لبعض اهل الاديان والملل وهذه المراتب مشتركة بين قلوب المسلمين وغيرهم والفرق بينهم ان احوال هذه المراتب للمسلمين مؤيدة بنور الايمان فيزيدهم في قربهم بكرامات وفراسات تظهر لهم من تحلي أنوار الحق كما قال (أقن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) وبعض القلوب بمرتبة الحجر القاسي الذي لا يؤثر فيه القرآن والاخبار والحكمة والموعظة وهذا القلب مخصوص بالكافر والمنافق فانه قلب مختوم عليه (وما الله بنافل عما تعملون) فيجازيكم عاجلا وājلا فاما عاجلا بان يجعل انكاركم سبب مزيد قسوة قلوبكم فيقسى بها اعمالكم الفاسدة ويطبع عليها بطابع انكاركم قال عليه السلام (ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن فان شاء اقامه وان شاء ازاعه) واما آجلا فيعاقبكم يوم القيامة على قدر سيئات اعمالكم كذا في التأويلات النجمية ﴿أفتطمعون﴾ كان عليه السلام شديد الحرص على الدعاء الى الحق وقبولهم الايمان منه وكان يضيق صدره بسبب عنادهم وتمردهم فقص الله عليه اخبار بنى اسرائيل في العناد العظيم مع مشاهدة الآيات الباهرة تسلية لرسوله فيما يظهر من اهل الكتاب في زمانه من قلة القبول والاستجابة والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام واصحابه والهمزة لانكار الواقع واستبعاده كما في قولك أتضرب ابك لا لانكار الوقوع كما في قوله اضرب ابني والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أسمعهم اخبارهم وتعلمون احوالهم فطمعون ومآل المعنى ابعاد علمت تفاصيل شؤونهم المؤيسة منهم فطمعون في ﴿ان يؤمنوا﴾ جميع اليهود او علمائهم فانهم متماثلون في شدة الشكينة والاخلاق الذميمة لا يتأتى من اخلاقهم الامثل ما أتى من اسلافهم فلا تحزنوا على تكذيبهم واللام في ﴿لكم﴾ لتضمين معنى الاستجابة اى في ايمانهم مستحيين لكم اولل تعليل اى في ان يحدثوا الايمان لا أجل دعوتكم ﴿و﴾ الحال ﴿قد كان فريق﴾ كائن ﴿منهم﴾ اى طائفة من سلف منهم والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه كالرھط ﴿يسمعون كلام الله﴾ وهو ما يتلونه من التوراة ﴿ثم يحرفونه﴾ اى يغيرون ما فيها من الاحكام كتغييرهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وقيل كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما امر به ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخره ان استطعتم ان تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وان شئتم ان لاتفعلوا فلا بأس * قال في التيسير الصحيح انهم لم يسمعوا كلام الله بلا واسطة فان ذلك كان لموسى على الخصوص لم يشركه فيه غيره في الدنيا ومعنى يسمعون كلام الله اى التوراة من موسى بقرائه ﴿من بعد ما عقلوه﴾ اى من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم ولم يبق لهم شبهة في صحته يقول كيف يؤمن هؤلاء وهم يقلدون اولئك الآباء فهم من اهل السوء الذين مضوا بالعناد فلا تطعموا في الايمان

منهم ﴿ وهم يعلمون ﴾ اى يحرفونه والجال انهم يعلمون انهم كاذبون مفترون ﴿ واذا لقوا ﴾ اى اليهود ﴿ الذين آمنوا ﴾ من اصحاب النبي عليه السلام ﴿ قالوا ﴾ اى منافقوهم ﴿ آنا ﴾ كما يمانكم وان محمدا هو الرسول المبشربه ﴿ واذا خلا ﴾ مضى ورجع ﴿ بعضهم ﴾ الذين لم ينافقوا اى اذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين ﴿ الى بعض ﴾ اى الى الذين نافقوا بحيث لم يبق معهم غيرهم ﴿ قالوا ﴾ اى الساكتون عاتين لمنافقيهم على ماضعوا ﴿ أتحدثونهم ﴾ تخبرونهم والاستفهام بمعنى النهى اى لاتحدثوهم يعنون المؤمنين ﴿ بما فتح الله عليكم ﴾ اى بينه الله لكم خاصة فى التوراة من نعمت النبي عليه السلام والتعير عنه بالفتح للايدان بانه سر مكنون وباب مغلق لا يقف عليه احد ﴿ ليحاجوكم به ﴾ اللام متعلقة بالتحديث دون الفتح والضمير فيه لما فتح الله اى ليحتجوا عليكم به فيقطعوكم بالحجة ويبتكؤكم ﴿ عند ربكم ﴾ اى فى حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا اى فى كتابه وشرعه والمحدثون به وان لم يحوموا حول ذلك الغرض وهو الحاجة لكن فعلهم ذلك لما كان مستبعالا البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور اظهارا لكمال سخافة عقلهم وركاكة آرائهم ﴿ أفلا تعقلون ﴾ متصل بكلامهم من التوبيخ والعتاب اى ألا تلاحظون فلا تعقلون هذا الخطأ الفاحش وهو ان ذلك حجة لهم عليكم فالتكرار عدم التعقل ابتداء أو اتفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجون الى التنبيه عليه فالتكرار حيثئذ عدم التعقل بعد الفعل ﴿ أولا يعلمون ﴾ الهمزة للانكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر ينساق اليه الذهن والضمير للمؤمنين اى أيلومونهم على التحديث مخافة الحاجة ولا يعلمون ﴿ ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾ اى جميع ما يسرونه وما يعلنونه ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان فحيثئذ يظهر الله للمؤمنين ما ارادوا اخفاه بواسطة الوحي الى النبي عليه السلام فتحصل الحاجة والتبكيك كما وقع فى آية الرجم وتخريم بعض المحرمات عليهم فأى فائدة فى اللوم والعتاب ﴿ ومنهم ﴾ اى من اليهود ﴿ اميون ﴾ لا يحسنون الكتب ولا يقدرون على القراءة والامى منسوب الى امة العرب وهى الامة الحالية عن العلم والقراءة فاستعير لمن لا يعرف الكتابة والقراءة ﴿ لا يعلمون الكتاب ﴾ اى لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما فيها من دلائل النبوة فيؤمنوا ﴿ الا امانى ﴾ جمع امنية من التمنى والاستثناء منقطع لانها ليست من جنس الكتب اى لكن الشهوات الباطلة ثابتة عندهم وهى المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانهم لا يعذبون فى النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة لهم فى صحة ذلك ﴿ وانهم ﴾ اى ما هم ﴿ الا يظنون ﴾ ظنا من غير يقين بها اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يصلوا الى مرتبة العلم فانى يرجي منهم الايمان المؤسس على قواعد اليقين ﴿ فويل ﴾ كلمة يقولها كل واقع فى هلكة بمعنى الدعاء على النفس بالمذاب اى عقوبة عظيمة وهو مبتدأ خبره ما بعده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره) وقال سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه انه واد فى جهنم لو سيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره اى ذابت ﴿ للذين يكتبون الكتاب ﴾ المحرف

﴿ بأيديهم ﴾ تأكيد لدفع توهم المجاز فقد يقول انسان كتبت الى فلان اذا امر غيره ان يكتب عنه اليه ﴿ ثم يقولون ﴾ لموامهم ﴿ هذا ﴾ اى المحرف ﴿ من عند الله ﴾ فى التوراة روى ان احبار اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاحتالوا فى تمويق اسافل اليهود عن الايمان فعمدوا الى صفة النبي عليه السلام فى التوراة وكانت هى فيها حسن الوجه جمد الشعر اكل العين ربعة اى متوسط النمامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ﴿ ليشتروا به ﴾ اى يأخذوا لانفسهم بمقابلة المحرف ﴿ ثمنا ﴾ هو ما اخذوه من الرشى بمقابلة ما فعلوا من التحريف والتأويل الزائغ وانما عبر عن المشتري الذى هو المقصود بالذات فى عقد المعاوضة بالثمن الذى هو وسيلة فيه ايدانا بتمكيسهم حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصودة بالذات ﴿ قليلا ﴾ لا يعاباه انما وصفه بالقلالة اما لقائه وعدم ثوابه واما لكونه حراما لان الحرام لا بركة فيه ولا يربو عند الله كذا فى تفسير القرطبي ﴿ فويل لهم ﴾ اى العقوبة العظيمة ثابتة لهم ﴿ بما كتبت ايديهم ﴾ من اجل كتابتهم اياه ﴿ وويل لهم ثمايكسبون ﴾ من اخذهم الرشوة وعملهم المعاصى واصل الكسب الفعل لجر نفع او دفع ضرر ولهذا لا يوصف به سبحانه ﴿ وفى الآيات اشارات ﴾ الاولى ان علم الرجل يقينه ومعرفة ومكاملته مع الله لا يفيد الايمان الحقيقى الا ان يتداركه الله بفضله ورحمته قال الله تعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابدا ﴾ وان الله تعالى كلم ابليس وخاطبه بقوله ﴿ يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ﴾ وما افاده الايمان الحقيقى اذا لم يكن مؤيدا من الله بفضله ورحمته ولم يبق على الايمان بعد العيان فكيف يؤمن بالبرهان : قال فى المتنوى

جز عنایت که کشاید چشم را * جز محبت که نشاند خشم را
جهد بی توفیق خود کس را مباد * در جهان والله اعلم بالسداد
جهد فرعونى چو بی توفیق بود * هر چه او مى دوخت آن نفیق بود

* والثانية ان العالم المعاند والعامى المقلد سواء فى الضلال لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامى ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم وان الدين ليس بالتمنى فالذين ركنوا الى التقليد المحض واغتروا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمه فهم الذين لانصيب لهم من كتبهم الاقراءتها دون معرفة معانيها وادراك اسرارها وحقائقها وهذا حال اكثر اهل زماننا من مدعى الاسلام فالمدعى والمتمنى عاقبتهم خسران وضلال وحسرة ونداءة ووبال : وفى المتنوى

تشنه را که ذوق آید از سراب * چون رسد دروى کز زرد جوید آب
مفلسان که خوش شوند از زر قلب * لیک ان رسوا شود در دار ضرب
* والثالثة ان من بدل أو غير أو ابتدع فى دين الله ما ليس منه فهو داخل فى الوعيد ائذا كوز وقد حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امته لما علم ما يكون فى آخر الزمان فقال (الا ان من قبلكم

در اوائل دفتر بكم در بیان طرز و انكار كردن باطنه جهود و نصيحت ناهمان اورد در اوائل دفتر سوم در بیان تمنا كردن هارون و مارت آمدن زمین را

من اهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين كلها في النار الا واحدة) فقدرهم ان يحدوا من تلقاء انفسهم في الدين خلاف كتاب الله اوسنته اوسنة اصحابه فيضلوا به الناس وقد وقع ما حذرهم وشاع وكثروا ذاقنا الله وانا اليه راجعون : قال السعدى

نخواهى كه نفرين كستند از پست * نكو باش تا بد نكويد كست

نه هر آدمى زاده از دديست * كه ددز آدمى زاده بدديست

* والرابعة ان بعض المتسمين بالصوفية ينضم الى الاولياء وارباب القلوب ظاهرا ثم لا يصدق الارادة ويميل الى اهل الغفلة ويصنى الى اقوالهم ويشتغل ارتكاب افعالهم وكلماته هو اتف الحظوظ سارع الى الاجابة طوعا واذا قاده دواعى الحق تكلف كرها ليس له اخلاص فى الصلابة فى طريق الحق فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون من الاحاد عن الحق واعتقاد السوء واغراء الخلق واضلالهم فهم الذين ضلوا واضلوا كثيرا : وفى المستوى

صد هزاران دام ودانه است اى خدا * ماچو مرغان حريص بي نوا

دمدم ما بسته دام نويم * هريكى كريباز وسيرغى شويم

فعلى السالك ان يجتهد فى الوصول الى الموجود الحق ويتخلص من الموهوم المطلق ولا يغتر بظواهر الحالات غافلا عن بطون الاعتبارات فان طريق الحق ادق من كل دقيق وماء عميق وفج سحيق واجهل الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التى لاشك فيها الظن ما عند الناس من صلاحية حاله * قال حارث بن اسد المحاسبى رضى الله عنه الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزؤ به ويقال ان العذرة التى تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك وهو يفرح ويرضى بالسيخيرية به فالعاقل لا يغتر بمثله بل يجتهد الى ان يصل الى الحقيقة فويل لواعظ تكبر وافتخر بتقيل الناس يده ورأى نفسه خيرا من السامعين ويتقيد بالمدح والذم اللهم الا ان يخرج ذلك من قلبه والميعار مساواة المقبل واللاطم عنده بل رجحان اللاطم والضارب * قال فى مجلس وعظه جنيد البغدادي لولم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) لما اجتأت على الوعظ فانا ذلك الرجل الفاجر ﴿ وقالوا ﴾ اى اليهود زعما منهم ﴿ لن تمسنا النار ﴾ اى لاتصل اليها النار فى الآخرة ﴿ الا اياما معدودة ﴾ قليلة محصورة سبعة ايام فاتهم يقولون ان ايام الدنيا سبعة آلاف سنة فنعذب مكان كل الف سنة يوما او يراى اربعين يوما مقدار عبادة آبائهم العجل * قال ابو منصور رحمه الله تصرف الايام المعدودة الى العمر الذى عصوا فيه وهم لم يروا التعذيب الا على قدر وقت العصيان او كانوا لا يرون التحليل فى النار كالجهمى اولانهم كانوا يقولون نحن ابناؤ الله واحباؤه فلانعذب ابدا بل نعذب تعذيب الاب ابنه والحبيب حبيبه فى وقت قليل ثم رضى وهذا منهم باطل وعقوبة الكفر ابدا وثواب الايمان كذلك لان من اعتقد ديننا انما يعتقد له للابد فعلى ذلك جزاؤه للابد ﴿ قل ﴾ يا محمد تبكيثا لهم وتوينا ﴿ اتخذتم ﴾ بقطع الهمزة لانه الف استفهام بمعنى التوبيخ والالف المجتلبة ذهبت بالادراج اى اتخذتم ﴿ عند الله عهدا ﴾ خبرا او وعدا بما تزعمون فان مات دعون لا يكون الابناء على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالمهد ﴿ فلن ﴾ الفاء فصيحة معربة عن شرط محذوف اى ان اتخذتم عند الله عهدا وامانا فلن

﴿يخلف الله﴾ الاخلاق نقض العهد ﴿عهده﴾ الذي عهده اليكم يعني
 * قال الامام ابو منصور لهذان وجهان احدهما هل عندكم خبر عن الله تعالى انكم لاتعبدون
 ابدا لكن اياما معدودة فان كان لكم هذا فهو لا يخلف عهده ووعدته والثاني الكم عند الله
 اعمال صالحة ووعدكم بها الجنة فهو لا يخلف وعده ﴿أم تقولون﴾ مفترين ﴿على الله مالا تعلمون﴾
 وقوعه وام معادلة لهزمة الاستفهام بمعنى أى الامرين المتساويين كائن على سبيل التقرير لان
 العلم واقع بكون احدهما تلخيصه ان كان لكم عنده عهد فلا ينقض ولكنكم تخرسون وتكذبون
 روى انهم اذا مضت تلك المدة عليهم في النار يقول لهم خزنة جهنم يا اعداء الله ذهب الاجل وبقي
 الابد فايقتوا بالخلود ﴿بلى﴾ اثبات لما بعد النفي فهو جواب النفي ونعم جواب الایجاب اى قلم
 لن تمسنا النار سوى الايام المعدودة بلى تمسكم ابد ابد ليل قوله ﴿هم فيها خالدون﴾ وبين ذلك بالشرط
 والجزاء وهما ﴿من﴾ فهو رفع مبتدأ بمعنى الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره وان كان تجوابا
 للشرط ﴿كسب﴾ الكسب استجلاب النفع واستعماله في استجلاب الضر كالسيئة على
 سبيل التهكم ﴿سيئة﴾ من السيئات يعنى كبيرة من الكبائر ﴿واحاطت به خطيئته﴾ تلك
 واستولت عليه من جميع جوانبه من قلبه ولسانه ويده كما يحيط العدو وهذا انما يتحقق في الكافر
 ولذلك فسر السلف السيئة بالكفر ﴿فاولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات
 واحاطة خطاياهم بهم اشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب
 اللفظ في الضمائر الثلاثة ﴿اصحاب النار﴾ اى ملازموها في الآخرة حسب ملازمتهم في الدنيا
 لما يستوجبها من الاسباب التى من جملتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله وتحريف كلامه
 والافتراء عليه وغير ذلك وهو خبر اولئك والجملة خبر له مبتدأ ﴿هم فيها خالدون﴾ دائمون
 فأتى لهم التخصى منها بعد سبعة ايام او اربعين كما زعموا والجملة في حيز النصب على الحالية لورود
 التصريح به في قوله ﴿اصحاب النار خالدون فيها﴾ ولا حجة في الآية على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت
 من اختصاصها بالكافر ﴿والذين آمنوا﴾ اى صدقوا بالله تعالى ومحمد عليه السلام بقلوبهم
 وعملوا الصالحات ﴿اى ادوا الفرائض وانتهوا عن المعاصي﴾ اولئك اصحاب الجنة هم فيها
 خالدون ﴿لا يموتون ولا يخرجون منها ابدا جرت السنة الالهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة
 لما تقتضيه الحكمة في ارشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب اخرى والتبشير مرة والانذار
 اخرى فان باللطف والقهر يترقى الانسان الى الكمال ويفوز بجنة الجمال والجلال - حكي - انه
 كان لشيخ مرید فقال له يوما لورأيت ابا يزيد كان خيرا لك من شغلك فقال كيف يكون هو خيرا
 وهو مخلوق ويتجلى الخالق كل يوم سبعين مرة ثم بالآخرة ذهب مع شيخه الى ابي يزيد البسطامى
 فقالت امرأته لا تطلبوه فهو امرؤ ذهب للحطب فوقفا في طريقه فاذا هو حمل الحطب على
 اسد عظيم وبيده حية يضرب الاسد بها في بعض الاوقات فلما رآه المرید مات وقال ابو يزيد
 لشيخه قد ريت مریدك باللطف ولم ترشه الى الطريق القهر فلم تحمل لما رآنى فلا تقبل بعد اليوم
 وأرهم القهر ايضا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى ان ابا يزيد برؤية القهر واللطف
 من الطريق كان مظهرا لتجلى الذات بخلاف المرید فلما رآه فيه لم تحمل : قال في المستوى

عاشقم بر قهر و بر لطفش بجد * بوالمعجب من ماشق این هر دو ضد
والله ارزین خارد در بستان شوم * همچو بلبل زین سبب نالان شوم
این عجب بلبل که بکشاید دهان * تا خورد او خارا با کجستان
این چه بلبل این نهنک آتشیت * جمله ناخوشها ز عشق او را خوشیت

والاشارة في الآيات الى ان بعض المغرورين بالعقل من الفلاسفة والطبايعية وغيرهم لفرط غفلتهم
ظنوا ان قبائح اعمالهم وافعالهم واقوالهم لا تؤثر في صفاء ارواحهم فاذا فارقت الارواح
الاجساد يرجع كل شيء الى اصله فالاجساد ترجع الى العناصر والارواح الى حظائر القدس
ولا يراحمها شيء من نتائج الاعمال الاياما معدودة وهذا فاسد لان العاقل يشاهد حسا وعقلا
ان تتبع الشهوات الحيوانية واستيفاء الذات النفسانية يورث الاخلاق الذميمة من الحرص والامل
والحقد والحسد والبغض والغضب والبخل والكبر والكذب وغير ذلك وهذه من صفات
النفس الامارة بالسوء قصير بالمجاورة والتعود أخلاق الروح فيتكدر صفاءه ويتبدل اخلاقه
الروحانية من الحلم والكرم والمروءة والصدق والحياء والعفة والصبر والشكر وغير ذلك بالاخلاق
الحيوانية الشيطانية والذي يجتهد في قمع الهوى والشهوات يورث هذه المعاملات من مكارم
الاخلاق وصفاء القلب وتحته الى وطنه الاصلى وغير ذلك فلا يساوى الروح المتبع للنفس
الامارة كاللعوام بعد المفارقة مع الروح المتبع لالهامات الحق كما يكون للخواص وبعضهم قالوا
وان تدلست الارواح بقدر تعلقها بمحجوبات طباعها فبعد المفارقة بقيت في العذاب اياما معدودة
على قدر انقطاع التعلقات عنها وزوال البكودورات ثم تخلص وهذا ايضا خيال فاسد وكذبهم الله
بقوله بلى من كذب سيئة واحاطت به خطيئته تظهر على امرأة قلبه بقدرها رينا فان تاب محي
عنه وان اصر على السيئات حتى اذا احاط بمراة قلبه رين السيئات بحيث لا يبقى فيه الصفاء الفطري
وخرج منه نور الايمان وضوء الطاعات فاحاطت به الخطيئات ﴿فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون﴾
وفيه اشارة ايضا الى بعض ارباب الطلب ممن يركن الى شهوات الدنيا في اثناء الطلب فيتظفر عليه
الشيطان ويغتره بزهد فيوقعه في ورطة العجب فينظر الى نفسه بنظر التعظيم والى الخلق بنظر
التحقير فيهلك او يغتر بما ظهر في اثناء السلوك من بعض الوقائع الصادقة والرؤيا الصالحة وشيء
من المشاهدات والمكاشفات الروحانية لا الرحمانية فيظن المغرور ان ليس وراء عبادته قرب به وانه
بلغ مبلغ الرجال فيسكت عن الطلب وتغتر به الآفات حتى احاطت به خطيئته فرجع القهقري الى
اسفل الطيعة واما الذين آمنوا من اهل الطلب ﴿وعملوا﴾ على قانون الشريعة باشارة شيخ الطريقة
الصالحات المبلغات الى الحقيقة اولئك اصحاب الوصول الى جنات الاصول خالدين فيها بالسير الى ابد
الآباد فان المنازل والمقاصد وان كانت متناهية لكن السير في المقصد غير متناه بخلاف الذين احاطت
بهم خطيئتهم فانهم خالدون في نار القطيعة ولن تنفعهم المجاهدات والنظر في المعقولات
والاستدلال بالشبهات ﴿واذاخذنا ميثاق بني اسرائيل﴾ في التوراة والميثاق العهد الشديد
وهو على وجهين عهد خلقه وفطرة وعهد نبوة ورسالة واذا نصب باصهار فعل خطوب به
النبي عليه السلام والمؤمنون ليؤدبهم التأمل في احوالهم الى قطع الطمع عن ايمان اخلافهم

لان قبائح اسلافهم مما تؤدى الى عدم ايمانهم ولا بد الحجة الالهية ومن ههنا قيل
 اذا طاب اصل المرء طابت فروعه اواليهود الموجودون في عصر النبوة يويجنا
 لهم بسوء صنيع اسلافهم اى اذكروا اذ اخذنا ميثاقهم بان ﴿ لا تعبدون الا الله ﴾ اى ان
 لا تعبدوا فلما اسقط ان رفع تعبدون لزوال الناصب او على ان يكون اخبارا في معنى النهى
 كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد به الامر اى اذهب وهو ابلغ من صريح الامر
 والنهى لما فيه من ايهام ان المنهى حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر
 به الباهى اى لا توحّدوا الا الله ولا تجعلوا الالهية الا لله وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى
 كأنه قيل واحلفناهم وقلنا بالله لا تعبدون الا الله ﴿ وبالوالدين احسانا ﴾ اى وتحسنون احسانا
 على لفظ تعبدون لانه اخبار او واحسنوا على معناه لانه انشاء اى برا كثيرا وعطفا عليهما
 وزولا عند امرهما فيما لا يخالف امر الله ﴿ وذى القربى ﴾ اى وتحسنون الى ذى القرابة
 ايضا مصدر كالحسنى ﴿ واليتامى ﴾ جمع يتيم وهو الصغير الذى مات ابوه قبل البلوغ ومن
 الحيوانات الصغير الذى ماتت امه والاحسان بهم بحسن التربية وحفظ حقوقهم عن الضياع
 ﴿ والمساكين ﴾ بحسن القول وايصال الصدقة اليهم جمع مسكين من السكون كان الفقر
 اسكنه عن الحركة اى الحركة واثقله عن القلب ﴿ وقلنا ﴾ قولوا للناس ﴿ قولوا ﴾ حسنا
 سماء حسنا مبالغة لفرط حسنه امر بالاحسان بالمال فى حق اقوام مخصوصين وهم الوالدان
 والاقرباء واليتامى والمساكين ولما كان المال لا يوسع الكل امر بمعاملة الناس كلهم بالقول الجميل
 الذى لا يعجز عنه العاقل يعنى وألينا لهم القول بحسن المعاشرة وحسن الخلق واثمروهم
 بالمعروف واثمروهم عن المنكر اى وقولوا للناس صدقا وحقا فى شأن محمد عليه السلام فمن
 سألهم عنه فاصدقوه وبينوا صفته ولا تكتسبوا امره ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾ كما
 فرضا عليهم فى شريعتهم ذكرها تنصيحا مع دخولهما فى العبادة المذكورة تعميما وتخصيضا
 تلخيصه اخذنا عهدكم يا بنى اسرائيل بجميع المذكور فقبلتم واقبلتم عليه ﴿ ثم توأمن ﴾ على
 طريقة الالتفات اى اعرضتم عن الماضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه ﴿ الا قليلا منكم ﴾
 وهم من الاسلاف من اقام اليهودية على وجهها ومن الاخلاف من اسلم كعبد الله بن سلام
 واضرا به ﴿ واتم معرضون ﴾ جملة تذييلية اى واتم قوم عادتكم الاعراض عن الطاعة
 ومراعاة حقوق الميثاق وليس الواو للحال لاتحاد التولى والاعراض فالجملة اعتراض للتأكيد
 فى التوبيخ واصل الاعراض الذهاب عن المواجهة والاقبال الى جانب العرض * واعلم ان فى
 الآية عدة اشياء * منها العبادة فمن شرط العبودية تفرد العبد لعبادة المعبود وتجرده عن كل مقصود
 فمن لاحظ خلقا او استحل ثناء او استجلب بطاعته الى نفسه حظا من حظوظ الدنيا والآخرة
 او داخله بوجه من الوجوه مزج او شوب فهو ساقط عن مرتبة الاخلاص برؤية نفسه
 حجاب راه توي حافظ از میان برخیز * خوشا كسى كه ازين راه بي حجاب رود
 * ومنها الاحسان الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين حيث قرن حقه بحققهما فى آيات من
 القرآن لان النشأة الاولى من عند الله والنشأة الثانية وهى التربية من جهة الوالدين ويقال ثلاث

آیات انزلت مقرونة بثلاث آیات ولا تقبل احديهما بغير قريبتهما احديهما قوله تعالى (اطيعوا الله واطيعوا الرسول) والثانية (ان اشكرلى ولوالديك) والثالثة (اقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) والاحسان الى الوالدين معاشرتهما بالمعروف والتواضع لهما والامثال الى امرهما وصلة اهل ودهما والدعاء بالمغفرة بعد مآثمهما : قال السعدى

سألها برتو بكذردكه كذر * نكنى سوى تربت پدردت

نو بجای پدرچه کردی خیر * تاهان چشم داری از پسر

وفي التأويلات النجمية ان فى قوله (وبالوالدين احسانا) اشارة الى ان اعز الخلق على الولد والداه لاجل انهما سببا وجوده فى الظاهر ولكن ينبغي ان يحسن اليهما بعد خروجه من عهدة عبودية ربه اذ هو موجد وجوده ووجود والديه فى الحقيقة ولا يختار على اداء عبوديته احسان والديه فكيف الالتفات لغيرهما * ومنها البر الى اليتامى

برحت بكن آبش ازديده پاك * بشفتت بيفشانش از چهره خاك

وفى الحديث (ما قعد یتیم مع قوم على قصصهم فلا يقرب قصصهم الشيطان) وفى الحديث ايضا (من ضم یتیم من بين مسلمين الى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا لا يغفر ومن اذهب الله كريمته فصر واحتسب غفرت له ذنوبه) قالوا وما كريمته قال (عيانه ومن كان له ثلاث بنات او ثلاث اخوات فانفق عليهن واحسن اليهن حتى يكبرن او يمتن غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا لا يغفر) فساداه رجل من الاعراب ممن هاجر فقال يا رسول الله او اثنان فقال صلى الله عليه وسلم (او اثنان) وقال صلى الله عليه وسلم (كافل اليتيم انا وهو كهاتين فى الجنة) و اشار بالسبابة والوسطى والسبابة من الاصابع هى التى تلى الابهام وكانت فى الجاهلية تدعى بالسبابة لانهم كانوا يسيرون بها فلما جاء الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم فسموها بالمشيرة لانهم كانوا يشيرون بها الى الله بالتوحيد والمشيرة من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت اطول من الوسطى ثم الوسطى اقصر منها ثم البنصر اقصر من الوسطى فقوله عليه السلام (انا وهو كهاتين فى الجنة) وقوله فى الحديث الآخر (احشرا انا وابوبكر وعمر يوم القيامة هكذا) و اشار باصابعه الثلاث فانما اراد ذكر المنازل والاشراف على الخلق فقال نحشر هكذا ونحن مشرفون وكذلك كافل اليتيم يكون له منزلة رفيعة فمن لم يعرف شأن اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل تأويل الحديث على الانضمام واقتراب بعضهم من بعض فى محل القرية وهذا معنى بعيد لان منازل الرسل والنبين والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباينة ومنازل مختلفة كذا فى تفسير القرطبي * ومنها البر الى المساكين وهم الذين اسكتهم الحاجة وذلتهم وهذا يتضمن الحض على الصدقة والمواساة وتفقد احوال المساكين والضعفاء وفى الحديث (الساعى على الارملة والمسكين كالمجاهد فى سبيل الله) وكان طاووس يرى السعى على الاخوات افضل من الجهاد فى سبيل الله

نخواهى كه باشى پرا كنده دل * پرا كند كازرا ز خاطر مهل

پريشان كن امروز كن جيئه چست * كه فردا كليدش نه در دست تست

* ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب من عهدة حق العبودية وعمت رحمته وشفقته الوالدين وغيرهما لزم له ان يقول للناس حسنا يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى الله ويهديهم الى طريق الحق ويخالقهم بحسن الخلق وان يكون قوله لنا ووجهه منبسطا طلقا مع البر والفاجر والسني والمبتدع من غير مداينة ومن غير ان يتكلم معه بكلام يظن انه يرضى مذهبه لان الله تعالى قال لموسى وهارون عليهما السلام ((قولوا له قولنا لنا)) فليس بأفضل من موسى وهارون والفاجر ليس باخس من فرعون وقد امره الله باللين معه فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنيفي : قال الحافظ

آسايش دو كيتي تفسير اين دو حرفست * بادوستان تلطف بادشمنان مدارا

وقال السعدي

درشتي نكيرد خردمند پيش * نه سستی كه ناقص كند قدر خویش
﴿واذ اخذنا ميثاقكم﴾ اي واذكروا ايها اليهود وقت اخذنا اقراركم وعهدكم في التوراة
وقلنا لكم ﴿لا تسفكون دماءكم﴾ لا يريق بعضكم دم بعض جعل غير الرجل نفسه اذا
اتصل به اصلا او دينا فلما بينهم من الاتصال القوى نسبنا وديننا اجري كل واحد منهم مجرى
انفسهم وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه وهو اخبار في معنى التهي كانه
سورع الى الانتهاء فهو يخبر عنه ﴿ولا تخرجون انفسكم من دياركم﴾ اي لا يخرج بعضكم
بعضا من دياره او لا تسبوا جيرانكم فتلجئوهم الى الخروج وفي اقتران الاخراج من الديار
بالقتل ايدان بانه بمنزلة القتل ﴿ثم اقررتم﴾ اي بالميثاق واعتزقم على انفسكم بلزومه
وبوجوب المحافظة عليه ﴿واتم تشهدون﴾ عليها توكيد للاقرار كقولك فلان مقرر على
نفسه بكذا شاهد عليها او اتم اليوم ايها اليهود تشهدون على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق ﴿ثم
اتم﴾ مبتدأ ﴿هؤلاء﴾ خبر ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات
كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به والمعنى اتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون والناقضون
المتناقضون يعني انكم قوم آخرون غير اولئك المقرين كأنهم قالوا كيف نحن فقيل ﴿تقتلون
انفسكم﴾ اي الجارين مجرى انفسكم فهو بيان لقوله ثم اتم هؤلاء ﴿وتخرجون فرقا
منكم من ديارهم﴾ الضمير للفريق وهو الطائفة ﴿تظاهرون عليهم﴾ بمحذوف احدى
التأين حال من فاعل تخرجون او من مفعوله مينة لكيفية الاخراج رافعة لتوهم اختصاص
الحرمة بالاخراج بطريق الاصاله والاستقلال دون المظاهرة والمعنى تقوون ظهوركم للغلبة
عليهم ﴿بالاثم﴾ حال من فاعل تظاهرون اي ملتبسين بالاثم وهو الفعل الذي يستحق
فاعله الذم واللوم ﴿والعدوان﴾ اي التجاوز في الظلم * ودلت الآية على ان الظلم كاهو
محرم فكذا اعانة الظالم على ظلمه كذا في التفسير الكبير ﴿وان يأتوكم اسارى﴾ اي
جاؤكم حال كونهم مأسورين اي ظهروا لكم على هذه الحالة ولم يرد به الاتيان
الاختياري والاسارى والاسرى جمع اسير وهو من يؤخذ قهرا فيل بمعنى المفعول من
الاسر بمعنى الشد والايثاق والفرق انهم اذا قيدوا فهم اسارى واذا حصلوا في اليد من غير

قيد فهم اسرى ﴿ تفادوهم ﴾ اى تخرجوهم من الاسر باعطاء الفداء والمفاداة تجرى بين
 القادى وبين قابل الفداء ﴿ وهو ﴾ مبتدا اى الشأن ﴿ محرم عليكم اخراجهم ﴾ محرم فيه ضمير
 قائم مقام الفاعل وقع خبرا عن اخراجهم والجملة خبر لضمير الشأن وذلك ان الله تعالى اخذ على
 بنى اسرائيل فى التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم واما عبد او امة
 وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه واعتقوه وكان قريظة والنضير من اليهود اخوين وكذا الاوس
 والخزرج وهم اهل شرك يعبدون الاصنام ولا يعرفون القيامة والجنة والنار والحلال والحرام
 فافترقوا فى حرب شمر ووقعت بينهم عداوة فكانت بنو قريظة معينة للاوس وحلفاءهم اى
 ناصريهم والنضير معينة للخزرج وحلفاءهم فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب
 خرجت بنو قريظة مع الاوس والنضير مع الخزرج يظهر كل قوم حلفاءهم على اخوانهم حتى
 يتسافكوا الدماء واذا غلبوا خربوا ديارهم واخرجوهم منها وبايديهم التوراة يعرفون ما فيها
 مما عليهم ومالهم فاذا وضعت الحرب اوزارها اقتدى قريظة ما كان فى ايدي الخزرج منهم واقتدى
 النضير ما كان فى ايدي الاوس منهم من الاسارى فغيرتهم العرب بذلك وقالوا كيف تقاتلونهم
 وتقدونهم فقالوا امرنا ان نقدمهم وحرّم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا انا نستحي ان يستذل
 حلفاؤنا فذمهم على المناقضة وتلخيصه اعرضتم عن الكل الا الفداء لان الله تعالى اخذ عليهم
 اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المضاهمة عليهم مع اعداءهم وفداء اسرارهم
 فاعرضوا عن الكل الا الفداء ﴿ أفئذ منون ببعض الكتاب ﴾ وهو الفداء والهمزة للانكار
 التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى أفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب
 ﴿ وتكفرون ببعض ﴾ هو حرمة القتال والاخراج مع ان قضية الايمان ببعضه الايمان
 بالباقي لكون الكل من عند الله داخلا فى الميثاق فمناط التوبيخ كفرهم ببعض مع
 ايمانهم ببعض ﴿ فاجزاء ﴾ نفى اى ليس جزاء ﴿ من يفعل ذلك ﴾ اى الكفر ببعض
 الكتاب مع الايمان ببعض ﴿ منكم ﴾ يامعشر اليهود حال من فاعل يفعل ﴿ الاخرى ﴾
 استثناء مفرغ وقع خبرا للمبتدا اى ذل وهو ان مع الفضيحة وهو قتل بنى قريظة واسرهم
 واجلاء بنى النضير الى اذرعات واربحا من الشام وقيل هواخذ الجزية ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾
 صفة خزي ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع اطماعهم الفارغة من ثمرات
 ايمانهم ببعض الكتاب واظهار انه لا اثر له اصلا مع الكفر ببعض ﴿ ويوم القيامة ﴾ يوم تقام
 فيه الاجزية ﴿ يردون ﴾ اى يرجعون والرد الرجوع بعد الاخذ ﴿ الى اشد العذاب ﴾
 هو التعذيب فى جهنم وهو اشد من خزيهم فى الدنيا واشد من كل عذاب كان قبله فانه ينقطع
 وهذا لا ينقطع وفى الحديث (فضوح الدنيا اهن من فضوح الآخرة) وانما كان اشد
 لما ان معصيتهم كانت اشد المعاصي : وفى المثوى

هر كه ظالم تر جهش باهول تر * عدل فرموده است بدتر را بتر

﴿ وما الله بغافل ﴾ بساء ﴿ عما تعملون ﴾ من القبائح التى من جعلتها هذا المنكر اى لا يخفى
 عليه شئ من اعمالهم فيجازيهم بها يوم البعث تهديد شديد وزجر عظيم عن المعصية وبشارة

عظيمة على الطاعة لان الغفلة اذا كانت ممتعة عليه سبحانه مع انه اقدر القادرين وصلت الحقوق الى مستحقها ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القبيحة ﴿ الذين اشتروا الحياة الدنيا ﴾ واستبدلوها ﴿ بالآخرة ﴾ واعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلها فان ما ذكر من الكفر ببعض احكام الكتاب انما كان مراعاة لجانب حلفائهم لما يعود اليهم منهم من بعض المنافع الدنيوية والدنيوية ﴿ فلا يخفف عنهم العذاب ﴾ دنيويا كان او اخرويا ﴿ ولا هم يصرون ﴾ يمنعون من العذاب بدفعه عنهم بشفاعه اوجبر * اعلم ان الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة ممنوع غير ممكن والله سبحانه ممكن المكلف من تحصيل ايتهما شاء واراد فاذا اشتغل بتحصيل احديهما فقد فوت الاخرى على نفسه فجعل الله ما اعرض اليهود عنه من الايمان بما في كتابهم وما حصل في ايديهم من الكفر ولذات الدنيا كالبيع والشراء وذلك من الله نهاية الذم لهم لان المغبون في البيع والشراء في الدنيا مذموم فان يدم مشتري الدنيا بالآخرة اولى * فعلى العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة ولا يركن الى الدنيا ولا يفسك دمه بامتثال اوامر الشيطان في استجلاب حظوظ النفس ولا يخرج من ديار دينه التي كان عليها في اصل الفطرة فانه اذا اضل ويشقى وفي قوله ﴿ لا تسفكون دماءكم ﴾ اشارة اخرى الى ان العبد ولا يجوز له ان يقتل نفسه من جهد او بلاء يصيبه او يهيم في الصحراء ولا يأتي البيوت جهلا في ديانتة وسفها في حلمه فهو عام في جميع ذلك * وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم عزموا ان يلبسوا المسوح وان يهيموا في الصحراء ولا يأووا الى البيوت ولا يأكلوا اللحم ولا يفتشوا النساء فقال عليه السلام (انى اصلى وانام واصوم وافطر واغشى النساء وآوى الى البيوت واكل اللحم فمن رغب عن سنتي فليس مني) فرجموا عما عزموا قال تعالى ﴿ وآت كل ذي حق حقه ﴾ فالكمال في التجاوز عن القيود والوصول الى عالم الشهود وعين العارف لا ترى غير الله في المرايا والمظاهر فمن أى شئ يهرب والى اين يهرب فايئما تولوا قم وجه الله ولذا قيل الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضع الكتاب من يده لكونه وفى الحقوق مشغلا به الله مخلصا له النية فلم ير افضل مما هو فيه فيحب ان يأتيه الموت على ذلك * واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد الهوى فانقاذه بالدلالة على الهدى ومن اسير في قيد حب الدنيا فخلاصه باخلاص ذكر الموت : وفى المتنوى

ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم نركس را ازين كر كس بدوز

ومن اسير بقى في قيد الوسواس فقد استهوته الشياطين ففداؤه برشده الى اليقين بلوائح البراهين لينقذه من الشكوك والظنون والتخمين ويخرجه من ظلمات التقليد وماتعود بالتلقين ومن اسير تجده في اسر هواجس نفسه ربيط زلاته ففك اسره في ارشاده الى اقلعها ومن اسير تجده في اسر صفاته وحبس وجوده فتجانه في الدلالة على الحق فيما يحل عنه وثاق الكون ومن اسير تجده في قبضة الحق فليس لاسيرهم فداء ولا لقتيلهم قود ولا لربيطهم خلاص ولا منهم بدل ولا معهم جدل ولا اليهم لغيرهم سبيل ولا اليهم الا بهم دليل ولا بهم فرار ولا معهم قرار فهذا مقام الاولياء الكمل فنأخذ هذه الطريقة سيلا نال مراده ووصل الى مقام فؤاده

(وتخلص)

در ادب اهل دقت و در بيان تيقن بر حقيقت سخن و التلاخ بر تيقن

[۱] در اواخر دفتر پنجم در بیان باز جواب گفتی کافر مجری نمونی شی را الخ [۷] در اوائل دفتر پنجم در بیان آنکه مخلوقی که نور ازا او ظلمی رسد او همچو آتشی است الخ

وتخلص من الحزى الذى هو عمى القلب عن مشاهدة الحق والعمه فى تبه الباطل فى الدنيا والآخرة : قال فى المتنوى

اصل صد يوسف جمال ذوالجلال * اى كم از زن شو فدای آن جمال [۱]

اصل بیند دیده چون اکمل بود * فرع بیند چونکه مرداحول بود [۲]

سرمة توحيد از کمال حال * يافقه رسته زعلت واعتلال

ولابد من العشق فى طريق الحق - وحكى - ان عجوزا احضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبونى من مشترى يوسف حتى يوجد اسمى فى دفتر العشاق اللهم لاتحجبنا عن جمالك وعنك واجعلنا من الفائزين بنوال وصالك منك ﴿ ولقد آتينا ﴾ اى بالله لقد اعطينا يا بنى اسرائيل ﴿ موسى ﴾ لغة عبرانية قد سبق تفصيله عند قوله تعالى ﴿ واذا وعدنا موسى ﴾ الآية ﴿ الكتاب ﴾ اى التوراة جملة واحدة ﴿ وقفنا من بعده بالرسول ﴾ يقال قفاه به اذا اتبعه اياه اى اتبعنا من بعد موسى رسولا بعد رسول مقتفين اثره وهم يوشع وشمويل وداود وسليمان وشمعون وشعيا وارميا وعزير وحزقييل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام ﴿ وآتينا عيسى ﴾ بالسريانية اليسوع ومعناه المبارك والاصح انه لا اشتقاق له ولا مثاله فى العربية ﴿ ابن ﴾ بآببات الالف وان كان واقعا بين العلمين لندرة الاضافة الى الام ﴿ مريم ﴾ بالسريانية بمعنى الخادمة والعبادة قد جعلتها امها محررة لخدمة المسجد ولكمال عبادتها لربها سماها الحق تعالى فى كتابه الكريم مع الانبياء عليهم السلام سبع مرات وخطبها كما خطب الانبياء كما قال تعالى ﴿ يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ﴾ فشاركها مع الرجال ﴿ البنات ﴾ المعجزات الواضحات من احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص والاخبار بالمغيبيات والانجيل ﴿ وايدناه ﴾ اى قويناه ﴿ بروح القدس ﴾ من اضافة الموصوف الى الصفة اى بالروح المقدسة المطهرة وهى روح عيسى عليه السلام وصفت بالقدس للكرامة لان القدس هو الله تعالى او الروح جبريل ووصف بالطهارة لانه لم يقترف ذنبا وسمى روحا لانه كان يأتى الانبياء بما فيه حياة القلوب ومعنى تقويته به انه عصمه من اول حاله الى كبره فلم يبد منه الشيطان عند الولادة ورفعته الى السماء حين قصد اليهود قتله وتخصيص عيسى من بين الرسل ووصفه بايتاء البنات والتأييد بروح القدس لما ان بعثهم كانت لتنفيذ احكام التوراة وتقريرها واماعيسى فقد نسخ بشرعه كثير من احكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل فى حقه ببيان حقيقته واطهار كمال قبح ما فعلوا به وما بين موسى وعيسى اربعة آلاف نبى وقيل سبعون الف نبى ﴿ أفكلما جاءكم ﴾ خاطب اهل عصر النبي عليه السلام بهذا وقد فعله اسلافهم يعنى لم يوجد منهم القتل ان وجد الاستكبار لانهم يتولونهم ويرضون بفعلهم والفاء للعطف على مقدر يناسب المقام اى لم تطيعوهم فكلما جاءكم ﴿ رسول بالانتهوى ﴾ اى لا تريد ﴿ انفسكم ﴾ ولا يوافق هواكم من الحق الذى لا انحراف عنه ﴿ استكبرتم ﴾ اى تعظمتم عن الاتباع له والايمان بما جاء به من عند الله ﴿ ففرقنا ﴾ منهم ﴿ كذبتم ﴾ كعيسى ومحمد عليهما السلام ﴿ وفرقنا تقتلون ﴾ كزكريا ويحيى وغيرها عليهم السلام * وقدم فريقا فى الموضوعين

للاهتمام وتشويق السامع الى ما فعلوا بهم لا للقصر ولم يقل قتلتم وان اريد الماضي تقضيها لهذه الحالة فكأنها وان مضت حاضرة لشاعتها ولثبوت عارها عليهم وعلى ذريتهم بعدهم او يراى وفريقا تقتلونهم بعد وانكم على هذه النية لانكم حاولتم قتل محمد عليه الصلاة والسلام لولا انى اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة حتى قال عليه السلام عند موته (ما زالت اكلة خير تعاودنى) اى راجعنى اثرسها فى اوقات معدودة (فهذا اوان قطعت ابهرى) وهو عرق منبسط فى القلب اذا انقطع مات صاحبه * وقصته انه لما فتحت خيبر وهو موضع بالحجاز اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله (انى سائلكم عن شىء فهل اتم صادق فيه) قالوا نعم يا ابا القاسم قال (هل جعلتم فى هذه الشاة سمًا) قالوا نعم قال (فاحملكم على ذلك) قالوا اردنا ان كنت كاذبا ان نستريح منك وان كنت صادقا لم يضرك * واعلم ان اليهود انفوا من ان يكونوا اتباعا وكانت لهم رياسة وكانوا متبوعين فلم يؤمنوا مخافة ان تذهب عنهم الرياسة فادام لم يخرج حب الرياسة من القلب لاتكون النفس مؤمنة بالايمان الكامل وللنفس صفات سبع مذمومة العجب والكبر والرياء والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه والجهنم ايضا ابواب سبعة فمن زكى نفسه عن هذه السبع فقد اغلق سبعة ابواب جهنم ودخل الجنة واوصى ابراهيم بن ادهم بعض اصحابه فقال كن ذنبا ولا تكن رأسا فان الرأس يهلك والذنب يسلم : قال فى المنشوى

تا توانى بنده شه سلطان مباح * زخم كس چون كوى شو چو كان مباح [١]

اشتهار خلق بند محكمست * در ره اين از بند آهن كى كم است [٢]

وعن بعض المشايخ القشبندي أنه قال دخلت على الشيخ المعروف بدده عمر الروشنى للعبادة فوجدته متغير الحال بسبب انه داخله شىء من حب الرياسة لانه كان مشهورا فى بلدة تبريز مرجعا للاكابر والاصاغر فعمود بالله من الحور بعد الكور * وفى شرح الحكم ادفن وجودك اى مايكون سبب ظهور اختصاصك بين الخلق من علم او عمل او حال فى ارض المحول التى هى احد ثلاثة امور * احدها ان ترى ما جبلت عليه من التقص فلا تعتد بشىء يظهر منك لعلك بدسائسك وخيانة نفسك * الثانى ان تنظر اليك من حيث انت فلا ترى لاثقابك الا النقص وتنظر الى مولاك فتراه اهلا لكل كمال فكل ما يصدر لك من احسان نسبه اليه اعتبارا بمانات عليه من خمول الوصف * الثالث ان تظهر لنفسك ما يوجب نفى دعواها من مباح مستبشع او مكروه لم يمنع دواء لعة العجب لا محروما متفقا عليه اذ كما لا يصح دفن الزرع فى ارض رديئة لا يجوز المحول فى حالة غير مرضية ﴿وقالوا﴾ اى اليهود الموجودون فى عصر النبي عليه السلام ﴿قلوبنا غلف﴾ جمع اغلف مستعار من الاغلف الذى لم يفتح اى هى مغشاة باغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد ولا تفقهه ثم رد الله ان تكون تلويهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق واضرب وقال ﴿بل لعنهم الله بكفرهم﴾ اى خذلهم وخلاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وابطالهم لاستعدادهم بسوء اختيارهم بالمرءة ﴿قلبيلا ما يؤمنون﴾ ما مزينة للمبالغة اى فايما قليلا يؤمنون وهو ايمانهم ببعض

الكتاب والفاء لسببية اللعن لعدم الايمان ﴿ ولما جاءهم كتاب ﴾ كائن ﴿ من عند الله ﴾ وهو القرآن ووصفه بقوله من عند الله للتشريف ﴿ مصدق لما معهم ﴾ اى موافق للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع * قال ابن التمجيد المصدق به ما يختص ببعثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدل عليها من العلامات والصفات لا الشرائع والاحكام لان القرآن نسخ اكثرها ﴿ وكانوا من قبل ﴾ اى قبل محيى محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ يستفتحون على الذين كفروا ﴾ اى يستنصرون به على مشركى العرب وكفار مكة ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد نفعه فى التوراة ويقولون لاعدائهم قد اظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فقتلكم معه قتل عاد وارم ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا ﴾ من الكتاب لان معرفة من انزل هو عليه معرفة له وآلفاء للدلالة على تعقيب بحجه للاستفتاح به من غير ان يتخلل بينهما مدة منسية ﴿ كفروا به ﴾ حسدا وحرصا على الرياسة وغيروا صفته وهو جواب لما الاولى والثانية تكرير للاولى ﴿ فلغنه الله على الكافرين ﴾ اى عليهم وضعا للظاهر موضع الضمير للدلالة على ان اللعنة لحقهم لكفرهم والفاء للدلالة على ترتيب اللعنة على الكفر واللعنة فى حق الكفار الطرد والابعاد من الرحمة والكرامة والجنة على الاطلاق وفى حق المذنبين من المؤمنين الابعاد عن الكرامة التى وعد بها من لا يكون فى ذلك الذنب ومنه قوله عليه السلام (من احتكر فهو ملعون) اى من ادخر ما يشتره وقت الغلاء ليبيعه وقت زيادة الغلاء فهو مطرود من درجة الابرار لامن رحمة الغفار * واعلم ان الصفات المقضية للعن ثلاث الكفر والبدة والفسق وله فى كل واحدة ثلاث مراتب * الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة او الفسقة * والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والخواارج والروافض او على الزناة والظلمة وا كل الربا وكل ذلك جائز * والثالثة اللعن على الشخص فان كان ممن ثبت كفرهم شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على فرعون وابي جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت شرعا كلغة يزيد او عمرو او غيرها بعينه فهذا فيه خطر لان حال خاتمته غير معلوم وربما يسلم الكافر او يتوب فيموت مقربا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونا الا يرى ان وحشيا قتل عم النبي عليه السلام اعنى حمزة رضى الله عنه ثم اسلم على يد النبي عليه السلام وبشره الله بالجنة وهذه حجة من لم يلعن يزيد لانه يحتمل ان يتوب ويرجع عنه فقع هذا الاحتمال لا يلعن * قال بعضهم لعن يزيد على اشتهار كفره وتواتر قطاعة شره لما انه كفر حين امر بقتل الحسين رضى الله عنه ولما قال فى الحمر

فان حرمت يوما على دين احمد * فخذها على دين المسيح ابن مريم

واتفقوا على جواز اللعن على من قتل الحسين رضى الله عنه او امر به او اجاز به اورضى به كما قال سعيد الملة والدين التفتازانى للحق ان رضى يزيد بقتل الحسين واستبشاره واهانت اهل بيت النبي عليه السلام مما تواتر معناه وان كان تفاصيله احادا فنحن لا نتوقف فى شأنه بل فى ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه انتهى * وكان صاحب بن عباد يقول اذا شرب ماء بثلج

فعمدة الثلج بماء عذب * تستخرج الحمد من اقصى القلب
ثم يقول اللهم جدد اللعن على يزيد ويكف اللسان عن معاوية تعظيما لمتبوعه وصاحبه عليه
السلام لانه كاتب الوحي وذو السابقة والفتوحات الكثيرة وعامل الفاروق وذى التورين
لكنه اخطأ في اجتهاده فتجاوز الله عنه ببركة حجة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم * قال
الحياط المتكلم ما قطني الا غلام قال ماتقول في معاوية قلت انا اقف فيه قال فماتقول في ابنه
يزيد قلت العنه قال فماتقول فيمن يحبه قلت العنه قال افترى ان معاوية كان لا يحب ابنه كذا
في روضة الاخبار * ثم اعلم ان اللعنة ترد على اللاعن ان لم يكن الملعون اهلا لذلك ولعن
المؤمن كقتله في الاسم وربما يلعن شيئا من ماله فتزعم منه البركة فلا يلعن شيئا من خلق الله
للالجماد والالحيوان والالانسان قال عليه السلام (اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا
لعن الله اعصانا لربه) فالاولى ان يترك ويشغل بدله بالذكروالتسبيح اذ فيه ثواب ولا ثواب
في اللعن وان كان يستحق اللعن قال عليه السلام (اريت النار واكثر اهلها النساء فانهن يكنثرن
اللعن ويكفرن العشير فلو احسنت الى احديهن الدهر كله ثم اذارأت منك شيئا قالت ما رأيت
منك خيرا قط) قال على كرم الله وجهه من افترى الناس بغير علم لعنته السماء والارض وسألت
بنت على البلخي اباه عن القبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله
عليه السلام يقول لا يا على حتى يكون ملي الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله
فأليت على نفسي ان لا افترى ابدا كذا في الروضة ﴿ بثس ﴾ مانكرة منصوبة مفسرة لفاعل
بثس اى بثس شيئا ﴿ اشترؤا ﴾ صفة واشترى بمعنى باع وابتاع والمراد هنا الاول ﴿ به ﴾
اى بذلك الشيء ﴿ انفسهم ﴾ المراد الايمان وانما وضع الانفس موضع الايمان ايذا بانها انما
خلقت للعلم والعمل به المعبر عنه بالايمان ولما بدلوا الايمان بالكفر كانوا كأنهم بدلوا الانفس به
والمخصوص بالذم قوله تعالى ﴿ ان يكفروا بما انزل الله ﴾ اى بالكتاب المصدق لما معهم بعد
الوقوف على حقيقة ﴿ بغيا ﴾ علة لان يكفروا اى حسدا وطلبا لما ليس لهم كما ان الحاسد
يطلب ما ليس له لنفسه مما للمحسود من جاه او منزلة او خصلة حميدة والباغى هو الظالم الذى
يفعل ذلك عن حسده والمعنى بثس شيئا باعوا به ايمانهم كفرهم المعلن بالبنى الكائن لاجل
﴿ ان ينزل الله ﴾ او حسدا على ان فان الحسد يستعمل بعلى ﴿ من فضله ﴾ الذى هو الوحي
﴿ على من يشاء ﴾ اى يشاؤه ويصطفيه ﴿ من عباده ﴾ المستأهلين لتحمل اعباء الرسالة
والمراد ههنا محمد صلى الله عليه وسلم كانت اليهود يعتقدون نبى آخر الزمان ويتمنون خروجه
وهم يظنون انه من ولد اسحق فلما ظهر انه من ولد اسماعيل حسدوه وكرهوا ان يخرج
الامر من بنى اسرائيل فيكون لغيرهم ﴿ فباؤا ﴾ اى رجعوا ملتبسين ﴿ بغضب ﴾ كائن
﴿ على غضب ﴾ اى صاروا مستحقين لغضب مترادف ولعنة اثر لعنة حسبا اقرفوا
من كفر على كفر فانه كفروا بنى الحق وبنوا عليه ﴿ وللكافرين ﴾ اى لهم والاضهار
في موضع الاضمار للاشعار بعلية كفرهم لما حق بهم ﴿ عذاب مهين ﴾ يراد به اهانتهم
واذلالهم لما ان كفروا بما انزل الله كان مبيا على الحسد المبني على طمع النزول عليهم وادعاء

الفضل على الناس والاستهانة بمن انزل الله عليه صلى الله عليه وسلم ودل ان عذاب المؤمنين تأديب وتطهير وعذاب الكفار اهانة وتشديد وان المراتب الدنيوية والاخرية كلها من فيض الله تعالى وفضله فليس لاحد ان يعترض عليه ويحسده على الالطاف الالهية فان الكمالات مثل النبوة والولاية ليست من الامور الاكتسابية التي يصل اليها العبد بمجهود كثير وكال اهتمام اما النبوة اى البعثة فاختصاص الهى حاصل لعينه الثابتة من التجلى الموجب للاعيان فى العلم وهو الفيض الاقدس واما الولاية فهو ايضا اختصاص الهى غير كسبى بل جميع المقامات كذلك اختصاصية عطائية غير كسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدريج بمحصول شرائطه واسبابه يوهى المحجوب فيظن انه كسبى بالعمل وليس كذلك فى الحقيقة فلامعنى للحسد لكن الجاهلين بحقيقة الحال يطيلون ألسنتهم بالقييل والقال ولاضير فانه رفع لدرجات العبد واقتضت سنة الله ان يشفع اهل الجمال باهل الجلال ليظهر الكمال : قال الحافظ

درين چمن كل بخار كس نچيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهيدست

- وحكى - ان المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبريزى طاف البلاد بالحرارة فى طلبه فر يوما امام حانوت ذهبي للشيخ صلاح الدين زركوب فقال له تعالى يا مولانا فدخل فى حانوته فقال لاى شئ تجزع وتدور قال الفلك اذا فقد شمس يدور لاجله ليتخاص من ظلمة الفراق فقال الشيخ انا شمستك قال مولانا من اين اعرف انك شمسى فاخبره عن المراتب التي اوصله اليها الشيخ شمس الدين فقبل يده واعتذر فقال كان شمسى ارانى اولا بطانته فالآن ارانى وجهه فاشتغل عنده فوصل الى ما وصل ثم لماسمه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله وحسدوا عليه فارسل اليهم مولانا ابنه سلطان ولد فقال الشيخ ان الله تعالى اعطانى قدرة على قلب السباء الى الارض فلو اردت لاهلكتهم بقدرة الله لكن الاولى ان تحمل وندعوا لصلاح حالهم فدعا الشيخ فأمن سلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا : قال فى المشوى

چون كنى بر بى حسد مكر وحسد * زان حسد دل را سياهيها رسد

خاك شو مردان حقرا زير پا * خاك بر سر كن حسدرا هم چوما

وهكذا احوال الانبياء والاولياء الا يرى الى قوله عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد قومى فانهم لا يعلمون) وكان اصحاب رضى الله عنهم يكون دما من اخلاق النفس ولا يزالون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به يتخلصون من الاوصاف الذميمة ويتطهرون ظاهرا وباطنا طلبا للنجاة من العذاب المهين واشده الفراق ﴿ واذا قيل لهم ﴾ اى واذا قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهود اهل المدينة ومن حولها ومعنى اللام الانهاء والتبليغ ﴿ آمنوا بما انزل الله ﴾ من الكتب الالهية جميعا ﴿ قالوا نؤمن ﴾ اى نستمر على الايمان ﴿ بما انزل علينا ﴾ يعنون به التوراة وما انزل على انبياء بنى اسرائيل لتقرير حكمها وايدسونه فيه ان ماعدا ذلك غير منزل عليهم واسندوا الانزال على انفسهم لان المنزل على نبي منزل على امته معنى لانه يلزمهم ﴿ و ﴾ هم ﴿ يكفرون بما وراءه ﴾ اى سوى ما انزل ﴿ وهو ﴾

اي والحال ان ما وراء التوراة ﴿الحق﴾ اي المعروف بالحقية الحقيق بان يخص به اسم الحق على الاطلاق ﴿مصدقا لماعهم﴾ من التوراة غير مخالف له حال مؤكدة من الحق والعامل فيها مافي الحق من معنى الفعل وصاحب الحال ضمير دل عليه الكلام اي احقه مصدقا اي حال كونه موافقا لماعهم وفيه رد لمقاتلهم لانهم اذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والتوراة لا تسوغ قتل نبي بقوله تعالى ﴿قل﴾ يا محمد تبكيئالهم من جهة الله تعالى ببيان التناقض بين اقوالهم وافعالهم ﴿فلم﴾ اصله للمالامه للتعليل دخلت على ما التى للاستفهام وسقطت الالف فرقا بين الاستفهامية والخبرية ﴿تقتلون﴾ اياء الله من قبل ﴿صيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف اي قل لهم ان كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاي شئ تقتلون انبياء الله من قبل وهو فيها حرام واسند فعل الآباء وهو القتل الى الابناء للملازمة بين الآباء والابناء * قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية دليل على ان من رضى بالمعصية فكانه فاعل لها لان اليهود كانوا راضين بقتل آباءهم فسامهم الله قاتلين حيث قال قل فلم تقتلون الآية ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ جواب الشرط محذوف للدلالة ما سبق عليه اي ان كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم وهو تكرير للاعتراض لتأكيد الالتزام وتشديد التهديد ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ من تمام التبكيت والتوبيخ داخل تحت الامر واللام للقسم اي بالله قد جاءكم موسى ملتبسا بالمعجزات الظاهرة من العصا واليد وفلق البحر ونحو ذلك ﴿ثم اتخذتم العجل﴾ اي الهيا ﴿من بعده﴾ اي من بعد مجيئه بها وثم للترخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما فعلوا ﴿واتم ظالمون﴾ حال من ضمير اتخذتم أي عبدتم العجل واتم واضعون العبادة في غير موضعها ﴿واذاخذنا ميثاقكم﴾ اي العهد منكم ﴿ورفعنا فوقكم الطور﴾ اي الجبل قائلين لكم ﴿خذوا ما آتيناكم بقوة﴾ اي بجد واجتهاد ﴿واسمعوا﴾ مافي التوراة سماع قبول وطاعة ﴿قالوا﴾ كأنه قيل فاذا قالوا فقيل ﴿قالوا﴾ سمعنا ﴿قولك﴾ ولكن لاسماع طاعة ﴿وعصينا﴾ امرك ولولا مخافة الجبل ما قبلنا في الظاهر فاذا كان حال اسلافهم هكذا فكيف يتصور من اخلافهم الايمان : قال الفردوسي

زبد كوه را بن بدن باشد عجب * سياهی نباشد بریدن زشب

زبد اصل چشم بهی داشتن * بود خاك در دیده انباشتن

﴿واشربوا﴾ اي والحال انهم قد اشربوا ﴿في قلوبهم﴾ بيان لمكان الاشرب كقوله انما يأكلون في بطونهم نارا ﴿العجل﴾ اي حب العجل على حذف المضاف واشرب قلبه كذا اي حل محل الشراب او اختلط كما خلط الصبغ بالثوب وحقيقة اشربه كذا جعله شارب لذلك فالمنعى جعلوا شاربين حب العجل نافذا فيهم نفوذ الماء فيما تغلغل فيه * قال الراغب من عاداتهم اذا ارادوا محاصرة حب او بفض في القلب ان يستمروا لها اسم الشراب اذ هو بلغ مسافا في البدن ولذلك قالت اطباء الماء مطية الاغذية والادوية ﴿بكفرهم﴾ اي بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا مجسمة او حلولة ولم يروا جسما اعجب منه فتمكن في قلوبهم ماسول لهم السامري وجعل حلاوة عبادة العجل في قلوبهم مجازاة لكفرهم * وفي القصص

ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد العجل بالبرد ثم يذرى في النهر فلم يبق نهر يجري يومئذ الا وقع فيه منه شيء ثم قال لهم اشربوا منه فن بقى في قلبه شيء من حب العجل ظهرت سحالة الذهب على شاربه ﴿ قل ﴾ تؤيخا لحاضري اليهود اثم ما بين احوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون في كل ما يأتون ويزرون ﴿ بئسما ﴾ بئس شيئا ﴿ يا مكرمه ﴾ اى بذلك الشيء ﴿ ايمانكم ﴾ بما انزل عليكم من التوراة حسبما تدعون والمخصوص بالذم محذوف اى ما ذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل وفي اسناد الامر الى الايمان تهكم بهم واطافة الايمان اليهم للايدان بانه ليس بايمان حقيقة كما ينبغي عنه قوله تعالى ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ بالتوراة واذا لا يسوغ الايمان بها مثل تلك القبائح فلمستم بمؤمنين بها قطعا فقد علم ان من ادعى انه مؤمن ينبغي ان يكون فعله مصدقا لقوله والالم يكن مؤمنا * قال الجنيح قدس سره التوحيد الذي تفرد به الصوفية هو افراد القدم عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع المحارب وترك ما علم وما جهل وان يكون الحق سبحانه مكان الجميع

طالب توحيدرا بايد قدم برلازدن * بعد ازان در عالم وحدت دم الا زدن

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل على يعقوب النبي عليه السلام مبشر يوسف عليه السلام وبشره بحياته قال له يعقوب على اى دين تركته قال على دين الاسلام قال يعقوب عليه السلام الآن قد تمت النعمة على يعقوب * واعلم ان التوحيد اصل الاصول ومناط القبول ومكفر الخطايا ومستجلب العطايا - حكى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي لانه كان تحت يده سبع مائة من اهل بيته وكانوا يسلمون باسلامه وكان يقول (اللهم ادرق دحية الكلبي الاسلام) فلما اراد دحية الاسلام اوحى الله الى النبي عليه السلام بعد صلاة الفجر ان يا محمد ان الله يقرؤك السلام ويقول ان دحية يدخل عليك الآن وكان في قلوب الاصحاب شيء من دحية من وقت الجاهلية فلما سمعوا ذلك كرهوا ان يتمكنوا دحية فيما بينهم فلما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يقول لهم مكنوا دحية وكره ان يدخل دحية فيوحشوه فيبرد قلبه عن الاسلام فلما دخل دحية المسجد رفع النبي صلى الله عليه وسلم رداءه عن ظهره وبسطه على الارض بين يديه فقال دحية ههنا واثار الى رداءه فبكى دحية من كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع رداءه وقبله ووضع على رأسه وعييه وقال ما شرائط الاسلام اعرضها على فقال (ان تقول اولا لا اله الا الله محمد رسول الله) فقال دحية ذلك ثم وقع البكاء على دحية فقال عليه السلام (ما هذا البكاء وقد رزقت الاسلام) فقال انى ارتكبت خطيئة وفاحشة كبيرة فقل لربك ما كفارتها ان امرنى ان اقتل نفسى قتلتها وان امر ان اخرج من جميع مالى خرجت فقال عليه السلام (وما ذلك يا دحية) قال كنت رجلا من ملوك العرب واستكففت ان تكون لى بنات لهن ازواج فقتلت سبعين من بناتى كلهن بيدى فتحير النبي عليه السلام في ذلك حتى نزل جبريل فقال (يا محمد ان الله يقرؤك السلام ويقول قل لدحية وعزنى وجلالى انك لما قلت لا اله الا الله غفرت لك كفرستين سنة وسيائك ستين سنة فكيف لا اغفر لك قتل البنات) فبكى عليه السلام واصحابه

فقال عليه السلام (الهى غفرت لدحية قتل بناته بشهادة ان لا اله الا الله مرة واحدة فكيف
لاتغفر للمؤمنين بشهادات كثيرة وبقول صادق وبفعل خالص) : وفي المستوى
اذكروا الله كارهم اوباش نيست * ارجى برپاى هر قلاش نيست

قال السعدى :

كر بمحشر خطاب قهر كند * انيارا چه جاى معذرتست
برده از روى لطف كوردار * كاشقيارا اميد مغفرتست

﴿ قل ان كانت لكم الدار الآخرة ﴾ اى الجنة ﴿ عند الله ﴾ ظرف للاستقرار فى الخبر
اغنى لكم ﴿ خالصة ﴾ على الحالية من الدار اى سالمة لكم خاصة بكم ﴿ من دون الناس ﴾
فى محل النصب بخالصة اى من دون محمد واصحابه فاللام للعهد وتستعمل هذه اللفظة
للاختصاص يقال هذا لى من دون الناس اى انا مختص به والمعنى انصح قولكم لن يدخل
الجنة الا من كان هوذا ﴿ فتمنوا الموت ﴾ اى احبوه واسألوه بالقلب واللسان وقولوا اللهم
امتنا فان من ايقن بدخول الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة الوصول الى النعيم والتخلص من دار
البوار وقرارة الاكدار ولا سبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستعجلوه بالتمنى ﴿ ان كنتم
صادقين ﴾ فى قولكم ان الجنة خاصة لكم فتمنوه واصل التمنى تقدير شئ فى النفس واكثر
ما يستعمل فيما لاحقيقه ﴿ ولن يتمنوه ﴾ اى الموت ﴿ ابدا ﴾ اى فى جميع الزمان المستقبل
لان ابدا اسم لجميع مستقبل الزمان كقسط لماضيه وفيه دليل على ان لن ليس للتأبيد لانهم
يتمنون الموت فى الآخرة ولا يتمنونه فى الدنيا ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ بسبب ما عملوا من المعاصى
الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقرآن وتحريف التوراة وخص الايدى
بالذكر لان الاعمال غالبا تكون بها وهى من بين جوارح الانسان مناط عامة صائمه ومدار
اكثر منافعه ولذا عبر بها تارة عن النفس واخرى عن القدرة ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾
بهم وبما صدر عنهم وهو تهديد لهم - روى - ان اليهود لو تمنوا الموت لفص كل واحد منهم
بريقه اى لامتلائفه بريقه فمات من ساعته ولما بقى على الارض يهودى الامات فقوله ولن يتمنوه
ابدا من المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما خبر به كقوله ولن تفعلوا ولو وقع من احد منهم
تمنى موته لنقل واشتهر * فان قلت ان التمنى يكون بالقلب فلا يظهر لنا انهم تمنوه اولا * قلت
ليس التمنى من اعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليت لى كذا * وعن نافع جلس الينا
يهودى يخاصنا فقال ان فى كتابكم فتمنوا الموت وانا تمنى فالى لاموت فسمع ابن عمر
رضى الله عنهما هذا فدخل بيته واخذ السيف ثم خرج ففر اليهودى حين رآه فقال ابن عمر
اما والله لو ادر كته لضربت عنقه توهم هذا الجاهل انه لليهود فى كل وقت انما هو لاولئك
الذين كانوا يعاندونه ويحجدون نبوته بعد ان عرفوه * فان قلت ان المؤمنين اجمعوا على
ان الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس احد منهم يتمنى الموت فكيف وجه الاحتجاج
على اليهود بذلك * قلت ان المؤمنين لم يجعلوا لانفسهم من الفضل والشرف والمرتبة عند الله
ما جعلت اليهود ذاك لانفسهم لانهم ادعوا انهم ابناء الله واحباؤه وان الجنة خالصة لهم والانسان

لا يكره القدوم على حبيبه ولا يخاف انتقامه بالمصير اليه بل يرجو وصوله الى محابه فقيل لهم تمنوا ذلك فلم يمتنوه ظهر كذبهم في دعاويهم ولان النبي عليه الصلاة والسلام نهى عن تمنى الموت قال (لا يتمنى احدكم الموت لضر نزل به ولكن ليقل اللهم اجنني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي) قال مقاتل

لولا بناتي وسياتي * لذبت شوقا الى الممات

فلا يلزمهم ما يلزم اليهود * قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره لا يتمنى الموت الاثلاثة رجل جاهل بما بعد الموت اورجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق يحب لقاء الله : قال في المتنوى شد هواي مراك طوق صادقان * كه جهود آرا بد ان دم امتحان روى عن صاحب المتنوى انه لما دنت وفاته تمثل له ملك الموت وقام عند الباب ولما رآه المولى قدس سره قال

بيشتر آيشترا جان من * بيك در حضرت سلطان من

قال بعض الملوك لابي حازم كيف القدوم على الله عز وجل فقال ابو حازم اما قدوم الطائع على الله فكقدوم الغائب على اهله المشتاقين اليه واما قدوم العاصي فكقدوم الآبق على سيده الغضبان : قال في المتنوى

اني سارا تنك آمد اين جهان * چون جهان رفتند اندر لامكان [۲]

چون مراسوى اجل عشق و هواست * نهى لاتلقوا بايدنيكم مراست [۳]

زانكه نهى ازدانه شيرين بود * تلخ را خود نهى حاجت كي شو

واعلم ان الموت هو المصيبة العظمى والبلية الكبرى واعظم منه الغفلة عنه والاعراض عن ذكره وقلة الفكر فيه وترك العمل له وان فيه وحده لعبرة لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر كما قيل كفى بالموت واعظا ومن ذكر الموت حقيقة ذكره نقص عليه لذته الحاضرة ومنعه عن تمسها في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن القلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ وتزيين الالفاظ والافقي قوله عليه السلام (اكثرثوا ذكر هادم اللذات) وقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) ما يكفي السامع له ويشغل الناظر فيه * فعلى العاقل ان يسعى للموت بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويزكي نفسه عن سفاسف الاخلاق : قال السعدي قدس سره

اي برادر چو عاقبت خاكست * خاك شويش از انكه خاك شوي

اللهم يسر لنا الطريق ﴿ ولتجدنهم احرص الناس ﴾ من الوجدان العقلي وهو جار مجرى العلم خلا انه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها واللام لام القسم اي والله لتجدن اليهود يا محمد احرص من الناس ﴿ على حيوه ﴾ لا يتمنون الموت والتكثير للنوع وهي الحياة المخصوصة المتطاولة وهي حياتهم التي هم فيها لانها نوع من مطلق الحياة ﴿ ومن الذين اشركوا ﴾ عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل احرص من الناس وافرد المشركون بالذكر وان كانوا من الناس لشدة حرصهم على الحياة * وفيه توبيخ عظيم لان الذين

اشركوا لا يؤمنون بماقبة وما يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم
 فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا بأعظم التوبيخ * فان قلت
 لمزاد حرصهم على حرص المشركين * قلت لانهم علموا لعلهم بحالهم انهم صاثرون الى
 النار لاحالة والمشركون لا يعلمون ذلك ﴿يود احدهم﴾ بيان لزيادة حرصهم على
 طريقة الاستئناف اى يريد ويتمنى ويحب احد هؤلاء المشركين ﴿لويدهم الف سنة﴾ حكاية
 لودادهم ولوفيه معنى التمنى كأنه قيل ليتنى اعمر وكان القياس لو اعمر الا انه جرى على لفظ
 الفية لقوله تعالى يود احدهم كقولك حلف بالله ليفعلن ومحله التصب على انه معمول يود
 اجراء له مجرى القول لانه فعل قلبي والمعنى تمنى احدهم ان يعطى البقاء والعمر الف سنة وهي
 للمجنوس وخص هذا العدد لانهم يقولون ذلك فيما بينهم عند العطاس والتحية عش الف سنة والف
 نوروز والف مهرجان وهي بالتمجنية «زى هزار سال» وصح اطلاق المشركين على المجوس
 لانهم يقولون بالدور والظلمة ﴿وما﴾ حجازية ﴿هو﴾ اى احدهم اسمها ﴿بمزحزحه﴾
 خبر ما والباء زائدة والزحزحة التبعية والانجاء ﴿من العذاب﴾ من النار ﴿ان يعمر﴾
 فاعل مزحزحه اى تعميره ﴿والله بصير بما يعملون﴾ البصير فى كلام العرب العالم بكنهه
 النسيء الخبير به اى عليم بخفيات اعمالهم من الكفر والمعاصي لا يخفى عليه فهو مجازيهم بها
 لاحالة بالحزى والذل فى الدنيا والعقوبة فى العقبى وهذه الحياة العاجلة تنقضى سريعة
 وان عاش المرء الف سنة او ازيد عليها فمن احب طول العمر للصالح فقد فاز قال عليه السلام
 (طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) ومن احبه للفساد فقد ضل ولا ينجو مما يخاف فان الموت
 يحى البتة واجتمعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم
 وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك وكان مستعدا لذلك بعض الصالحين ينادى بالليل على سور
 المدينة الرحيل الرحيل فلما توفى فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهج بالرحيل وذكره * حتى اناخ ببغابه الجمال

فأصابه متيقظا متشمرا * ذا اهبة لم تلته الا مال

بانك طبليت نمنى كند بيدار * نومكر صرودة نه درخوابى

تو چراغى نهاده در رده باد * خانه درم درم سيلابى

فأصابه الموت حق وان كان العيش طويلا والعمر مديدا وهو ينزل بكل نفس راضية كانت
 او كارهة * روى شارح الخطب عن وهب بن منبه انه قال مر دانيال عليه السلام بيرة فسمع
 يادانيال وقف ترجيا فلم ير شيئا ثم نودى الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعونى الى نفسه فدخلت
 فاذا سرير مرصع بالدر والياقوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجيا فارقت السرير
 فاذا فراش من ذهب مشحون بالمسك والغبر فاذا عليه شاب ميت كأنه نائم واذا عليه من الحلى
 والحلل ما لا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقه
 سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السرير ان احمل هذا السيف واقرأ ما عليه قال
 فاذا مكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوج بن عنق بن عاد بن ارم وانى عشت الف عام وسبع مائة

سنة وافترضت اثني عشر ألف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وخرجت بالجور والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن اربعمائة بعل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم ينازعني احد من اهل الدنيا فادعيت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفا من ذرة بالف فقير من در فلم اقدر عليه فمت جوعا يا اهل الدنيا اذكروا امواتكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تفرنكم الدنيا كما غرثي فان اهل لم يحملوا من وزري شيئا انتهى : قال السعدي

چون همه نيك و بد بسايد مرد * خنك آنكس كه كوى نيكي برد

برك عيشي بكور خويش فرست * كس نيارد ز پس ز پيش فرست

عمر برفست آفتاب تمسوز * اندكي ماند وخواجه غره هنوز

فعلى اهل القلوب القاسية ان يعالجوا قلوبهم بامور * اخذها الاقلاع عما هي عليه بمحضور مجالس العلم والوعظ والتذكير والتخفيف والترغيب واخبار الصالحين فان ذلك مما يلين القلوب وينجح فيها * والثاني ذكر الموات فيكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجساعات وميم البنين والبنات * والثالث مشاهدة المحتضرين فان في النظر الى الميت ومشاهدة سكراته وتزاعته وتأمل صورته بعد مماته ما يقطع عن النفوس لذاتها ويطرد عن القلوب مسراتها ويمنع الاجفان من النوم والراحة من الابدان ويبعث على العمل فيزيد في الاجتهاد والتعب ويستعد للموت قبل الزول فانه اشد الشدائد * قيل لكعب الاخبار يا كعب حدثنا عن الموت قل هو كشجرة الشوك ادخلت في جوف ابن آدم فاخذت كل شوكة بعرق ثم اجتذبتها رجل شديد الجذب فقطع ما قطع وابقى ما بقى وفي الحديث (لوان هجرة من وجع الميت وضعت على اهل السموات والارضين ملأتوا اجمعين وان في يوم القيامة لسبعين هولاء وان ادنى هول ليضعف على الموت سبعين ضعفا) قل من كان عدوا لجبريل لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اتاه عبدالله بن صوريا من اليهود بسكن فذك فقال يا محمد كيف تومك فانا اخبرنا عن نوم النبي الذي يحجى في آخر الزمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم (تمام عيناى وقلبي يقطان) قال صدقت فاخبرني عن الولد امن الرجل يكون او من المرأة قال (اما العظم والعصب والعروق فمن الرجل واما الدم واللحم والظفر والشعر فمن المرأة) قال صدقت يا محمد قال فما بال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواله شيئا او يشبه اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيئا قال (ايهما علاماؤه ماء صاحبه كان المشبه له) قال صدقت يا محمد وسأله عن الطعام الذي حرم اسرائيل على نفسه قال (انديعقوب مرض مرضا شديدا فنذر ان يشفيه الله حرم على نفسه احب الطعام اليه وهو لحم الايل واحب الشراب اليه وهو البانها) قال صدقت يا محمد وسأله عن اول نزل الجنة قال (الحوت) قال صدقت يا محمد ثم قال بقيت غصلة ان قلبها آمنت بك واتبعك أى ملك يأتيك بما يقول من الله تعالى فقال (جبريل) قال ذاك عدونا لانه ملك العذاب ينزل بلفقتال والعذاب وكسر السفن والشدائد ووصولنا ميكائيل لانه ملك الرحمة ينزل بالفيث والبشر والرخاء فقال له عمر مابده عداوتكم له فقال عادانا مزارا كثيرة وكان من اشد عداوته لنا ان الله تعالى انزل على نبينا موسى عليه السلام ان اليت المقدس سيخرب

في زمان رجل يقال له بخت نصر واخبرنا بالحين الذي يخرب فيه فلما كان الحين الذي يخرب فيه
بعثنا رجلا من اقوياء بني اسرائيل في طلبه فانطلق حتى لقيه غلاما مسكينا ببابل ليست له قوة
فاخذه ليقتله فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا ان هو امره بهلاككم لا يسلطكم عليه وان لم يكن هذا
فعلى اى حق تقتلونه فصدقه صاحبنا فتركه وكبر بخت نصر وقوى فملك ثم غزا فافخر بيت المقدس
وقتلنا وامر جبريل بوضع النبوة فينا فوضعها في غيرنا فلهذا اتخذناه عدوا وميكائيل عدو
جبريل فقال عمر رضى الله عنه لئن كنا كما تقولون فماها بعدوين ولا تتم اكفر من الخير
ومن كان عدوا لاحدهما كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله تعالى وجواب
من محذوف اى من عادى جبريل من اهل الكتاب فلاوجه لمعاداته بل يجب عليه محبة فانه
يعنى جبريل ﴿ نزله ﴾ اى القرآن اضمره لكمال شهرته ﴿ على قلبك ﴾ زيادة تقرير للتزليل
بيان محل الوحى فانه القابل الاول له ومدار الفهم والحفظ اى حفظه لئلا يفهمك وحق الكلام
ان يقال على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به لمسا في النقل بالعبارة من زيادة تقرير
لمضمون المقالة يعنى قل كما تكلمت به من قولى انه نزل على قلبك ﴿ باذن الله ﴾ بامره وتيسيره
﴿ مصدقا لما بين يديه ﴾ اى موافقا لما قبله من الكتب الالهية في التوحيد وبعض الشرائع حال
من مفعول نزله ﴿ وهدى ﴾ اى هاديا الى دين الحق ﴿ وبشرى ﴾ اى مبشرا بالجنة ﴿ للمؤمنين ﴾
فلاوجه لمعاداته فلو انصفوا لاحبوه وشكروا له صنيعه في ازاله ما ينفعهم ويصح المنزل عليهم
ثم سمى الشرط والجزاء ردا عليهم بقوله ﴿ من كان عدوا لله ﴾ اى مخالفا لامره عنادا وخارجا
عن طاعته مكابرة ﴿ وملائكته ورسله وجبريل وميكال ﴾ افردا بالذكر لاطهار فضلها
كأنهما من جنس آخر اشرف مما ذكر تنزيلا للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الجنس * قال
عكرمة جبروميك واسراف هى العبد بالسريانية وايل وآيل هو الله ومعناها عبد الله او عبد
الرحمن ﴿ فان الله ﴾ جواب الشرط ولم يقل فانه لاحتمال ان يعود الى جبريل وميكائيل
﴿ عدو للكافرين ﴾ اى لهم جاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم لكفرهم والمعنى
من عاداهم عاداه الله وعاقبه اشد العقاب فقال ابن سوريا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتسا
بشيء نعرفه وما انزل عليك من آية فتبعك لها فانزل الله ﴿ ولقد انزلنا اليك آيات بينات ﴾
واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله ﴿ وما يكفر بها ﴾ اى بالآيات التى
توضح الحلال والحرام وتفصل الحدود والاحكام ﴿ الا الفاسقون ﴾ المتمردون في الكفر
الخارجون عن حدوده فان من ليس على تلك الصفة لا يجترئ على الكفر بمثل هاتيك الينان
والاحسن ان يكون اللام اشارة الى اهل الكتاب * قال الحسن اذا استعمل الفسق في نوع
من المعاصي وقع على عظم ذلك النوع من كفر او غيره * واعلم ان القرآن هو التور الالهى
الذى كشف الله به الظلمات واليهود ارادوا ان يطفئوا نور الله والله مقيم نوره وليس لهم
في ذلك الا الفضاحة والحزى كما اذا دخل الحمام ناس في ليل مظلم وفيهم الاصحاء واهل العيوب
فجاء واحد بسراج مضى لا يسارع الى اطفائه الا اهل العيوب مخافة ان يظهر عيوبهم للاصحاء
ويلحق بهم مذمة

شمع رخسندہ دران جمع نخواهند که تا * عیب شان در شب تاریک بماند مستور
وای آن وقت روشن شود این راز چوروز * پرده برخیزد و این حال بیاید بظهور
﴿ او ﴾ الهمزة للانكار والعطف على مقدر يقتضيه المقام ای ا کفروا بآیات الینات وهی
فی غایة الوضوح ﴿ کما عاهدوا عهدا ﴾ مصدر مؤکد لعاهدوا من غیر لفظه ﴿ نبذہ فریق منهم ﴾
ای رموا بالذمام ای العهد ورفضوه والفریق الطائفة ویکون للقلیل والكثیر واسناد التبذ الی
فریق منهم لان منهم من لم ینبذہ ﴿ بل اکثرهم لا یؤمنون ﴾ بالتوراة ولبسوا من الدین
فی شیء فلا یعدون تقض الموائق ذنبا ولا یبالون به وهذا رد لما یتوهم من ان النابذین هم الاقلون
﴿ ولما جاءهم رسول ﴾ هو النبی صلی الله علیه وسلم ﴿ من عند الله ﴾ متعلق بحاء ﴿ مصدق لمامعهم ﴾
من التوراة ﴿ نبذ فریق من الذین اوتوا الكتاب ﴾ ای التوراة ﴿ کتاب الله ﴾ مفعول نبذای
الذی اوتوه وهو التوراة لانهم لما کفروا بالرسول المصدق لمامعهم فقد نبذوا التوراة الی فیها
ان محمدا رسول الله وقد علموا انها من الله ﴿ وراء ظهورهم ﴾ یعنی رموا بالفساد کتاب الله
وراء ظهورهم ولم یعملوا به مثل لتركهم واعراضهم عنه بالکلیة بما یرمی به وراء الظہر
استغناء عنه وقلة التفات الیه ﴿ کأنهم لا یعلمون ﴾ جملة حالیه ای نبذوه وراء ظهورهم
متشبهین بمن لا یعلمه انه کتاب الله * قبل اصل الیهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا
بحقوقها کماؤمنی اهل الکتاب وهم الاقلون المشار الیهم بقوله عز وجل ﴿ بل اکثرهم
لا یؤمنون ﴾ وفرقة جاهرُوا بنبذ العهد تمردا وفسوقا وهم المغنیون بقوله سبحانه ﴿ نبذہ فریق
منهم ﴾ وفرقة لم یجأروا بنبذها ولكن نبذوها لجهلهم بها وهم الاکثرون وفرقة تمسکوا
بها ظاهرا ونبذوها خفیة وهم المتجاهلون * وفيه اشارة الی ان من فعل فعل الجاهل وتعتمد
الخلاف مع علمه یتحق بالجهال وهو والجاهل سواء فکمال ان الجاهل لا یحیی منه خیر
فکذا العالم الذی لا یعمل ولذا قال النبی علیه الصلاة والسلام (واعظ اللسان ضائع کلامه
وواعظ القلب نافذ سهامه) فالاول هو العالم الغیر العامل والثانی هو العالم العامل الذی یؤثر
کلامه فی القلوب وتنتج کلمته ثمرات الحکمة والعبرة والفکرة * فعلى العاقل ان یسارع الی
الامثال خوفا من بطش ید ذی الجلال * ویقال الندامة اربع ندامة یوم وهی ان ینخرج الرجل
من منزله قبل ان یتقدى وندامة سنة وهی ترک الزراعة فی وقتها وندامة عمر وهو ان یتزوج
امراة غیر موافقة وندامة الابد وهو ان یتک امر الله ومجرد قراءة الکتاب یتریق الظاهر
لا یدفع سم الباطن فلا بد من العمل کما ان من کان ینظر الی کتب الطب وکان مریضا فادام
لم یبأشر العلاج لا یفید نظره بالادویة وکان خلقه صلی الله تعالی علیه وسلم القرآن یعنی یعمل
باوامره وینتهی عن نواهیه * واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة لا یمکن الا بعد معرفة المراتب
الاربع متلا یعرف بالعلم الظاهر ان حکم الزنی الرجم والجلد ولكن فی الوجود الانسانی محل
یقضى الوقاع والسفاح فاهل الارشاد یقمعون المقتضى المذكور عن ذلك المحل وكذا الحال
فی الأکل والشرب وغيرها والمرء وان کان متبحرا فی العلوم ومتقتنا فی القوانین والرسوم
فان کان لم یصلح حاله بالعمل فی تزکیة النفس وتصفیه القلب فانه لا یعتبر بل جهله اغلب

ونعم ما قيل حفظت شيئاً وغابت عنك اشياء - حكى - ان نصير الدين الطوسي دخل على ولى من اولياء الله تعالى لاجل الزيارة فقيل له هذا عالم الدنيا نصير الدين الطوسي قال ولى ما كماله قيل ليس له عديل في علم النجوم قال ولى الحمار الابيض اعلم منه فانحرف الطوسي وقام من مجلسه فاتفق انه نزل تلك الليلة على باب بيت طاحونة فقال الطحان ادخل البيت فانه سيكون الليلة مطر عظيم حتى لو لم يعلق الباب لآخذه السيل فسأل الطحان عن وجهه فقال لى حمار ابيض اذاحرك ذنبه الى جانب السماء ثلاثاً لم تمطر السماء واذاحركه الى جانب الارض يقع المطر فلما سمعه اعترف بعجزه وصدق ولى وزال غيظه - وحكى - ان ولياً قال لابن سينا اقنيت عمرك في العلوم العقلية فالى أى مرتبة وصلت قال وجدت ساعة من ساعات الايام يكون الحديد فيها كالخمير فقال ولى اخبرني عن تلك الساعة فلما جاءت الساعة اخبره واخذ بيده حديداً فنفذ فيه اصبعه فبعد مضى الساعة قال ولى هل تقدر على تنفيذ اصبعك ايضا قال لا فانه من خصائص تلك الساعة ولا يمكن فاخذه ولى ونفذ اصبعه فيه وقال ينبغي للعاقل ان لا يصرف عمره الى الزائل الفانى فكما ان ابن سينا ادعى استقلال العقل في طريق الوصول فالتقى في جهنم كذلك اليهود خذلهم الله انقوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به من عند الله وادعوا الاستقلال فخابوا وخسروا وبقوا في ظلمة الجهل والكفر : قال في المشوى

اى كه اندر چشمه شورا ست جات * توجه داني شط وجي چون وفرا ت [١]

واى آن زنده كه با مرده نشست * مرده كشت وزنده كى ازوى بچست [٢]

﴿ واتبعوا ما تنزلوا الشياطين ﴾ اى نبذ اليهود كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا كتب السحرة التى تقرأها وتعمل بها الشياطين وهم المتمردون من الجن وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتمحض فيه والاقبال عليه بالكلية ﴿ على ملك سليمان ﴾ اى على عهد ملكه وفي زمانه فحذف المضاف وعلى بمعنى فى * قال السدى كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون فى الارض من موت وغيره ويأتون الكهنة ويخلطون بما سمعوا فى كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفشا فى بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب وبعث سليمان فى الناس وجمع تلك الكتب وجعلها فى صندوق ودفعه تحت كرسيه وقال لا اسمع احداً يقول ان الشيطان يعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان ودفعه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل الشيطان على صورة انسان فأتى قرا من بني اسرائيل فقال هل ادلكم على كنز لانا ناكلونه ابداً قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فاراهم المكان وقام ناحية فقالوا ادن قال لا ولكنى ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك انه لم يكن احد من الشياطين يدنو من الكرسي الا احترق فحفروا واخرجوا تلك الكتب قال الشيطان ان سليمان كان يضبط الجن والانس والشياطين والطير بهذه ثم طار الشيطان وفشا فى الناس ان سليمان كان ساحراً واخذ بنو اسرائيل تلك الكتب فلذلك اكثر ما توجد السحر فى اليهود فلما جاء محمد صلى الله

تعالى عليه وسلم برأ الله سليمان عليه السلام من ذلك وانزل في عذرسليمان واتبعوا ماتتوا الشياطين على ملك سليمان ﴿ وما كفر سليمان ﴾ بالسحر وعلمه يعني لم يكن ساحرا لان الساحر كافر والتعرض لكونه كفرا للمبالغة في اظهار نزاهته عليه السلام وكذبه باهتية بذلك ﴿ ولكن الشياطين كفروا ﴾ باستعمال السحر وتعليمه وتدوينه ﴿ يعلمون الناس السحر ﴾ اى كفروا والحال انهم يعلمونه اغواء واضلالا روى ان السحر من استخراج الشياطين للطاقة جوهرهم ودقة افهامهم ﴿ وما ﴾ اى ويعلمون الناس الذى ﴿ انزل على الملكين ﴾ اى ما الهما وعلمنا وهو علم السحر انزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجنبه او تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه كان مؤمنا كقيل عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه وهذا كما اذا اتى عرافا فسأله عن شئ ليمتنح حاله ويختبر باطن امره وعنده ما يميزه صدقه من كذبه فهذا جائز * قال الامام فخر الدين كان الحكمة في انزالهما ان السحرة كانوا يسترقون السمع من الشياطين ويلقون ماسمعوا بين الخلق وكان بسبب ذلك يشبهه الوحى النازل على الانبياء فانزلهما الله الى الارض ليعلمنا الناس كيفية السحر ليظهر بذلك الفرق بين كلام الله وكلام السحرة ﴿ ببابل ﴾ الباء بمعنى فى وهى متعلقة بانزل او بمحذوف وقع حالا من الملكين وهى بابل العراق او بابل ارض الكوفة ومنع الصرف للعجزة والعلمية واحسن ما قيل في تسميتها ببابل ان نوحا عليه السلام لما هبط الى اسفل الجودى بنى قرية وسماها ثمانين فاصبح ذات يوم وقد تبلبلت ألسنتهم على ثمانين لغة احديهما اللسان العربى وكان لا يفهم بعضهم من بعض كذا في تفسير القرطبي ﴿ هاروت وماروت ﴾ عطف بيان للملكين علمان لهما ومنع صرفها للعجزة والعلمية وماروى في قصتهما من انهما شربا الخمر وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فما لاتعويل عليه لان مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل ولعله من مقولة الامثال والرموز التى قصد بها ارشاد اليبس الاريب وبالترغيب وذلك لان المراد بالملكين العقل النظرى والعقل العملى والمرأة المسماة بالزهرة هى النفس الناطقة الطاهرة فى اصل نشأتها وتعرضهما لها لتعليمهما لها ما تستعديه فى النشأة الآخرة وحملها اياهما على المعاصى تحريضها اياها بحكم الطبيعة المزاجية الى السفليات المذنسة لجوهرها وصعودها الى السواء بما تعلمت منهما هو عروجها الى الملأ الاعلى ومخالطتها مع القديسين بسبب انتصافها ونصحها كذا ذكره وجوه القوم من المفسرين * يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة قد تصفحت كتب ارباب الخبر والبيان واصحاب الشهود والعيان فوجدت عامتها مشحونة بذكر ماجرى من قصتهما وكيف يجوز الاتفاق من الجم الغفير على ما مداره رواية اليهود خصوصا فى مثل هذا الامر الهائل فاقول وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون دليل تصور العصيان منهم ولولا ذلك لما مدحوا به اذ لا يمدح احد على الممتنع لكن طاعتهم وطبع وعصيانهم تكلف على عكس حال البشر كفى التيسير فهذا يقتضى جواز الوقوع مع ان فيما روى فى سبب نزولهما

ما يزيل الاشكال قطعاً وهو انهم لما عيروا بنى آدم بقلة الاعمال وكثرة الذنوب في زمن ادريس عليه السلام قال الله تعالى لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ماركبت فيهم لفعلتم مثل ما فعلوا فقالوا سبحانك ربنا ما كان ينبغي لنا ان نعصيك قال الله تعالى فاختراروا ملكين من خياركم اهبطهما الى الارض فاختراروا هاروت وماروت وكانا من اصالح الملائكة واعبدهم فاهبطا بالتركيب البشرى ففعلا ما فعلا وهذا ليس بعيد اذ ليس مجرد هبوط الملك مما يقتضى العصيان وذلك ظاهر والالظهر من جبريل وغيره الا ترى ان ابليس له الشهوة والذرية مع انه كان من الملائكة على احد القولين لانها لما حدثت بعد ان محى من ديوانهم فيجوز ان تحدث الشهوة في هاروت وماروت بعد ان اهبطا الارض لاستلزام التركيب البشرى ذلك * وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فان قلب الله الملك الى صورة الانسان ظاهراً وباطناً خرج عن كونه ملكاً وكذلك لو قلب الشيطان الى بنية الانسان خرج بذلك عن كونه شيطانا - روى - انه لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيراً بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختراروا عذاب الدنيا لكونه ايسر من عذاب الآخرة فهما في بئر بابل معلقان فيه بشعورهما الى يوم القيامة * قال مجاهد ملي الجب ناراً فجعلاً فيه وقيل معلقان بارجلهما ليس بين ألسنتهما وبين الماء الاربع اصابع فهما يعذبان بالعطش * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده افندى قدس سره رائحة الشمع الذى يعمل من الشحم كبريهة تتألم منها الملائكة حتى يقال ان هاروت وماروت يعذبان برائحته واما الشمع العسلى فرائحته طيبة كذا في واقعات الهداى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اتقوا الدنيا فوالذى نفسى بيده انها لاسحر من هاروت وماروت) قال العلماء انما كانت الدنيا اسحر منهما لانها تدعوك الى التجارص عليها والتنافس فيها والجمع لها والمنع حتى تفرق بينك وبين طاعة الله وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته وسحر الدنيا محبتها وتلذذك بشهواتها وتمنيك بامانيها الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (حبك الشيء يعمى ويصم) اراد النبي عليه الصلاة والسلام ان من الحب ما يعمى عن طريق الحق والرشد ويصمك عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحب على قلبه ولم يكن له رادع من عقل او دين اصمه حبه عن العذل واعماه عن الرشد او يعمى العين عن النظر الى مساويه ويصم الاذن عن استماع العذل فيه او يعمى ويصم عن الآخرة وفائدته النهى عن حب ما لا ينبغي الاغراق في حبه : قال خسرو الدهلوى

بهراین مردار چنندت کاه زاری کاه زور

چون غلبیوا جی که شش مه ماده وشش مه نراست

ثم في هذه القصة اشارة الى انه لا يجوز الاعتماد الاعلى فضل الله ورحمته فان العصمة من آثار حفظ الله تعالى كمال : قال في المشوى

همچو هاروت وچو ماروت شهیر * از بطر خوردند زهر آلوده تیر

اعتمادی بودشان بر قدس خویش * چیست بر شیر اعتماد کاومیش

کرچه او باشاخ صد چاره کند * شاخ شاخش شیر نرپاره کند

كرشود بر شاخ همچون خار پشت * شیر خواهد کاورا ناچار کشت
 ﴿ وما يعلمان من احد ﴾ من مزیدة فی المفعول به لافادة تأکید الاستغراق الذی یفیده احد
 والمعنی ولكن الشیاطین کفروا یعلمون الناس ما انزل علی الملکین ویمحلوهم علی العمل به
 اغواء واضلالا والحال ان الملکین ما یعلمان ما انزل علیهما من السحر احدا من طنالیه
 ﴿ حتی ﴾ ینصحاء اولاً وینهیاه عن العمل به والکفر بسببه و ﴿ یقولانما نحن فتنة ﴾
 وابتلاء من الله تعالی فن عمل بما تعلم منا واعتقد حقیته کفر ومن توفی عن العمل به واتخذ
 ذریعة للاتقاء عن الاغترار بمثله بقى علی الایمان والفتنة الاختبار والامتحان یقال فتن الذهب
 بالنار اذا جربته بها لتعلم انه خالص او مشوب وهی من الافعال التی تكون من الله ومن العبد
 کالبلیة والمعصية والقتل والعذاب وغير ذلك من الافعال الکریهة وقد تكون الفتنة فی الدین
 مثل الارتداد والمعاصی واکراه الفیر علی المعاصی وافتردت الفتنة مع تعدد الملکین لکونها
 مصدرا وحملها علیهما مواطاة للمبالغة کأنهما نفس الفتنة والقصر لیان انه لیس لهما
 فیما یتماطیان شأن سواها لینصرف الناس عن تعلمه ﴿ فلاتکفر ﴾ باعتقاد حقیته بمعنی انه لیس
 بباطل شرعا وجواز العمل به ویقولان ذلك سبع مرات فان ابی الا التعلیم علماء
 ﴿ فیتعلمون ﴾ عطف علی الجملة المنفیة فانها فی قوة المثبتة کأنه قیل یعلمانهم بعد قولهما
 انما نحن الخ والضیر لاحد حملا علی المعنی ای الناس یتعلمون ﴿ منهما ﴾ ای من الملکین
 ﴿ ما یفرقون به ﴾ ای بسببه واستعماله ﴿ بین المرء وزوجه ﴾ بان یحدث الله تعالی بینهما التباغض
 والفرك والنشوز عند ما فعلوا من السحر علی حسب جرى العادة الالهیة من خلق المسیبات عقیب
 حصول الأسباب العادیة ابتلاء لان السحر هو المؤثر فی ذلك * قال السدی کأنما یقولان لمن جاءها
 انما نحن فتنة فلاتکفر فان ابی ان یرجع قالاله انت هذا الرماد قبل فیه فاذا بال فیه خرج نور
 یسطع الی السماء وهو الایمان والمعرفة وینزل شیء اسود شبه الدخان فیدخل فی اذنیه ومسامعه
 وهو الکفر وغضب الله فاذا اخبرها بما رآه من ذلك علماء ما یفرقه بین المرء وزوجه ویقدر
 الساحر علی اکثر مما اخبر الله عنه من التفریق لان ذلك خرج علی الاغلب قیل یؤخذ الرجل
 علی المرأة بالسحر حتی لا یقدر علی الجماع * قال فی نصاب الاحتساب ان الرجل اذا لم یقدر
 علی مجامعة اهله واطاق ماسواها فان المبتلى بذلك يأخذ حزمة قصبات ویطلب فأسا ذافقارین
 ویضعه فی وسط تلك الحزمة ثم یؤجج نارا فی تلك الحزمة حتی اذا احی الفأس استخرجه
 من النار ویال علی حده یرأ یاذن الله تعالی ﴿ وما هم ﴾ ای لیس الساحرون ﴿ بضارین به ﴾
 ای بما تعلموه واستعملوه من السحر ﴿ من احد ﴾ ای احدا ﴿ الا باذن الله ﴾ الاستثناء
 مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمیر ضارین او من مفعوله وان کان نكرة لاعتمادها
 علی التنی او الضمیر المجرور فی به ای ما یضرون به احدا الا مقرونا بعلم الله وارادته وقضائه
 لا یأمره لانه لا یأمر بالکفر والاضرار والفحشاء ویقضى علی الخلق بها فالساحر یتسحر والله
 یکون فقد یحدث عند استعمالهم السحر فعلا من افعاله ابتلاء وقد لا یحدثه وکل ذلك بارادته
 ولا ینکر ان السحر له تأثیر فی القلوب بالحب والبغض وبالقائه التمرور حتی یحول بین المرء وقلبه

وذلك بادخال الآلام وعظيم الاسقام وكل ذلك مدرك بالحس والمشاهدة وانكاره معاندة وان اردت التفصيل وحقيقة الحال فاستمع لما تلو عليك من المقال وهو ان السحر اظهار امر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيه التعلم والتعليم وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة * واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته فيه * وقالت المعتزلة لاثبوت له ولا وجود له في الخارج بل هو تمويه وتخيل ومجرد اراءة مالا حقيقة له يرى الجبال حيات بمنزلة الشعوذة التي سببها خفة حركات اليد او اخفاء وجه الحيلة وتمسكوا بقوله تعالى (يخيل اليه من سحرهم انها تسمى) ولنا وجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو اما كان الامر في نفسه وشمول قدرة الله فانه الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب واما الثاني فهو قوله تعالى (ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس بمجرد اراءة وتمويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده واما الشعوذة وما يجرى مجراها من اظهار الامور العجيبة بواسطة ترتيب آلات الهندسة وخفة اليد والاستعانة بخواص الادوية والاجار فاطلاق السحر عليها مجاز او لما فيها من الدقة لانه في الاصل عبادة عن كل مالطف مأخذه وخفي سببه ولذا يقال سحر حلال واكثر من يتعاطى السحر من الانس والنساء وخاصة في حال حيضهم والارواح الخبيثة ترى غالبا للطباع المغلوبة والنفوس الرذيلة وان لم يكن لهم رياضة كالنساء والصبيان والمختئين والانسان اذا فسد نفسه او مزاجه يشتهي ما يضره ويتلذذه بل يعشق ذلك عشقا يفسد عقله ودينه وخلقه وبدنه وماله والشيطان حيث فاذا تقرب صاحب العزائم والاقسام وكتب الروحانيات السحرية وامثال ذلك اليهم بما يحويه من الكفر والشرك صار ذلك كالرشوة والبرطيل لهم فيقصون بعض اغراضهم كمن يعطى رجلا مالا ليقول من يريد قتله او يمينه على فاحشة او ينال منه فاحشة ولذلك يكتب السحرة والمزموون في كثير من الامور كلام الله تعالى بالتجاسة والدماء ويتقربون بالقرايين من حيوان ناطق وغير ناطق والبخور وترك الصلاة والصوم واباحات الدماء ونكاح ذوات المحارم والقاء المصحف في القاذورات وغير ذلك مما ليس لله فيه رضى فاذا قالوا كفرا او كتبوه او فعلوه اعانهم الشياطين لاغراضهم او بعضها اما بتفوير ماء واما بان يحمل في الهواء الى بعض الامكنة واما ان يأتيه بمال من اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال الخائنين ومن لم يذكر اسم الله عليه وآتي به واما غير ذلك من قتل اعدائهم او امراضهم او جلب من يهوونه وكثيرا ما يتصور الشيطان بصورة الساحر ويقف بعرفات ليظن من يحسن به الظن انه وقف بعرفات وقد زين لهم الشيطان ان هذا كرامات الصالحين وهو من تليس الشيطان فان الله تعالى لا يعبد الا بما هو واجب او مستحب وما فعلوه ليس بواجب ولا مستحب شرعا بل هو منهي حرام ونمود بالله من اعتقاد ما هو حرام عبادة ولاهل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعي مكاشفات احيانا وتأثيرات يأوون كثيرا الى مواضع الشياطين التي نهى عن الصلاة فيها كالحمام والمزبلة واعطان الابل وغير ذلك مما هو من مواضع التجاسات لان الشياطين تنزل عليهم فيها وتخاطبهم ببعض

الأمور كما يخاطبون الكفار وكما كانت تدخل في الأصنام وتكلم عابدي الأصنام * قال العلماء
ان كان في السحر ما يخل شرطاً من شرائط الإيمان من قول وقيل كان كفراً والالم يكن كفراً وعامة
ما يابدي الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفهم بالعربية فيها ما هو شرك وتعظيم للجن ولهذا
نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لأنها مظنة الشرك وان لم يعرف الراق
انها شرك * وفي الصحيح عن النبي عليه السلام انه رخص في الرقى ما لم تكن شركاً وقال (من استطاع
ان ينفع اخاه فليفعل) ولذا نقول انه يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب
الله وذكره بالمداد المباح ويفعل ويسقى او يعلق عليه وفي اسماء الله تعالى وذكره خاصة قمع
الشياطين واذلالهم ولا نفاس اهل الحلق تأثيرات عجيبة لانهم تركوا الشهوات ولزموا العبادات
على الوجه الشرعي وظهر لهم حكم قوله تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض) ولذا
يطعمهم الجن والشياطين ويستعبدونهم كما استعبدها سليمان عليه السلام بتسخير الله تعالى
واقطاره - حكى - حضرة الهدائي قدس سره في واقعاته عن شيخه حضرة الشيخ الشهير
بافتاده اقدى انه ارسل مورقة الى سلطان الجن لاجل مصروع فامتثل امره وعظمه وضرب
عقن الصارع فخلص المصروع : قال في المتنوى

هر پیمبر فرد آمد در جهان * فرد بود وصد جهانش در نهان
عالم کبری قدرت سحره کرد * کرد خود را در کهن نقش نور
ابلهانش فرد دیدند وضعیف * کی ضعفست آنکه باشد شدر حریف

واعلم ان حكم الساحر القتل ذكرنا كان اواحي اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك في الارض
واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكر دون الانثى فتضرب وتحبس لان الساحرة كافرة
والكافرة ليست من اهل الحرب فاذا كان الكفر الاصل يذفع عنها القتل فكيف الكفر
العارضى والساحر ان تاب قبل ان يؤخذ قبل توبته وان اخذ ثم تاب لا تقبل كاقال في الاشياء
كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الا الكافر بسبب نبي وبسبب الشيخين او احدهما
وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا اخذ قبل توبته والزندق هو الذي قال بقدم الدهر واسناد
الحوادث اليه مع اعتراف النبوة واطهار الشرع هذا واكثر المنقول الى هنا من كتاب آكام
المرجان وهو الذي ينبغي ان يكتب على الاحداق لاعلى القراطيس والاوراق * ويتعلمون
ما يضرهم * لانهم يقصدون به العمل اولان العلم يجر الى العمل غالباً * ولا ينفعهم * صرح
بذلك ايذاً بانهم ليس من الامور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شرك ونحوه وضرر محض لانهم
لا يقصدون به التخلص عن الاغترار باكاذيب من يدعى النبوة مثلاً من السحرة او تخليص الناس
منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه ان الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلسفة التي
لا يؤمن ان تنجر الى الفجوة وان قال من قال عرف الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف
الشر من الناس يقع فيه * وذكر في التجنيس ان تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج اليه للقبلة
وفي الزوال ومن احاديث المصائب (من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر) واذا
لم يكن في تعلم مثل هذه العلوم خير فكذلك امساك الكتب التي اشتملت عليها من كتب الفلاسفة

در بیان اشتباهات درجهان که خسر دنیا و آخرت

وغيرها بل لا يجوز النظر اليها كما في نصاب الاحتساب ﴿ولقد علموا﴾ اى هؤلاء اليهود في التوراة ﴿لمن اشتره﴾ اى من اختار السحر واستبدل ما تلووا الشياطين بكتاب الله واللام الاولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء ﴿ماله في الآخرة من خلاق﴾ اى لمصيب ﴿ولبس ماشروا به انفسهم﴾ اى باعوها لان الشراء من الاضداد واللام جواب قسم محذوف والمحصول بالذم محذوف اى والله لبس ما باعوا به انفسهم السحر والكفر وعبر عن ايمانهم بانفسهم لان النفس خلقت للعلم والعمل والايمان ﴿لو كانوا يعلمون﴾ جواب لو محذوف اى لما فعلوا ما فعلوا من تعلم السحر وعمله اثبت لهم العلم اولا بقوله ولقد علموا ثم نفي عنهم لانهم لما لم يعملوا بعلمهم فكأنهم لم يعملوا فهذا في الحقيقة نفي الانتفاع بالعلم لانفي العلم ﴿ولو انهم اى اليهود﴾ آمنوا ﴿بالقرآن والنبي﴾ واقفوا ﴿السحر والشرك﴾ لمثوبة ﴿مفعلة من الثواب وثاب يشوب اى رجع وسنى الجزاء ثوابا لانه عوض عمل المحسن يرجع اليه وهو مبتدأ جواب لو والتشكيك لتقليل اى شئ قليل من الثواب كائن ﴿من عند الله خير﴾ خبر المبتدأ واصله لا يثبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به انفسهم فحذف الفعل وغير السبك الى ما عليه النظم الكريم دلالة على اثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه تاجلا للفضل من ان ينسب اليه ﴿لو كانوا يعلمون﴾ ان ثواب الله خير ومجرد العلم باللسان لا ينفع بدون ان يصل التأثير الى القلب ويظهر ذلك التأثير بالمسارعة الى الاعمال الصالحة والاتباع للكتاب والسنة فمن امر السنة على نفسه اخذا وتركها جبا وبغضا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة * قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الخواطر وتبعتها الصور وتميل اليه النفوس وتلذ به الطبيعة فارم به وان كان حقا وخذ بعلم الله الذى انزله على رسوله واقتد به وبالخلفاء والصحابة والتابعين من بعده والائمة المبرئين من الهوى ومتابعته يسلم من الظنون والشكوك والافهام والدعاوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحقائقه وماذا عليك ان تكون عبدا لله ولا علم ولا عمل بلا اقتداء وحسبك من العلم العلم بالوحدانية ومن العمل محبة الله ومحبة رسوله ومحبة الصحابة واعتقاد الحق للجماعة * قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل سوء كزيادة الماء في اصول الخنظل كلما ازداد ربا ازداد مرارة ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملقعة من السياقوت فما شرف الوسيلة وما اخسن المتوسل اليه والذي يحمل العبد على تعليم ما لا يليق به وذكر ما يجب ضونه انما هو ايثار الدنيا على الآخرة لكن الله تعالى يقول ﴿وما عند الله خير وابقى﴾ فان اردت ان تعرف قدرك عند الله فانظر فيما ذا يقيمك وذلك لان الاعمال علامات والاحوال كرامات والكرامات دليل والعلوم وسائل وقد جاء (من سره ان يعرف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل العبد عنده حيث انزله العبد من نفسه) والانسان نسخة الهمية قابلة للواردات الالهية فالنصف الاسفل منه بمنزلة الملك والنصف الاعلى بمنزلة الملكوت وبعبارة اخرى الطبيعة والنفس بمنزلة الملك والروح والسر بمنزلة الملكوت فاذا قطع العلائق بالعبادة الحقايقية يتصرف في عالم الملك والملكوت اللذين في ملك وجوده وهو باب الملك والملكوت اللذين في الخارج * واعلم

ان وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن
لاعلى وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزّه عن الكيف والاين بل هي عبارة عن ظهور
الوجود الحقيقى عند اضمحلال وجود الرأى وقائه واول ما يتجلى للسالك الافعال ثم الصفات
واما تجلى الذات فلا يتيسر الا للاّحاد فهو لا يكون الا بمحو الوجود واقائه لكن ذلك الفناء
عين البقاء * وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره كنت اعلم الاخلاص لبعض الفقراء وهو يعلمنا
الفناء : قال السعدى

تراكى بود چون چراغ التهاب * كه از خود پرى هم چو قديل از آب
﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا ﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ارشاد للمؤمنين الى الخير
﴿ راعنا ﴾ آلمراعاة المبالغة فى الرعى وهو حفظ الغير وتدير اموره وتدارك مصالحه كان
المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التى عليهم شياً من العلم راعنا يا رسول الله
اى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى تفهم كلامك وكانت لليهود كلمة عبرانية اوسريانية
يتسابون بها فيما بينهم وهي راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترضوه وخاطبوا به
الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فسمى المؤمنون عنها قطعاً لألسنة اليهود عن التليس
وامروا بما هو فى معناها ولا يقبل التليس فقل ﴿ وقولوا انظرنا ﴾ اى انتظرنا من نظره اذا
انتظره ﴿ واسمعوا ﴾ واحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم
من المسائل باذان واعية واذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعانة وطلب المراجعة
﴿ وللكافرين ﴾ اى لليهود الذين تهاونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه ﴿ عذاب
اليم ﴾ وجيع لما اجتروا عليه من المسبة العظيمة * وفى هذه الآية دليلان احدهما على تجنب
الالفاظ المحتملة التى فيها التعريض واما قولهم لا بأس بالمعارض وهو ان يتكلم لرجل بكلمة
يظهر من نفسه شياً ومراده شىء آخر فانما ارادوا ذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب فاما
اذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بان لا يتعرض لهم بما حرم من دمائهم
واعراضهم) وقدم اللسان فى الذكر لان التعرض به اسرع وقوعاً واكثر وخص اليد بالذكور
لان معظم الافعال يكون بها : قال فى المتنوى

اين زبان چون سنك وهم آهن وشيست * وانجه بجهد از زبان چون آئشيست
سنك وآهن رامزن برهم كزاف * كه زروى نقل وكه ازروى لاف
زانكه تاريكست وهر سوينه زار * درميان پنه چون باشد شرار
عالى رايك سخن ويران كند * روبهان مرده را شيران كند
والثانى التمسك بسد الذرائع وحمايتها والذريعة عبارة عن امر غير ممنوع لنفسه يخاف
من ارتكابه الوقوع فى ممنوع * ووجه التمسك بها ان اليهود كانوا يقولون ذلك وهي سب بلفتهم
فلما علم الله تعالى ذلك منهم منع من اطلاق ذلك اللفظ لانه ذريعة للسب قال تعالى ﴿ ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ﴾ فنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل

ذلك وقال تعالى (واستلهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) الآية فحرم الله عليهم الصيد في يوم السبت فكان الحيتان تأتيهم يوم السبت شرعا اى ظاهرة قسدوا عليها يوم السبت واخذوها يوم الاحد وكان السد ذريعة للاصطياد فسخم الله قرده وخنازير * وعن عائشة رضى الله عنها ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتاها بالحبشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله عليه السلام (ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله) قال العلماء ففعل ذلك اوائلهم ليستأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا احوالهم الصالحة فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا الله عند قبورهم فمضت لهم بذلك ازمان ثم انهم خلف من بعدهم خلف جهلوا اغراضهم ووسوس لهم الشيطان ان آباءكم واجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها فحذر النبي عليه الصلاة والسلام عن مثل ذلك وشدد التكبير والوعيد على من فعل ذلك وسد الذرائع المؤدية الى ذلك فقال عليه السلام (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم وصالحهم مساجد) وقال (اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد) وقال صلى الله عليه وسلم (لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا بما به البأس) وقال عليه السلام (ان من الكبائر شتم الرجل والديه) قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال (نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه) فجعل التعرض لسب الآباء والامهات كسب الآباء والامهات وقال صلى الله عليه وسلم (الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهات فمن اتقى الشبهات استبرا لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه) فنع عليه السلام من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وفي الحديث (اذتابيتم بالعينة واخذتم اذئاب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا الى دينكم) والعينة هو ان يبيع رجل من رجل سلعة بثمن معلوم الى اجل مسمى ثم يشتريها منه باقل من الثمن الذى باعها به وسميت عينة لحصول الثقد لصاحب العينة وذلك ان العينة هو الحال الحاضر والمشتري انما يشتريها لبيعها بعين حاضرة تصل اليه من فوره وفي هذا الحديث ذم للزراع اذا كان زراعتهم ذريعة لتترك الجهاد قال عليه الصلاة والسلام حين رأى آلة الحرانة في دار قوم (مادخل هذا بيت قوم الاذلوا) وذلك لان الزراعة عمارة الدنيا واعراض عن الجهاد فيستحق به الذل وعمارة الدنيا اصل في حق الكفار عارض في حق المسلمين فان المسلمين يجعلونها وسيلة الى الآخرة واما الكفار فيعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن آخرتهم غافلون وقد قال عليه السلام (الدنيا سجن المؤمن) اى بالنسبة الى ما عدله من ثواب النعيم (وجنة الكافر) اى بالاضافة الى ما هي له من عذاب الآخرة والقطعية والهجران ﴿ما يود الذين كفروا﴾ كان فريق من اليهود يظهرون للمؤمنين محبة ويزعمون انهم يودون لهم الخير فتزل تكذيبهم * والود حب الشيء مع تمنيه ونفى الود كناية عن الكراهة اى ما يحب الذين كفروا ﴿من اهل الكتاب ولا المشركين﴾ من للتبيين لان الذين كفروا جنس تحته نوعان اهل الكتاب والمشركون فكأنه قيل ما يود الذين كفروا

وهم اهل الكتاب والمشركون فين ان الذين كفروا باق على عمومهم وان المراد كلا نوعيه جميعا والمعنى ان الكفار جميعا لم يحبوا ﴿ ان ينزل عليكم ﴾ اى على نبيكم لان المنزل عليه منزل على امته ﴿ من خير ﴾ هو قائم مقام فاعله ومن مزيدة لاستغراق الخير والخير الوحي والقرآن والنصرة ﴿ من ربكم ﴾ من لابتداء الغاية والمعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم فيحسدونكم ويكرهون ان ينزل عليكم شئ من الوحي اما اليهود فبناء على انهم اهل الكتاب وابناء الانبياء الناشئون في مهابط الوحي واتم اميون واما المشركون فادلا لا بما كان لهم من الجاه والمال زعما منهم ان رياسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذا قالوا ﴿ لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴾ وهم كانوا يتمنون ان تكون النبوة في احد الرجلين نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف والوليد بن المغيرة بمكة ثم اجاب عن قول من يقول لم ينزل عليهم بقوله ﴿ والله يختص برحمته من يشاء ﴾ يقال خصه بالشئ واختص به اذا افرده به دون غيره ومفعول من يشاء محذوف * والرحمة النبوة والوحي والحكمة والنصرة والمعنى يفرد برحمته من يشاء افراده بها ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتى الفاض عليه بحسب ارادته عز وجل لا تتعداه الى غيره لا يجب عليه شئ وليس لاحد عليه حق وما وقع في عبارة مشايخنا في حق بعض الاشياء انه واجب في الحكمة يعنون به انه ثابت متحقق لاحالة في الوجود لا يتصور ان لا يكون لا انه يجب ذلك بايجاب موجب ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ اى على من يختاره بالنبوة والوحي لا ابتدائه بالاحسان بلا علة وهو حجة لنا على المعتزلة فان المفضل عند الخلق هو الذى يعطى ويبدل ما ليس عليه لان الذى يعطى ما عليه يكون قاضيا لا مفضلا ولو كان يجب عليه فعل الاصلح لكان المناسب ان يكون ذو العدل بدل قوله ذو الفضل ثم فيه اشعار بان ايتاء النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباد الله ليس لضيق فضله بل لمشيئته وما عرف فيه من حكمته فمن تعرض لرد ما من الله به على عباده المؤمنين فقد جهل بحقيقة الامر * وعباد الله المخلصون قسما قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد وقوم اختصهم بمحبته وهم اهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته اذ كلهم قاصد وجهه ومتوجه اليه والعبودية صفة العبد لا تفارقه مادام حيا ومن حقائق العبودية اخراج الحسد من القلب * قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة اوجه اولها انه ابغض كل نعمة ظهرت على غيره والثاني انه يتسخط قسمته تعالى ويقول لربه لو قسمت هكذا والثالث ان فضل الله يؤتیه من يشاء وهو يخل بفضله والرابع انه خذل ولى الله لانه يريد خذلانه وزوال النعمة عنه والخامس انه اعان عدوه يعنى ابليس * واعلم ان حسدك لا ينفذ على عدوك بل على نفسك بل لو كوشفت بحالك في يقظة او منام لرأيت نفسك ايها الحاسد في صورة من يرمى حجرا الى عدوه ليصيب به مقلته فلا يصيبه بل يرجع الى حدقه البتة فيقلعها فيزيد غضبه ثانيا فيعود ويرميه اشد من الاولى فيرجع على عينه اليسرى فيعميها فيزداد غضبه ثالثا فيعود ويرميه فيرجع الحجر على رأسه فيشججه وعدوه سالم في كل حال وهو اليه راجع كره بعد اخرى واعداؤه حواله يفرحون ويضحكون وهذا حال الحسود وسخرية الشياطين وقال

بكر بن عبدالله كان رجلا يأتي بعض الملوك فيقوم بحذائه ويقول احسن الى المحسن باحسانه فان المسيء سيكفيه اساءته فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسمى به الى الملك وقال ان هذا الرجل يزعم ان الملك ابخر فقال الملك وكيف يصح ذلك عندي قال ندعو به اليك فانظر فانه اذا دنا منك وضع يده على انفه ان لا يشم ريح البخر فخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرج الرجل من عنده فقام بحذاء الملك فقال على عادته مثل ما قال فقال له الملك ادن مني فدنا منه واضعا يده على فيه مخافة ان يشم الملك منه ريح الثوم فصدق الملك في نفسه قول السامعي قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا الجائرة فكتب له كتابا بخطه الى عامل له اذا اتاك الرجل فاذهب واسلخه واحش جلدته تبنا وابعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقية الرجل الذي سعى به فاستوهب منه ذلك الكتاب فاخذ منه بأنواع التضرع والامتنان ومضى الى العامل فقال له العامل ان في كتابك ان اذبحك واسلخك قال ان الكتاب ليس هو لي الله الله في امري حتى اراجع الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذهب به وسلخه وحشا جلدته تبنا وبعث به ثم عاد الرجل كمادته فتعجب منه الملك فقال ما فعلت بالكتاب قال لقيني فلان فاستوهبه مني فوهبه قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني ابخر فقال كلا قال فلم وضعت يدك على اتفك قال كان اطعمني طعاما فيه ثوم فكرهت ان تشمه قال ارجع الى مكانك فقد كفى المسيء اساءته ونعم ما قيل

هركة او نيك ميكند يابد * نيك وبد هرچه ميكند يابد

اللهم احفظنا من مساوي الاخلاق ﴿ ما ﴾ شرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية اي أى شئ ﴿ نسخ ﴾ ومحل قوله ﴿ من آية ﴾ نصب تمييز لما * والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال نسخت الرمح الاثر اي ازالته ونسخت الكتاب اي نقلته من نسخة الى نسخة ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها او بالحكم المستفاد منها او بهما جميعا * اما الاول فكآية الرجم كما روى ان مما يتلى عليكم في كتاب الله [الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما البتة] فهو منسوخ التلاوة دون الحكم ومعنى النسخ في مثلها انتهاء التكليف بقراءتها عند نسخ تلاوتها * واما الثاني فكآية عدة الوفاة بالحول قال تعالى ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج ﴾ نسخت باربعة اشهر وعشرا لقوله تعالى ﴿ يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ﴾ وكصبرة الواحد لعشرة في القتال نسخت بمصبرة الواحد للاتنين فهو منسوخ الحكم دون التلاوة وهو المعروف من النسخ في القرآن فتكون الآية الناسخة والمنسوخة ثابتين في التلاوة الا ان المنسوخة لا يعمل بها ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بالحكم المستفاد منها عند نزول الآية المتأخرة عنها وحسن بقاء التلاوة مع نسخ الحكم ورفع ليقى حصول الثواب بقراءتها فان القرآن كما يتلى لحفظ حكمه لتيسير العمل به يتلى ايضا لكونه كلام الله تعالى فيتاب عليه * واما الثالث فكما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان مما يتلى في كتاب الله [عشر رضعات يحرم من] ثم نسخ [بخمسة رضعات يحرم من] فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا ومعنى النسخ في مثلها بيان انتهاء التكليف بقراءتها وبالحكم

(المستفاد)

المستفاد منها عند نسخها * قال القرطبي الجمهور على ان النسخ انما هو مختص بالاوامر والتواهي والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى ﴿ او تنسخها ﴾ انساء الآية اذهاها من القلوب كما روى ان قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرأوا سورة فلم يذكروا منها الا البسملة ففدوا الى النبي عليه السلام واخبروه فقال صلى الله عليه وسلم (تلك سورة رفعت بتلاوتها واحكامها) روى ان المشركين او اليهود قالوا الاترون الى محمد يأمر اصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ما يقول الامن تلقاء نفسه يقول اليوم قولا ويرجع عنه غدا كما امر في حد الزنى بايذائهما باللسان حيث قال ﴿ فاذوها ﴾ ثم جعله منسوخا وامر بالمساكن في البيوت حتى يتوفاهن الموت ﴿ ثم جعله منسوخا بقوله ﴾ فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴿ يريدون بذلك الطعن في الاسلام ليضعفوا عزيمته من اراد الدخول فيه فين الله الحكمة في النسخ بهذه الآية والمعنى ان كل آية تذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ازالة لفظها او حكمها او كليهما معا الى بدل او الى غير بدل ﴿ نأت بخير ﴾ اى بآية هي خير ﴿ منها ﴾ للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهبة وليس المقصود ان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير فلا يتفاضل بعض الآيات على بعض في انفسها من حيث انه كلام الله ووحيه وكتابه بل يتفاضل فيها انما هو بحسب ما يحصل منها للعباد ﴿ او مثلها ﴾ في المنفعة والثواب فكل ما نسخ الى الابرار فهو اسهل في العمل وما نسخ الى الاشقي فهو في الثواب اكثر اما الاول فكأنسخ الاعتداد بحول ونقله الى الاعتداد بربعة اشهر وعشرا واما الثاني فكأنسخ ترك القتال باجابه وقد يكون النسخ بمثل الاول لا اخف ولا اشق كأنسخ التوجه الى بيت المقدس بالتوجه الى الكعبة وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار فيها دونها ايضا وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب * واعلم ان الناسخ على الحقيقة هو الله تعالى ويسمى الخطاب الشرعي ناسخا تجوزا في الاسناد بناء على ان النسخ يقع به والمنسوخ هو الحكم المزال والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة وهو المكلف والحكمة في النسخ ان الطبيب المباشر لاصلاح البدن يغير الاغذية والادوية بحسب اختلاف الامزجة والازمنة كذلك الانبياء المباشرون لاصلاح النفوس يغيرون الاعمال الشرعية والاحكام الحلقية التي هي للنفوس بمنزلة العقاقير والاغذية للإبدان فان اغذية النفوس وادويتها هي الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية يغيرها الشارع على حسب تغير مصالحها فكما ان الشيء يكون دواء للبدن في وقت ثم قد يكون داء في وقت آخر كذلك الاعمال قد تكون مصلحة في وقت ومفسدة في وقت وقس عليه حال المرشد والمسترشد فان التربية على القاعدة التسليكية بحسب احوال المشارب ولا يلقاها من المرشدين الا ذو حظ عظيم : قال في المنوى

رمز تنسخ آية او تنسخها * نأت خيرا در عقب مى دان مها [٢]

هر شربت را كه حق منسوخ كرد * او كيا برد و عوض آورده ورد

اندرين شهر حوادث مير اوست * در ممالك مالك تدبير اوست

آنكه داند دوخت اوداند دريد * هر چه را بفروخت نيكوتر خريد

﴿ ألم تعلم ﴾ الخطاب للنبي عليه السلام ومعنى الاستفهام تقرير أى أنك تعلم ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على النسخ والايان بمثل المنسوخ وبما هو خير ﴿ ألم تعلم ﴾ وخصه عليه السلام مع ان غيره داخل في الخطاب ايضا حقيقة بناء على ان المقصود من الخطاب تقرير علم الخاسر بما ذكر ولا احد من البشر اعلم بذلك منه عليه السلام اذ قد وقف من اسرار ملكوت السموات والارض على ما لا يطلع عليه غيره وعلم غيره بالنسبة الى علمه عليه السلام ملحق بالعدم لان علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة ﴿ ان الله له ملك السموات والارض ﴾ يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ والملك تمام القدرة واستحكامها وتخصيص السموات والارض بالذكر وان كان الله تعالى له ملك الدنيا والآخرة جميعا لكونهما اعظم المصنوعة واعجبها شأنا ﴿ وما لكم ﴾ ايها المؤمنون ﴿ من دون الله ﴾ أى سوى الله وهو في حيز التصب على الحالة من الولي لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا ﴿ من ﴾ زائدة للاستغراق ﴿ ولي ﴾ قريب وصديق وقيل وال و ﴿ هم بالامور ﴾ ولا نصير ﴿ أى معين ومانع والفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف النصرة والنصير قد يكون اجنيا عن المصور والمقصود التمسك بقلوب المؤمنين بان الله وليهم وانصرهم دون غيره فلا يجوز الاعتماد الا عليه ولا يصح الالتجاء الا اليه والمعنى ان قضية العلم بما ذكر من الامور الثلاثة وهو العلم ﴿ بان الله على كل شئ قدير ﴾ والعلم ﴿ بان الله له ملك السموات والارض ﴾ والعلم ﴿ بان ليس لهم من دون الله من ولي ولا نصير ﴾ هو الجزم والايقان بان الله تعالى لا يفعل بهم فى امر من امور دينهم او دنياهم الا ما هو خير لهم والعمل بموجبه شئ من الثقة والتوكل عليه وتقويض الامر اليه من غير اصفاء الى اقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي هى من جملتها ما قالوا فى امر النسخ ﴿ ام تريدون ﴾ ام معادلة للهزمة فى ألم تعلم أى ألم تعلموا انه مالك الامور وقادر على الاشياء كلها يأمر وينهى كما اراد ام تعلمون وتقرحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام والمراد توصية المسلمين بالثقة به وترك الاقتراح عليه وهو المأجأة بالسؤال من غير روية وفكر ﴿ ان تسئلوا ﴾ واتم مؤمنون ﴿ رسولكم ﴾ وهو فى تلك الرتبة من علو الشأن وتقرحوا عليه ما تشتهون غير واثقين باموركم بفضل الله تعالى حسبا يوجب قضية علمكم بشؤونه تعالى قيل لعلهم كانوا يطلبون منه عليه السلام بيان تفاصيل الحكم الداعية الى النسخ ﴿ كاستل موسى ﴾ مصدر تشييه أى نعمت لمصدر مؤكده محذوف ومما صدرية أى سؤال المشبه بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا الها وارنا الله جهرة وغير ذلك ﴿ من قبل ﴾ أى من قبل محمد صلى الله عليه وسلم متعلق بسئل جي به للتأكيد ﴿ ومن يتبدل الكفر ﴾ أى يجتره ويأخذه لنفسه ﴿ بالايان ﴾ بمقابله يدلا منه وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات الينة المنزلة بحسب المصالح التى من جملتها الآيات الناسخة التى هى خير محض وحق بحث واقتراح غيرها ﴿ فقد ضل ﴾ أى عدل وحار من حيث لا يدري ﴿ سواء السبيل ﴾ عن الطريق المستقيم الموصل

الى معالم الحق والهدى وتاه في تيه الهوى وتردى في مهاوى الردى * وسواء السبيل وسط الطريق السوى الذى هوين الغلو والتقصير وهو الحق واكثر المفسرين على أن سبب نزول الآية أن اليهود قالوا يا محمد ائمتنا بكتاب الله جملة كجاء موسى بالتوراة جملة فنزلت كما قال (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) الى قوله (جهرة) فالتخاطبون بقوله ام تريدونهم اليهود وازافة الرسول اليهم في قوله رسولكم باعتبار انهم من امة الدعوة ومعنى تبديل الكفر بالايان ترك صرف قدرتهم اليه مع تمكنهم من ذلك واينازهم للكفر عليه * قال الامام وهذا اصح لان الآية مدنية ولان هذه السورة من اول قوله (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي) حكاية عنهم وبحاجة معهم * وفي الآية اشارة الى حفظ الآداب فمن لم يتأدب بين يدي مولاه ورسوله وخلفائه فقد تعرض للكفر وحقيقة الادب اجتماع خصال الخير وعن النبي عليه السلام قال (حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن ادبه فانه مسؤول عنه يوم القيامة ومؤاخذ بالتقصير فيه) قال في بستان العارفين مثل الايمان مثل بلدة لها خمسة من الحصون الاول من ذهب والثاني من فضة والثالث من حديد والرابع من جيوكل والخامس من لبن فنادام اهل الحصن يتعاهدون الحصن الذى من اللبن فالمدو لا يبلغ فيهم فاذا تركوا التعاهد حتى خرب الحصن الاول طمع في الثاني ثم في الثالث حتى خرب الحصون كلها فكذلك الايمان في خمسة من الحصون اولها اليقين ثم الاخلاص ثم اداء الفرائض ثم اتمام السنن ثم حفظ الادب فنادام يحفظ الادب ويتعاهده فان الشيطان لا يطمع فيه فاذا ترك الادب طمع في السنن ثم في الفرائض ثم في الاخلاص ثم في اليقين وينبني ان يحفظ الادب في جميع اموره من امر الوضوء والصلاة والبيع والشراء والصحبة وغير ذلك * واعلم ان الشريعة هي الاحكام والطريقة هي الادب وانما رد من رد لعدم رعاية الادب كابليس وغيره من المردودين كما قيل

بي ادب مرد کی شود مهتر * کرچه اورا جلالت نسبت

با ادب باش تا بزرك شوى * كه بزرگى نتیجه ادبست

وسئل ابن سيرين أى الادب اقرب الى الله فقال معرفة ربوبيته والعمل بطاعته والحمد على السراء والصبر على الضراء انتهى كلامه ﴿ود كثير من اهل الكتاب﴾ هم رهط من اجبار اليهود وروى ان فتاح بن عازوراء وزيد بن قيس وقبرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة احد ألمتروا ما اصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وافضل ونحن اهدى منكم سيلا فقال عمار كيف تقض المهد فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما عمار فقد صبا اى خرج عن ديننا بحيث لا يرجي منه الرجوع اليه ابدا فكيف انت يا حذيفة ألا تبالي بما قال حذيفة رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالإسلام ديناً وبالقرآن أمماً وبالكمة قبلة وبالمؤمنين اخواناً فقالوا والله موسى لقد اشرب في قلوبكم حب محمد ثم اتيا رسول الله عليه السلام واخبراه فقال (اصبها خيرا وبغليحما) والمعنى احب واراد كثير من اليهود ﴿لو اردونكم﴾ اى ان يردوكم فان لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم منه معنى التثنية نحو قوله تعالى (ودوا لودهن)

اى ان يصرفوكم عن التوحيد ﴿من بعد ايمانكم﴾ يامعشر المؤمنين ﴿كفارا﴾ اى مرتدين
 حال من ضمير المخاطبين في ردوكم ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا ليردوكم على تضمينه معنى
 يصبرونكم ﴿حسدا﴾ علة لقوله ودكاه قيل ودكثير ذلك من اجل الحسد ﴿من عند
 انفسهم﴾ يجوز ان يتعلق يود على معنى انهم تمنوا ارتدادكم من عند انفسهم وقبل شهوتهم
 واهوائهم لان قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم لانهم ودوا ذلك فكيف يكون
 منهم من قبل الحق ويجوز ان يتعلق بحسدا اى حسدا منبعثا من اصل نفوسهم بالنافسى مراتبه
 ﴿من بعد ما بين لهم الحق﴾ اى من بعد ما ظهر لهم ان محمدا رسول الله وقوله حق ودينه
 حق بالمعجزات والنعوت المذكورة في التوراة ﴿فاعفوا﴾ العفو ترك عقوبة المذنب يقال
 عفت الرمح المنزل درسته وعفا المنزل يعفو درس يتعدى ولا يتعدى ومن ترك المذنب فكأنه درس
 ذنبه من حيث انه ترك المكافاة والمجازاة وذلك لا يستلزم الصفح ولذا قال تعالى ﴿واصفحوا﴾
 فانه قد يعفو الانسان ولا يصفح * والصفح ترك التقرع باللسان والاستقصاء في اللوم يقلل صفحت
 عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلية وقد ضربت عنه صفحا اذا اعرضت عنه وتركته وليس
 المراد بالعفو والصفح المأمور بهما الرضى بمغفوتهم لان ذلك كفر والله تعالى لا يأمر به بل المراد بهما
 ترك المقاتلة والاعراض عن الجواب عن مساوى كلامهم ﴿حتى ياتي الله بامر﴾ اى يحكم الله بحكمه
 الذى هو الاذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير - روى -
 ان الصحابة رضى الله عنهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان يقتلوا هؤلاء اليهود الذين
 كفروا بانفسهم ودعوا المسلمين الى الكفر فزلت الآية بترك القتال والاعراض عن المكافاة
 الى ان يحجى الاذن من الله تعالى ﴿ان الله على كل شئ قدير﴾ فيقدر على الانتقام منهم ويتقم
 اذا جاء اوانه ﴿واقموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ عطف على فاعفوا كأنه امرهم بالصبر
 والمخالفة واللجأ الى الله تعالى بالعبادة والبر فالمراد الامر بملازمة طاعة الله تعالى من الفرائض
 والواجبات والتطوعات بقرينة قوله ﴿وما تقدموا لانفسكم من خير﴾ فان الخير يتناول اعمال
 البر كلها الا انه تعالى خص من بينها اقام الصلاة وابتاء الزكاة بالذكور تنبيها على عظم شأنهما
 وعلو قدرهما عند الله تعالى فلان الصلاة قربة بدينية ليكون عمل كل عضو شكرا لما انعم الله عليه
 في ذلك والزكاة قربة مالية ليكون شكرا للاغنياء الذين فضاهم الله في الدنيا بالاستمتاع بلذات
 العيش بسبب سعتهم في صنوف الاعمال وما تقدموا بشرطية اى أي شئ من الخيرات صلاة
 او صدقة او غيرها تقدموه وتسلفوه لمصلحة انفسكم ﴿تجدوه﴾ اى ثوابه وجزاءه لا عينه لان
 عين تلك الاعمال لا تنقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ﴿عند الله﴾ اى محفوظا عنده
 في الآخرة فتجدوا الثمرة والقيمة فيها مثل احد ولفظ التقديم اشارة الى ان المقصود الاصلى
 والحكمة الكلية في جميع ما انعم الله تعالى به على المكلفين في الدنيا ان يقدموه الى معادهم
 ويدخروه ليومهم الآجل كما جاء في الحديث (ان العبد اذا مات قال الناس ما خلف وقال
 الملائكة ما قدم) ﴿ان الله بما تعملون بصير﴾ اى عالم لا يخفى عليه القليل ولا الكثير من الاعمال
 والعمل غير مفيد بالخير او الشر فهو عام شامل للترغيب والترهيب فالترغيب من حيث انه يدل

على انه تعالى يجازى على القليل من الخير كما يجازى على الكثير والتزهيب من حيث انه يجازى على القليل والكثير من الشر ايضا فلا يضيع عنده عمل عامل * وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر ببيع الفرقد فقال السلام عليكم اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودوركم قد سكنت واموالكم قد قسمت فأجابه هاتف يا ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قدمناه وجدناه وما اتفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه ولقد احسن القائل
قدم لنفسك قبل موتك صالحا * واعمل فليس الى الخلود سبيل

قال السعدى

توغافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال
غبار هوا چشم غفلت بدوخت * سموم هوا گشت عمرت بسوخت
بکن سرمه غفلت از چشم پاک * که فرداشوی سرمه در چشم خاک
اعلم ان الانسان اذا مات انقطع عمله الا ان يبقی بعده واحد من الاولاد الاربعة التى لا ينقطع اجرها * الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد والجسور والرباط والاقواف وغير ذلك من الخيرات : كما قال السعدى فى البستان

ازان کس که خیری بنماید روان * دمام رسد رحمتش بر روان
نمرد آنکه ماند پس ازوی بجای * پل و مسجد و خان و مهمان سراى
هران کونماند از پیش یاد کار * درخت وجودش نیاورد بار
و کر رفت و آثار خیرش نماند * نشاید پس مرک الحمد خواند

والى هذا اشار عليه السلام بقوله (من صدقة جارية) فى حديث (اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث) والثانى ما يتولد من العقل الراجح كالعلم المنتفع به واليه الاشارة بقوله عليه السلام (او علم ينتفع به) قيل هو الاحكام المستبطة من النصوص والظاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم فى العلوم الشرعية وما يحتاج اليه فى تعلمها قيد العلم بالمنتفع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا كما ان كتم ما ينتفع به لا يثمر اجرا بل انما وعذا بما كما ورد فى الحديث (من كتم علما بعلمه لم يدر يوم القيامة بلجام من النار) * قال الامام السخاوى يشمل هذا الوعيد حبس الكتب عن طلبها للانتفاع بها * والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات واليه الاشارة بقوله عليه السلام (او ولد صالح يدعو له) قيد عليه الصلاة والسلام بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره * واما الوزر فلا يلحق بالاب من سيئة ولده اذا كانت نيته فى تحصيله الخير وانما ذكر الدعاء له تحريضا للولد على الدعاء لابييه لانه لا يدرى قيدا لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كلما عمل عملا صالحا سواء دعا لابييه ام لا كمن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرتها ثواب سواء دعا له من اكلها ام لم يدع وكذلك الام * فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام (من سن فى الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة) وقوله عليه السلام (من مات يحتم على عمله الا المرابط فى سبيل الله فانه يتموله عمله الى يوم القيامة) قلنا السنة المسنونة من جملة العلم المنتفع به ومعنى حديث المرابط ان ثواب عمله الذى قدمه فى حياته

ينحوله الى يوم القيامة * اما الثلاث المذكورة في الحديث فانها اعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب * والرابع ما يتولد من الروح وهي الاولاد المعنوية التي تولدت من التربية كالولاد المشايخ الكاملين من الصوفية المتشرعين المحققين وهذا القسم يمكن ان يندرج فيما قبله فانهم ﴿ وقالوا ﴾ نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى اجتمعوا في مجلس رسول الله عليه السلام مع اليهود فكذب بعضهم بعضا فقالت اليهود لبنى نجران لن يدخل الجنة الا اليهود وقال بنو نجران لليهود لن يدخلها الا النصارى فقال الله قال اهل الكتاب من اليهود والنصارى ﴿ لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ﴾ لم يقل كانوا حملا للاسم على لفظ من وجمع الخبر حملا على معناه * واليهود جمع هائد اى تائب نحو انا هدنا اليك وكأنه كان في الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم * والنصارى جمع نصران كسكران ﴿ تلك ﴾ اى ما قالوا بان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى ﴿ امانهم ﴾ اى شهواتهم الفاسدة التي تمنوها على الله بغير الحق لاحقيقة لها جمع امنية وهي ما يتنى افعولة كالا معجوبة * والتنى التشبهى والعرب تسمى الكلام العارى عن الحجة تمنا وغرورا وضلالا واحلاما مجازا وجمع الامانى باعتبار صدورها عن الجميع من اليهود والنصارى ثم اومأ الله الى بطلان اقوالهم بقوله لئيبه عليه السلام ﴿ قل هاتوا ﴾ اصله اتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر تعجبي اى احضروا ﴿ برهانكم ﴾ جتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ولم يقل براهينكم لان الدعوى كانت واحدة وهي نفى دخول غيرهم الجنة والحجة على تلك الدعوى واحدة ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت ﴿ بلى ﴾ اعلم ان قولهم لن يدخل الجنة الخ مشتمل على ايجاب ونفى اما الايجاب فهو ان يدخل الجنة اليهود والنصارى واما النفي فهو ان لا يدخل الجنة غيرهم فقوله بلى اثبات لما نقوه في كلامهم فكأنهم قالوا لا يدخل الجنة غيرنا فاجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيركم وليس الامر كما تزعمون ﴿ من اسلم وجهه لله ﴾ اى اخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيا فان اسلام شئ لشيء جعله سالما له بان لا يكون لاحد حقه لامن حيث التخليق والمالكية ولا من حيث استحقاق العباداة والتعظيم عبر عنها بالوجه لكونه اشرف الاعضاء من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل فهو مجاز من باب ذكر الجزء وارادة الكل ومنه قولهم كرم الله وجهك ويحتمل ان يكون اخلاص الوجه كناية عن اخلاص الذات لان من جاد بوجهه لا يخل بشئ من جوارحه ويكون الوجه بمعنى العضو المخصوص ﴿ وهو محسن ﴾ حال من ضمير اسلم اى وهو مع اخلاصه وتسليم النفس الى الله بالكيفية بالخضوع والالقياد محسن في جميع اعماله بان يعملها على وجهة يستصوبها فان اخلاصها لله لا يستلزم كونها مستحسنة بحسب الشرع وحقيقة الاحسان والالتيان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التابع لحسنه الذاتى وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله (أن تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك) وهذا المعنى حقيقة الايمان وظاهره الاحسان واما باطنه فمرتبة كنت سمعه وبصره التي هي نتيجة قرب النوازل وهو كون ذات الحق ووجوده مرآة لصفات

العبد ومظهرها لاحواله واما قرب الفرائض فهو المصرح في قوله قال الله تعالى على لسان عبده (سمع الله لمن حمده) وهو كون صفات العبد واحواله مرآة لذات الحق ومظهرها لوجوده وباعتبار قرب النوافل كان الظاهر والمرئي والمشهود هو العبد وباعتبار قرب الفرائض هو الحق ﴿فله اجره﴾ ثوابه الذي وعدله على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة وتصويره بصورة الاجر لا ايدان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نياله بدونه ﴿عندربه﴾ اي حال كون ذلك الاجر ثابتا عند مالكة ومدير اموره ومبلغه الى كماله لا يضيع ولا ينقص والعندية للتشريف والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء لتضمنها معنى الشرط ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ في الآخرة عند دخول الجنة كما قال تعالى خيرا عن اهل الجنة (الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) واما في الدنيا فانهم يخافون من ان يصيبوا الشدائد والاهوال العظام قدامهم ويحزنون على ما فاتهم من الاعمال الصالحة والطاعات المؤدية الى الفوز بانواع السعادات فان المؤمن كما لا يقط من رحمة الله لا يأمن من غضبه وعقابه كما قيل لا يجتمع خوفان ولا امانان فمن خاف في الدنيا امن في الآخرة حين يخاف الكفار من العقاب ويحزنون المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب فان الخوف انما يكون مما يتوقع في المستقبل كما ان الحزن انما يكون على ما وقع سابقا ومن آمن في الدنيا خاف في الآخرة قال في المتنوى

لا تخافوا هت تزل خائفان * هت در خور از براى خائف آن
هر كه ترسد مرورا ايمن كنند * مردل ترسند را ساكن كنند
آنكه خوفش نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس

﴿وقالت اليهود﴾ بيان لتضليل كل فريق من اليهود والنصارى صاحبه بخصوصه اثر بيان تضليله كل من عدا على وجه العموم ﴿ليست النصارى على شئ﴾ اي على امر يصح ويعتد به ﴿وقالت النصارى ليست اليهود على شئ﴾ وهم ﴿اي قالوا ما قالوا والحال ان كل فريق منهم﴾ يتلون الكتاب ﴿اللام للجنس اي انهم من اهل العلم والكتاب والتلاوة للكتب وخق من تلا كتابا من كتب الله تعالى وآمن به ان لا يكفر بالباقي لان كل واحد من كتب الله يصدق ما عداه﴾ كذلك ﴿اي مثل ذلك القول الذي سمعت به من هؤلاء العلماء الضالة على ان الكاف في موضع النصب على انه مفعول قال﴾ قال الذين لا يعلمون ﴿من عبدة الاصنام والمعطاة ونحوهم من الجهلة اي قالوا لاهل كل دين ليسوا على شئ﴾ مثل قولهم ﴿بدل من محل الكاف وفيه توبيخ عظيم حيث نظموا انفسهم مع علمهم في سلك من لا يعلم اصلا﴾ فانه يحكم بينهم ﴿بين الفريقين﴾ يوم القيمة فيما كانوا فيه ﴿متعلق يختلفون قدم للمحافظة على رؤس الـ﴾ يختلفون ﴿من امر الدين﴾ فان قلت بهم يحكم ﴿قلت بما يقسم لكل فريق مما يليق به من العقاب وفعل الحكم يتعدى بحارين الباء وفي كمال حال حكم الحاكم في هذه القضية بكذا وفي الآية قد ذكر المحكوم فيه دون المحكوم به واعلم ان كل حزب بما لديهم فرحون وليس ذلك في الفرق الضالة خاصة بل ذلك يجري بين صوفي وصوفي وشيخ

در اواسط دفتر يكما در بيان یافتن رسول يعصم مرورا بخته در دفتر خزان

وشيخ وعالم وعالم فتخطت كل فريق صاحبه مستمرة والاولى ان يتبع الهدى * قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تزكية النفس ومعرفة المبدأ والمعاد لاجل الدنيا الدنية كان عذابه اضعاف عذاب النساء اللاتي رآهن النبي عليه السلام ليلة المعراج يقطعن صدورهن بمقاريض فسأل جبريل فقال انهن الزواني من النساء اللاتي جنن بأولاد من الزنى فالدعوى باطلة بدون الدليل وصاحبها ضال مضل والمدعى كالزانية والتابع له على هواه كولد الزنى فان ولد الزنى هالك حكما لعدم المربي والاتباع لمبتدع لا ينتج الا البدعة والاحاد - وحكى - عن الشيخ صدر الدين التبريزي انه قال كان رجل مشهور في تبريز يقال له عارف قدم يوما الى مجلس بعض العارفين فقال له ما اسمك قال محمود لكن يقال لي عارف قال له هل عرفت ذاتك حتى قيل لك عارف فقال قرأت كتبا كثيرة من مقالات المشايخ والصوفية قال له ذلك كلامهم فمالك

يخرؤيش بايد كرد پرواز * ببال ديكران نتوان پريدن

فمجرد النسخة لا يفيد بدون العمل بما فيها والتحقق بحقائقها وهذا كإن تاجر اذا وصل له كتاب من عبده المأذون في التجارة انى اشترت كذا وكذا واخبر سيده بما وقع تفصيلا فبمجرد هذا الكتاب لا يقدر السيد ان يتجر بدون ان يصل اليه ما اشتراه العبد من السلعة فلو ادخل جماعة من المشترين في داره ليبيع متاعه لا يجد الا خجالة لان المحل الذى يعرض السلعة فيه على المشترين لا يفيد مجرد النسخة وقراءتها : قال فى المتنوى

مرغ بر بالا پران وسایه اش * مى دود بر خاك پران مرغ وش
ابلهى صياد آن سایه شود * مى دود چندانكه بی مایه شود
بی خبركان عكس آن مرغ هواست * بی خبركه اصل آن سایه بكاست
تیر اندازد بسوى سايه او * تركشش خالى شود از جست وجو
تركش عمرش تهى شد عمر رفت * از دویدن درشكار سايه تفت
سايه يزدان چو باشد دايه اش * وارهاند از خيال وسايه اش

﴿ ومن اظلم ﴾ سبب النزول ان ططبوس الرومى ملك النصارى واصحابه غزوا بنى اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذراريهم واحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبخوا فيه الحنازير ولم يزل خرابا حتى بناء اهل الاسلام فى ايام عمر بن الخطاب رضى الله عنه وذلك لما استولى عمر رضى الله عنه على ولاية كسرى وغنم اموالهم عمر بها بيت المقدس ثم صار فى ايدى النصارى من الافرنج اكثر من مائة سنة حتى فتحه واستخلصه الملك الناصر صلاح الدين من آل ايوب سنة خمس مائة وخمس وثمانين بعد الهجرة ومن فى الاصل كلمة استفهام وهى ههنا بمعنى النفي اى لا احدا ظلم ﴿ ممن منع مساجد الله ﴾ المراد بيت المقدس وصيغة الجمع لكون حكم الآية عام لكل من فعل ذلك فى أى مسجد كان كما تقول لمن آذى صالحا واحدا ومن اظلم ممن آذى الصالحين لانه لا عبرة لخصوص السبب ﴿ ان يذكرفيها اسمه ﴾ ثانى مفعولى منع فانه يقتضى ممنوعا وممنوعا عنه فتارة يتعدى اليهما بنفسه كفى قولك منعت الامر وتارة يتعدى الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر وهو كلمة عن او من مذكورة كانت كفى قولك منعت من الامر او محذوفة كفى الآية اى

در اوائل دفتر بكم در بيان سؤال كردن خلیفه از لیلی وجواب دادن لیلی اورا

من ان يسبح ويقدس ويصلى له فيها ﴿وسعى﴾ اى عمل ﴿في خرابها﴾ بالهدم والخراب اسم للتخريب كالسلام اسم للتسليم واصله الثلم والتفريق ﴿اولئك﴾ المانعون ﴿ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين﴾ اى ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجترأ على تخريبها ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ اى خزي فظيع لا يوصف كالقتل والسبي في حق اهل الحرب والاذلال بضرب الجزية في حق اهل الذمة او هو فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهو عذاب النار الذى لا ينقطع لما ان سببه ايضا وهو ما حكي من ظلمهم كذلك في العظم وقيل نزلت الآية في مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله تعالى بمكة والجاؤه الى الهجرة فصاروا بذلك مانعين له عليه السلام ولا يحجبه ان يذكروا الله في المسجد الحرام وايضا انهم صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واهجابه عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية وهى السنة السادسة من الهجرة والحديبية موضع على طريق مكة فعلى هذا يكون المسجد الذى نزلت الآية فيه المسجد الحرام فالمراد بالخراب في قوله وسعى في خرابها تعطيلهم المسجد الحرام عن الذكر والعبادة دون تخريبه وهدمه حقيقة وجعل تعطيل المسجد عنهما تخريبه لان المقصود من بنائه انما هو الذكر والعبادة فيه فادام لم يترتب عليه هذا المقصود من بنائه صار كأنه هدم وخرب ولم يبن من اصله فان عمارة المسجد كما تكون ببنائه واصلاحه تكون ايضا بحضوره ولزومه يقال فلان يعمر مسجد فلان اذا كان يحضره ويلزمه ويقال لسكان السموات من الملائكة عمارها قال النبي صلى الله عليه وسلم (اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان) وذلك لقوله تعالى ﴿انما يعمر مساجد الله من آمن بالله﴾ فجعل حضور المساجد عمارة لها * قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر * فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله تعالى وعمارة مسجده الله واتخاذ الاخوان في الله * واما اللاتي في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله * وعد من علامات الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد وتزيينها وتخريبها عن ذكر الله تعالى فتعطيل المساجد عن الصلاة والتلاوة واطهار شعائر الاسلام اقبح سيئة لاسيما اذا اقترن بفتح ابواب بيوت الحمر واغلاق ابواب المكاتب وغير ذلك ولقد شوهد هذا في اكثر البلاد الرومية في هذا الزمان فلتنبك على غربة الدين ايها الاخوان * قال القشيري رحمه الله ومن اظلم من خرب بالشهوات اوطان العبادات وهى نفوس العابدين وخرب بالنبي والعلاقات اوطان المعرفة وهى قلوب العارفين وخرب بالحظوظ والمساكنت اوطان المحبة وهى ارواح الواجدين وخرب بالتفات الى القربات اوطان المشاهدات وهى اوطان الموحدين * ثم فى الآية اشارة الى شرف بيت المقدس والمسجد الحرام وفى الحديث (من زار بيت المقدس محتسبا اعطاه الله ثواب الف شهيد وحرّم الله جسده على النار ومن زار علما فكأنما زار بيت المقدس) كذا فى مشكاة الانوار * وذكر فى الفنية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المحال ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها

اذالم يكن لها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للسهل انتهى * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى لامقام اشرف من الجامع الكبير ببروسة بعد الكعبة المكرمة والمدينة المنورة والقدس الشريف وقال كان هو موضع بيت عجمور آمنت بنوح النبي عليه السلام فحفظها الله من الطوفان في ذلك البيت حين لم تذرك السفينة هكذا ظهر لبعض اهل الله بطريق الكشف ومن اشتغل فيه صانه الله من طوفان الغفلة * وقاله ايضا الاشغال في مكة يوما يقوم مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة بشرط رعاية آدابها قال وفي بلادنا للشغل موضعان احدهما جامع السيد البخاري ببلدة بروسة والاخر مقام ابي ايوب الانصاري بقسطنطينية

عابدان اندر نماز وعارفان اندر نیاز * عاشقان از شوق وصل يار در سوز و كداز .
اللهم اجعلنا من المشغولين بك ﴿ والله المشرق والمغرب ﴾ يريد بهما ناحتي الارض اذ لا وجه لارادة موضعي الشروق والغروب بخصوصهما اى له الارض كلها لا يختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فان منعم ان تصلوا في المسجد الحرام او الاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجدا ﴿ فأينما تولوا ﴾ اى ففى أى مكان فعلتم تولية وجوهكم القبلة * قال الامام على اذا قبل وولى اذا ادير وهو من الاضداد والمراد ههنا الاقبال ﴿ فم وجه الله ﴾ اى هناك جهته التى امر بها ورضيها قبلة فان امكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد او مكان دون آخر اوقمة ذاته بمعنى الحضور العلمى فيكون الوجه مجازا من قيل لاطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى ففى أى مكان فعلتم التولية فهو موجود فيه يمكنكم الوصول اليه اذ ليس هو جوهر او عرضا حتى يكون بكونه في جانب مفرغا جانبا ولما امتنع عليه ان يكون في مكان اريد ان علمه محيط بما يكون في جميع الاماكن والنواحى اى فهو عالم بما يفعل فيه ومثبت لكم على ذلك وفي الحديث (لو انكم دليت بجبل الى الارض السفلى لهبط على الله) معناه ان علم الله شمل جميع الاقطار فالتقدير لهبط على علم الله والله تعالى منزّه عن الحلول في الاماكن لانه كان قبل ان يحدث الاماكن كذا في المقاصد الحسنة * واعلم ان ابن شرط في الامكنة وهو ههنا منصوب بتولوا وما مزيدة للتأكيد وتم ظرف مكان بمنزلة هناك تقول لما قرب من المكان هنا ولما بعد ثم وهناك وهو خبر مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة في محل الجزم على انها جواب الشرط ﴿ ان الله واسع ﴾ باحاطته بالاشياء ملكا وخالقا فيكون تذيلا لقوله والله المشرق والمغرب وكذا ان فسرت السعة بسعة الرحمة فان قوله والله المشرق والمغرب لما شتم على معنى قولنا لا تختص العبادة والصلاة ببعض المساجد بل الارض كلها مسجدا لكم فصلوا في أى بقعة شتمت من بقاعها فهم منه انه واسع الشريعة بالترخيص والتوسعة على عباده في دينهم لا يضطرهم الى ما يعجزون عن ادائه والمقصود التوسعة على عباده والتيسير عليهم في كل ما يحتاجون اليه فيدخل فيه التوسعة في امر القبلة دحولا اولويا وهذا التعميم مستفاد من اطلاق واسع حيث لم يقيد بشئ دون شئ * قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من السعة والسعة تضاف مرة الى العلم اذا اتسع واحاط بالمعلومات الكثيرة وتضاف اخرى الى الاحسان وبسط

التم وكيف. اقدر وعلى أى شئ. نزل فالواسع المطلق هو الله تعالى لانه ان نظر الى علمه فلا ساحل
لبحر معلوماته بل تنفذ البحار لو كانت مداداً لكلماته وان نظر الى احسانه ونعمه فلا نهاية
لمقدوراته وكل سعة وان عظمت فتنتهى الى طرف والذي لا يتناهى الى طرف فهو احق باسم السعة
والله تعالى هو الواسع المطلق لان كل واسع بالاضافة الى ما هو اوسع منه ضيق وكل سعة تنتهى
الى طرف فالزيادة عليها متصورة وما لانهاية له ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة وسعة البعد
في معارفه واخلاقه فان كثرت علومه فهو واسع بقدر سعة علمه وان اتسعت اخلاقه حتى
لم يضيقها خوف الفقر وغيط الخسود وغلبة الحرص وسائر الصفات المذمومة فهو واسع وكل
ذلك فهو الى نهاية وانما الواسع المطلق هو الله تعالى : قال في المتنوى

اى سك كركين زشت از حرص وجوش * پوستين شير را بر خود مپوش
غمره شيرت بخواهه امتحان * نقش شير و آنكه اخلاق سبكان .

﴿ عليم ﴾ بمصالحهم واعمالهم كلها وهذا لا يخلو عن افادة التهديد ليكون المصلح على حذر
من التفريط والتساهل كما انه يتضمن الوعد بتوفية ثواب المصلين في جميع الاماكن فقد ظهر
ان هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى ﴿ ومن اظلم ممن منع مساجد الله ﴾ الآية وان المعنى ان بلاد الله
ايها المؤمنون تسعكم فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله ان تولوا وجوهكم نحو قبلة الله
ايما كنتم من ارضه * وقال مجاهد والحسن لما نزل ﴿ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ﴾ قالوا اين
ندعوه فأنزل الله ﴿ والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ﴾ بلا جهة وتحييز * ان قيل
ما معنى رفع الايدي الى السماء عند الدعاء مع انه تعالى مبدء عن الجهة والمكان * قلنا ان الانبياء
والاولياء قاطبة فعلوا كذلك لا بمعنى ان الله في مكان بل بمعنى ان خزائنه تعالى في السماء كما قال
تعالى ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ وقال تعالى ﴿ وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله
الا بقدر معلوم ﴾ فالعرش مظهر لاستواء الصفة الرحمانية ورفع الايدي اذا الى السماء والنظر اليها
وقت الدعاء بمنزلة ان يشير سائل الى الخزينة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يعطى له عطاء
من تلك الخزينة - يروى - اف امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر
ضييفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزهه
تعالى عن المكان وهو قال ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ فقال الدليل عليه قول يونس عليه السلام
في بطن الحوت ﴿ لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ﴾ فتعجب منه الناظرون فالتمس
صاحب الضيافة بيانه فقال الاحام ههنا فقير مديون بالف درهم ادعنه دينه حتى ائنه فقبل
صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج الى ماشاء الله
من العلى قاله ﴿ لا احصى ثناء عليك انت كما ائتيت على نفسك ﴾ ولما ابتلى يونس عليه السلام بالظلمات
في قعر البحر ببطن الحوت قال ﴿ لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ﴾ فكل منهما
خاطبه بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس
في مكان وفي الحديث ﴿ لا تفضلوني على يونس بن متى فانه رأى في بطن الحوت ما رأته في اعلى
العرش ﴾ يشير عليه السلام بذلك الى ما وقع له وليونس عليه السلام من تجلى الذات وقيل نزلت

در اوائل دفتر سوم در بيان دعوى كردن فرعون الوهيت را وتثبيته كردن او را بدان شغال كه دعوى طاوى در بيان شغالان مينمود

الآية لما طعن اليهود في نسخ القبلة - روى - انه عليه السلام كان يصلي بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة امره الله ان يصلي نحو بيت المقدس ليكون أقرب الى تصديق اليهود فصلى نحوه ستة عشر شهرا وكان يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم وأقدم القبلتين وادعى للقرب الى الايمان كما قال الله تعالى (قد نرى قلبك وجهك في السماء فلتولينك قبلة ترضيها) وذلك في مسجد بنى سلمة فصلى الظهر ولما صلى الركعتين نزل قوله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام) فتحول في الصلاة فسمى ذلك المسجد مسجد القبلتين فلما تحولت القبلة انكر من أنكر فكان هذا ابتلاء من الله تعالى كما قال تعالى (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله) اللهم اهدنا وسددنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فالله اعلم حقا ان يعتصم بالله ويدور مع الامر الالهي حيث يدور ويتبع الرسل ولا يتبع عقله العاجز وفهمه القاصر ويتعلم الادب من معدن الرسالة حيث لم يسأل تحويل القبلة بل انتظر الى امر الله فاكرمه الله باعطاء مرامه وفضله على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام * اعلم ان الذين شقت عليهم التحويلة طائفتان محجوبتان بالخلق عن الحق * اما الطائفة الاولى فقد عرفت ان التحويلة من الكعبة الى بيت المقدس كانت صورة العروج من مقام المكاشفة اعني مقام القلب الى مقام المشاهدة اعني مقام الروح فحسبوا التحويلة من بيت المقدس الى الكعبة بعد ابعاد القرب ونزولا بعد العروج وظنوا ضياع السعي الى المقام الاشرف والسقوط عن الرتبة فشيق عليهم ولم يعلموا انه صورة الرجوع الى مقام القلب حالة التمكين للدعوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حتى لا يحتجب العبد بالوحدة عن الكثرة ولا بالكثرة عن الوحدة * واما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة عملهم ولم يعرفوا حكمة التحويلة فحسبوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشيق عليهم ضياعها على ما توهموا * واما الذين سبقت لهم من الله الحسنى فلم يحتجوا بحجاب واهتدوا الى ما هو الصواب فوصلوا الى التوحيد الذاتي المحمدي اللهم اجعلنا من المهتدين واحشرنا مع الانبياء والمرسلين * وقال اهل التأويل (ولله المشرق والمغرب) اي عالم النور والظهور الذي هو جهة التصاري وقبلتهم بالحقيقة باطنه وعالم الظلمة والاختفاء الذي هو جهة اليهود وقبلتهم بالحقيقة ظاهره (فأينما تولوا) اي أى جهة توجهوا من الظاهر والباطن (فم وجه الله) اي ذاته المتجلية بجميع صفاته الجمالية والجلالية اذ بعد الاشراق على قلوبكم بالظهور فيها والتجلي لها بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم فيه والقرب فيها بتسرد واجبابه بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء فأى جهة توجهوا حينئذ فم وجهه ليس الا هو وحده : قال الحافظ

ميان كعبه و تخانه هيچ فرقى نيست * بهر طرف كه نظر ميكنى برابر اوست
واعلم ان شهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق من غير احتجاب باحدهما عن الآخر هو مقام جمع الجمع والبقاء وذلك لا يحصل الا بالتجلي العيني بعد العلمى * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقدى قدس سره واذا امر بالارشاد يعود لخدمة الحق ألا يرى ان موسى عليه السلام

در اول دل دفتر سوم در بیان دعوت کردن روح علیه السلام بپروا و سرکند او بکبر سرکوه بیرون و بپروا بپای و بمن و بپای

لما وصل الى الطور لا قباس النار لاهله (نودي يا موسى اني انا ربك) فتجلى الربوبية اولاً ثم قيل (فاخضع لعليك) وهما الطبيعة والنفس امر بتركهما ثم قيل (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني) فتجلى الالهية ثم بعدها تجلى الذات وامر بارشاد فرعون فترك اهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون وكان دخوله بمصر في نصف الليل فدق باب فرعون بعصاه امتالاً لامر الله تعالى قيل انه شابت لحية فرعون في ذلك الوقت بمهابة دقه فقال ا كنت وليدا مربى عندنا قال موسى نعم ولذلك دعوتك قبل الكل لسبق حقك على رعاية له فأرادوا قتله فألقى عصاه فصارت ثعباناً مينا فينا عزم على ابتلاعهم فاستأنموا فأعطاهم الامان وكان يريد أن يؤمن ولكنه منعه هامان فبعد دعوة فرعون جاء الى اهله فوجدها قد وضعت الحمل فاحاطتها ذئاب من اطرافها لمحافظة فلم يقدر ان يمر من هنا مار فانظر الى قدرة الله تعالى - روى - ان الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله لم يشتغل بالدعوة الى مذهبه الا بالاشارة النبوية في المنام بعد ما قصد الانزواء فهذا اعدل دليل الى وصوله الى الحقيقة وكان يقوم كل الليل وسمع رحمه الله هاتفا في الكعبة ان يا أبا حنيفة اخلصت خدمتي واحسنت معرفتي فقد غفرت لك ولم تبعل الى قيام الساعة كذا في عين العلم للشيخ محمد الباقر رحمه الله * وعن بعض العارفين قبة البشر الكعبة وقبة اهل السماء البيت المعمور وقبة الكرويين الكرسي وقبة حمة العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله سبحانه وتعالى ﴿وقالوا﴾ نزلت لما قالت اليهود عزيز ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملائكة بنات الله فضمير قالوا راجع الى الفرق الثلاث المذكورة سابقاً اما اليهود والنصارى فقد ذكروا صريحاً واما المشركون فقد ذكروا بقوله تعالى (كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) اى قال اليهود والنصارى وما شاركهم فيما قالوا من الذين لا يعلمون ﴿اتخذ الله ولدا﴾ الاتخاذ اما بمعنى الضع والعمل فلا يتعدى الا الى واحد واما بمعنى التصير والمفعول الاول محذوف اى صير بعض مخلوقاته ولداً وادعى انه ولده لانه ولده حقيقة وكما يستحيل عليه تعالى ان يلد حقيقة كذا يستحيل عليه التبنى واتخاذ الولد فتره الله تعالى نفسه عما قالوا في حقه فقال ﴿سبحانه﴾ تنزيهه والاصل سبحه سبحانه على انه مصدر بمعنى التسبيح وهو التنزيه اى منزّه عن السبب المقتضى للولد وهو الاحتياج الى من يعينه في حياته ويقوم مقامه بعد مماته وعما يقتضيه الولد وهو التشبيه فان الولد لا يكون الا من جنس والده فكيف يكون للحق سبحانه ولد وهو لا يشبهه شئ : قال في المتنوى

لم يلد لم يولد است او از قدم * نى پدر دارد نه فرزند و نه عم

﴿بل له ما فى السموات والارض﴾ زد لما قالوه واستدلال على فسادهم فان الاضراب عن قول المبطلين مغناه الرد والانكار * وفى الوسيط بل اى ليس الامر كما زعموا والمعنى انه خالق ما فى السموات والارض جميعاً الذى يدخل فيه الملائكة وعزير والمسيح دخولا اولياً فكان المستفاد من الدليل امتناع ان يكون شئ ما مما فى السموات والارض ولداً سواء كان ذلك ما زعموا انه ولده ام لا ﴿كل﴾ اى كل ما فيهما كائناً ما كان من اولى العلم وغيرهم ﴿له﴾

اى الله سبحانه وتعالى ﴿ قانتون ﴾ منقادون لا يتمتع شئ منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لانه من حق الولد ان يجانس والده وانما عبر عن جميع الموجودات اولا بما يعبر به عن غير ذوى العلم وعبر عنه آخر بما يختص بالعلاء وهولفظ قانتون تحقيرا لشأن العقلاء الذين جعلوه ولدا لله سبحانه ﴿ بديع السموات والارض ﴾ اى هو مبدعهما على ان البديع بمعنى المبدع وهو الذى يبدع الاشياء اى يحدثها او ينشئها على غير مثال سبق والابداع اختراع الشئ لاعتنى شئ دفعة اى من غير مادة ومدة وسمى صاحب الهوى مبتدعا لما لم يسبقه احد من ارباب الشرع فى انشاء مثل ما فعله او المعنى بديع سمواته وارضه فعلى الاول من ابداع والاضافة معنوية وعلى الثانى من بدع اذا كان على شكل فائق وحسن رائق والاضافة لفظية وهوجة اخرى لابطال مقاتلهم الشنعاء تقريرها ان الوالد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه والله تعالى مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزّه عن الانفعال فلا يكون والدا ومن قدر على خلق السموات والارض من غير شئ كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير اب ﴿ واذا قضى امرا ﴾ اى اراد شئ واصل القضاء الاحكام اطلق على ارادة الآلئية المتعلقة بوجود الشئ لا يجابها اياه البتة ﴿ فانما يقول له كن فيكون ﴾ اى يحصل فى الوجود سريعا من غير توقف ولا باء كلاهما من كان التامة اى احدث فىحدث * واعلم ان اهل السنة لا يرون تعلق وجود الاشياء بهذا الامر وهو كمن بل وجودها متعلق بخلقه وابعاده وتكوينه وهو صفة ازلية وهذا الكلام عبارة عن سرعة حصول المخلوق بايجاده وكمال قدرته على ذلك لكن لا يتعلق علم احد بكيفية تعلق القدرة بالمعدومات فيجب الامساك عن بحثها وكذا عن بحث كيفية وجود البارى وكيفية العذاب بعد الموت وامثالها فانها من الغوامض * ثم اعلم ان السبب فى هذه الضلالة وهى نسبة الولد الى الله والقول بانه اتخذ ولدا ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون على البارى تعالى اسم الاب وعلى الكبير منهم اسم الاله حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر وان الله تعالى هو الاب الاكبر وكانوا يريدون بذلك انه تعالى هو السبب الاول فى وجود الانسان وان الاب هو السبب الاخير فى وجوده فان الاب هو معبود الابن من وجه اى مخدومه ثم ظنت الجملة منهم ان المراد به معنى الولادة الطبيعية فاعتقدوا ذلك تقليدا ولذلك كفر قائله ومنع منه مطلقا اى سواء قصد به معنى السببية او معنى الولادة الطبيعية حسما لمادة الفساد واتخاذ الحبيب او الخليل جائز من الله تعالى لان المحبة تقع على غير جوهر المحب * قالوا اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبى فحفف النصارى التشديد الذى فى ولدتك لانه من التوليد وصحفوا بعض اعجام النبي بتقديم الباء على النون فقالوا ولدتك وانت بنى تعالى الله عما يقول الظالمون وقال تعالى يا ابراهيم ويا ايساء رسلنا فغيره اليهود وقالوا يا احبائى ويا ابنائى فكذبهم الله بقوله ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ فالله سبحانه منزّه عن الحدود والجهات ومتعال عن الازواج والبنين والبنات ليس كمثله شئ فى الارض ولا فى السموات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى (كذبى ابن آدم) اى نسبى الى الكذب

(ولم يكن له ذلك) اى لم يكن التكذيب لا ثبابة بل كان خطأ (وشتمنى ولم يكن له ذلك) فاما تكذيبه اياى فزعم ان لا قدر ان اعيدته كما كان واما شتمه اياى فقله لى ولد فسبحانى ان اتخذ صاحبة او ولدا) وانما كان هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء عن الكل بحيث ينمو وهذا انما يكون فى المركب وكل مركب محتاج * فان قلت قولهم اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى اخبرانه لا ولده وقولهم لن يعيدنا شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم خص احدها بالشتم والآخر بالتكذيب * قلت نفى الاعداد نفى صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والشتم الخس من التكذيب والكذب على الله فوق الكذب على النبي عليه السلام وفى الحديث (ان كذبا على ليس ككذب على احد) يعنى الكذب على النبي اعظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي يؤدى الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) فعلى المؤمن ان يجنب عن الزيف والضلال واشنع الفعال واسوأ المقال وان يداوم على التوحيد فى الاسحار والآصال الى ان لا يبقى للشرك الخفى ايضا مجال وفى الحديث (لويلكم الامير ماله فى ذكر الله لترك امارته ولويلكم التاجر ماله فى ذكر الله لترك تجارته ولو ان ثواب تسييحته قسم على اهل الارض لأصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا) وفى الحديث (للمؤمن حصون ثلاثة ذكر الله وقراءة القرآن والمسجد) والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان فى بيته او فى الخارج ولا بد من الصدق والاخلاص حتى يظهر اثر التوحيد فى الملك والملكوت : قال فى المشوى

هست تسييحت بخار آب وكل * مرغ جنت شد زنفخ صدق دل

اللهم اوصلنا الى اليقين وهى لنا مقاما من مقامات التمكن آمين ﴿ وقال الذين لا يعلمون ﴾ اى مشركوا العرب الجاهلون حقيقة اواهل الكتاب المتجاهلون ونفى عنهم العلم لعدم انتفاعهم بعلمهم لان المقصود هو العمل ﴿ لولا يكلمنا الله ﴾ لولا هنا للتضيض وخروف التضيض اذا دخلت على المضى كان معناها التوبيخ واللوم على ترك الفعل بمعنى لم يفعله ومعناها فى المضارع تضيض الفاعل على الفعل والطلب له فى المضارع بمعنى الامر والمعنى هلا يكلمنا الله عيانا بانك رسوله كما يكلم الملائكة بلا واسطة او يرسل اليك ملكا ويكلمنا بواسطة ذلك الملك انك رسوله كما كلم الانبياء عليهم الصلاة والسلام على هذا الوجه وهذا القول من الجهلة استكبار يعنون به نحن عظماء كالملائكة والنبين فلم اختصوا به دوننا ﴿ او ﴾ للتخيير ﴿ تأتينا آية ﴾ حجة تدل على صدقك وهذا جحد منهم لان يكون ما اتاهم من القرآن وسائر المعجزات آيات والجحد هو الانكار مع العلم والعجب انهم عظموا انفسهم وهى احقر الاشياء واستهانوا بآيات الله وهى اعظمها ﴿ كذلك قال الذين من قبلهم ﴾ من الامم الماضية ﴿ مثل قولهم ﴾ فقال اليهود لموسى عليه السلام ارنا الله جهرة ولن نصبر على طعام واحد ونحوه وقال النصارى لعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء ونحوه وقوله كذلك قال مع قوله مثل قولهم على تشبيهين تشبيه القول بالمقول فى المؤدى والحصول وتشبيه القول بالمقول فى الصدور بلا رؤية بل بمجرد التشبهى واتباع الهوى

والاقتراح على سبيل التفتت والعتاد لا على سبيل الارشاد وقصد الجدوى والكاف في كذلك منصوب المحل على انه مفعول قال وقوله مثل قولهم مفعول مطلق اى قال كفار الامم الماضية مثل ذلك القول الذى قالوه قولاً مثل قولهم فبما ذكر فظهر ان احداً التشبيهين لا يفتنى عن الآخر ﴿تشابهت قلوبهم﴾ اى تماثلت قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العمى والقسوة والعتاد وهو استئناف على وجه تعليل تشابه مقالاتهم بمقالة من قبلهم فان اللسان ترجمان القلوب والقلب ان استحکم فيه الكفر والقسوة والعمى والسفه والعتاد لا يجرى على اللسان الا مابني عن التعلل والتباعد عن الايمان كما قيل

مرد پنهان بود بزیر زبان * چون بگوید سخن بداندش
خوب گوید لیب گویندش * زشت گوید سفیه خواندش

﴿قد بينا الآيات﴾ اى نزلناها بينة بان جعلناها كذلك فى انفسها كفى قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لا انا بيناها بعد ان لم تكن بينة ﴿لقوم يوقون﴾ اى يطلبون اليقين واليقين ابلى العلم واوكده بان يكون جازماً اى غير محتمل للتقيض وثابتاً اى غير زائل بالتشكيك بعد ان يكون مطابقاً للواقع فالايقان هنا مجاز عن طلب اليقين على طريق ذكر المسبب وارادة السبب ولا بعد فى نصب الدلائل لطلاب اليقين ليحصلوه بها وانما حمل على المجاز لان الموقن بالمعنى المذكور لا يحتاج الى نصب الدلائل وبيان الآيات في بيان الآيات له طلب لتحصيل الحاصل ﴿انا ارسلناك﴾ حال كونك ملتبساً ﴿بالحق﴾ مؤيداً به والمراد بالحجج والآيات وسميت به لتأديتها الى الحق ﴿بشيراً﴾ حال كونك مبشراً لمن اتبعك بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب احد ﴿ونذيراً﴾ اى منذراً ومخوفاً لمن كفر بك وعصاك والمعنى ان شأئك بعد اظهار صدقك فى دعوى الرسالة بالدلائل والمعجزات ليس الا الدعوة والابلاغ بالتبشير والانذار لا أن تحجبهم على القبول والايمان فلا عليك ان أصروا على الكفر والعتاد فان الاحوال اوصاف لذي الحال والاصواف مقيدة لاهوصوف ﴿ولا تستسل عن اصحاب الجحيم﴾ مالههم لم يؤمنوا بعد ان بلغت والجحيم المكان الشديد الحر وقرى ولا تسأل بفتح التاء وجزم اللام على انه نهى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السؤال عن حال ابويه على ما روى انه عليه السلام قال (ليت شعري ما فعل ابواي) اى ما فعل بهما والى أى حال انتهى امرهما فنزلت * واعلم ان السلف اختلفوا فى ان ابوى النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر اولاً ذهب الى الثانى جماعة متمسكين بالادلة على طهارة نسبه عليه الصلاة والسلام من دنس الشرك وشين الكفر وعبادة قریش صفاً وان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام ﴿واجنبني وبني ان نعبد الاصنام﴾ وقوله تعالى فى حق ابراهيم ﴿وجعلها كلمة باقية فى عقبه﴾ وذهب الى الاول جمع منهم صاحب التيسير حيث قال ولما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبشير المؤمنين وانذار الكافرين كان يذكر عقوبات الكفار فقال يا رسول الله اين والدى فقال فى النار فحزن الرجل فقال عليه السلام (ان والديك ووالدى ووالدى ابراهيم فى النار) فنزل قوله تعالى ﴿ولا تستسل عن اصحاب الجحيم﴾

فلم يسألوه شيأ بعد ذلك وهو كقوله (لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم) وذهب نفر من هذا الجمع بنجائهما من النار منهم الامام القرطبي حيث قال في التذكرة ان عائشة رضى الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فر على عقبة الحجون وهو باك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه ظفر فزل فقال (يا حميراء استمسكي) اى زمام الثاقة فاستندت الى جنب البعير فمكثت عنى طويلا ثم انه عاد الى وهو فرح متبسّم فقلت له بأبى انت وامى يا رسول الله نزلت من عندى وانت باك حزين مغتم فبكيت لبكائك يا رسول الله ثم انك عدت الى وانت فرح متبسّم فعمّا ذا يا رسول الله فقال (ذهبت لقبر أمة اى فسألت الله ربى ان يحييها فاحياها فأمنت) وروى ان الله احياه اباه وامه وعمه ابا طالب وجده عبدالمطلب قال الحافظ شمس الدين الدمشقي

حبا الله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا

فاحي امه و كذا اباه * لايمان به فضلا لطيفا

فسلم فالقديم به قدير * وان كان الحديث به ضعيفا

وفي الاشياء والنظائر من مات على الكفر ايسح لعنه الا والدى رسول الله صلى الله عليه وسلم لثبوت ان الله تعالى احياهما حتى آمنا كذا في مناقب الكردرى * وذكر ان النبي عليه السلام بكى يوما بكاء شديدا عند قبر ابويه وغرس شجرة يابسة وقال (ان اخضرت فهو علامة امكان ايمانهما) فاخضرت ثم خر جانا من قبرهما ببركة دعا النبي صلى الله عليه وسلم واسلمنا ثم ارتحلنا * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره ومما يدل على ذلك ان اسم ابيه كان عبد الله والله من الاعلام المختصة بذاته تعالى لم يسم به صنم في الجاهلية فان اسم بعض اصنامهم اللات وبعضها العزى انتهى كلامه وليس احياءها وايمانها به ممتنعا عقلا ولا شرعا وقد ورد في الكتاب لحياء قتيل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا عليه السلام احيى الله على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فما يمنع من ايمانها بعد احيائهما زيادة في كرامته وفضيلته وماروى من انه عليه السلام زار قبراه فبكى وابكى من حوله فقال (استأذنت في ان استغفر لهما فلم يؤذن لى واستأذنت في ان ازور قبرها فاذن لى فزوروا القبور فانها تذكركم الموت) فهو متقدم على احيائهما لانه كان في حجة الوداع ولم يزل عليه السلام راقبا في المقامات السنية صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة فمن الجائر ان تكون هذه درجة حصلت له عليه السلام بعد ان لم تكن * فان قلت الايمان لا يقبل عند المعينة فكيف بعد الاعداء * قلت الايمان عند المعينة ايمان يأس فلا يقبل بخلاف الايمان بعد الاعداء وقد دل على هذا (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) وورد ان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة تشريفا لهم بذاك وورد مر فوعا (اصحاب الكهف اعوان المهدي فقد اعتمد بما فعله اصحاب الكهف بعد احيائهم من الموت) ولا بدع ان يكون الله تعالى كتب لابوى النبي عمرا ثم قبضهما قبل استيفائه ثم اعادهما لاستيفائه تلك اللحظة الباقية وآمنافها فيعتد به وتكون تلك البقية بالمدة الفاصلة بينهما لاستدراك الايمان من جملة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله

عليه وسلم كان تأخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليجوزوا شرف الدخول في هذه الامة * وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوى في هذه المسئلة الى التوقف حيث قال في المقاصد الحسنة بعدما اورد الشعر المذكور للحافظ الدمشقي وقد كتبت فيه جزءاً والذي اراد الكف عن التعرض لهذا اثباتاً ونفيّاً انتهى * وسئل القاضي ابوبكر ابن العربي احد الائمة المالكية عن رجل قال ان آباء النبي عليه السلام في النار فأجاب بانه ملعون لان الله تعالى يقول ﴿ ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ﴾ وفي الحديث (لا تؤذوا الاحياء بسبب الاموات) وسئل الامام الرستغنى عن قول بعض الناس ان آدم عليه السلام لما بدت منه تلك الزلة اسود منه جميع جسده فلما هبط الى الارض امر بالصيام والصلاة فصام وصلى فابيض جسده ابيض هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الانبياء عليهم السلام بشئ يؤدي الى العيب والنقصان فيهم وقد امرنا بحفظ اللسان عنهم لان مرتبتهم ارفع وهم على الله اكرم وقد قال عليه السلام (اذا ذكرت اصحابي فأمسكوا) فلما امرنا ان لا نذكر الصحابة رضى الله عنهم بشئ يرجع الى العيب والنقص فلا ننسك ونكف عن الانبياء اولى واحق فحق المسلم ان يمسك لسانه عما يحل بشرف نسب نبينا عليه السلام ليست من الاعتقادات فلاحظ للقلب منها واما اللسان فحقه ان يصان عما يتبادر منه النقصان خصوصاً الى وهم العامة لانهم لا يقدررون على دفعه وتداركه فهذا هو البيان الشافي في هذا الباب بطرقه المختلفة التقطه من الكتب النفيسة وقرنت كل نظير الى مثله والمجد لله تعالى وحده ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم ﴾ اقاطله عليه السلام من طمعه في اسلامهم حيث علق رضاهم عنه بما لا سبيل اليه وما يستحيل وجوده واذا لم يرضوا عنه فكيف يتبعون ملته اى دينه اى لن ترضى عنك اليهود الا باليهود والصلاة الى قبلتهم وهى المغرب ولا النصارى الا بالنصر والصلاة الى قبلتهم وهى المشرق ووحيد الملة لان الكفر ملة واحدة وهذه حكاية لمقالتهم بان قالوا لن ترضى عنك حتى تتبع ملتنا وادعوا بتلك المقالة ان ملتهم هى الهدى لا ما سواها فامر الله تعالى بقوله ﴿ قل ﴾ ان يرد عليهم بطريق قصر القلب ويقول ﴿ ان هدى الله ﴾ الذى هو الاسلام ﴿ هو الهدى ﴾ الى الحق لا ما تدعون اليه من الملة الزائفة فانها هوى كما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ ولئن اتبعت اهواءهم ﴾ اى آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات انفسهم وهى التى عبر عنها فيما قبل بملتهم اذ هى التى يتمون اليها * واما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقى للملة فقد غيروها تغييراً والاهواء جمع هوى وهورأى عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه يهوى بصاحبه في الدنيا الى كل واهية وفي الآخرة الى الهاوية واما قال اهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هوائهم تنبيها على ان لكل واحد هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتأهى فلذلك اخبر انه لا يرضى الكل الا بتابع اهواء الكل * واعلم ان الطريقة المشروعة تسمى ملة باعتبار ان الانبياء الذين اظهروها قد املوها وكتبوها لامتهم كما انها تسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنها واقبيادهم لحكمه وتسمى ايضاً شريعة باعتبار كونها مورد للمتعطشين الى زلال ثوابه ورحمته والخطاب في قوله ولئن اتبعت متوجه الى النبي

عليه السلام في الحقيقة * وما قيل من انه تعالى حكم بعصمة الانبياء وعلم منهم انهم لا يعصون له ولا يخالفون امره ولا يرتكبون ما نهى عنه فكانت عصمتهم واجبة فلاوجه لتحذيرهم عن اتباع هوى الكفرة فوجب ان يكون التحذير متوجها الى الامة لا الى انفسهم * فالجواب عنه ان التكليف والتحذير انما يعتمد على كون المكلف به محتملا ومتصورا في ذاته من حيث تحقق ما يتوقف عليه وجوده من الآلات والقوى والامتناع الحاصل من حكمه تعالى بعصمتهم وعلمه بها امتناع بالغير وهو لا ينساق الى الامكان الذاتي هو شرط التكليف والتحذير ﴿ بعد الذي جاءك من العلم ﴾ اى القرآن الموجى اليك وهو حال من ضمير جاءك ﴿ مالك من الله ﴾ اى من جهته العزيزة وهو جواب لئن ﴿ من ولى ﴾ اى قريب ينفعك من الولى وهو القرب ﴿ ولا نصير ﴾ يدفع عنك عقابه والفرق بين الولى والنصير العموم والخصوص من وجه لان الولى قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور كما يكون من اقرباء المنصور وهو مادة اجتماعهما وقوله من ولى مرفوع على الابتداء ولك خبره ومن صلة وقوله من لله منصوب المحل على انه حال لانه لما كان متقدما على قوله من ولى امتنع ان يكون صفقه ونظيره قوله - لعزة موحشا طلل قديم ولما ذكر قبائح المتعنتين الطالبين للرياسة من اليهود والنصارى اتبع ذلك بمدح من ترك طريق التعت وجب الرياسة منهم وطلب مرضاة الله وحسن ثواب الآخرة وآثره على الحظوظ العاجلة الفانية فقال تعالى ﴿ الذين آتيناهم الكتاب ﴾ يريد مؤمنى اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه من الذين اسلموا من اليهود وانما خصهم بذكر الانبياء لانهم هم الذين عملوا به فخصوا به والكتاب التوراة ﴿ يتلونه حق تلاوته ﴾ بمراعاة لفظه عن التحريف وبالتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة من الضمير المنصوب في آيتناهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا تالين له وقت الايتان * وقوله حق تلاوته نعت لمصدر محذوف دل عليه الفعل المذكور اى يتلونه تلاوة حق تلاوته واختار الكواشى كونه منصوبا على المصدرية على تقدير تلاوة حقا فان نعت المصدر اذا قدم عليه واضيف اليه نصب نصب المصادر نحو ضربت اشد الضرب بنصب اشد على المصدرية ﴿ أولئك ﴾ الموصوفون بايتاء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وهو مبتدأ ثان خبره قوله تعالى ﴿ يؤمنون به ﴾ اى بكتابهم دون المحرفين فان بناء الفعل على المبتدأ وان كان اسما ظاهرا يفيد الحصر مثل الله يستهزئ بهم ﴿ ومن يكفر به ﴾ اى بالكتاب سواء كان كفره بنفس التحريف او بغيره كالكفر بالكتاب الذى يصدقه ﴿ فاولئك هم الخاسرون ﴾ اى الهالكون المغبونون حيث اشتروا الكفر بالايمان ﴿ يا بى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم ﴾ ومن جملتها التوراة وذكر النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جملته نعمت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ضرورة الايمان بها الايمان به صلى الله عليه وسلم ﴿ واذكروا ﴾ انى فضلتكم على العالمين ﴿ اى عالمى زمانكم ﴾ واقفوا ان لم تؤمنوا ﴿ يوما ﴾ اى عذاب يوم وهو يوم القيامة ﴿ لا تجزى ﴾ تقول جزى عنى هذا الامر يجزى كما تقول قضى عنى يقضى وزنا ومعنى اى لا تقضى في ذلك اليوم ﴿ نفس ﴾ من

النفوس ﴿عن نفس﴾ اخرى ﴿شيأ﴾ من الحقوق التي لزمها اى لا تقضى نفس ليس عليها شيء من الحقوق التي وجبت على نفس اخرى اى لا تؤخذ نفس بذنب اخرى ولا تدفع عنها شيئاً واما اذا كان عليها شيء فانها تجزى وتقضى بغير اختيارها بمثلها من حسناتها ما عليها من الحقوق كما جاء في حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من كانت له مظلمة لاخيه من عرض او غيره فليستحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) ﴿ولا يقبل منها﴾ اى من النفس الاولى ﴿عدل﴾ اى فداء وهو بفتح العين الفدية وهى ما يماثل الشيء وان لم يكن من جنسه والعدل بالكسر ما يساوى الشيء فى الوزن والجرم من جنسه والمعنى لا يؤخذ منها فدية تنجو بها من النار ولا تجوز ذلك لتفتدى به وسميت الفدية عدلاً لانها تعادل ما يقصد اناؤه وتخلصه يقال فداء اذا اعطى فداءه فاقهذ ﴿ولا تنفعها شفاعه﴾ ان شفعت للنفس الثانية ﴿ولا هم ينصرون﴾ اى يمنعون من عذاب الله تعالى * واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه فى الدنيا باحد اربعة امور اما بان ينصره ناصر قوى فيخلصه ويدفع العذاب عنه قهراً او بان يقديه اى بان يعطى احد اشياء غير ما عليه من الحق وذلك الشيء هو الفدية وهو الفداء فانقذه به قاله تعالى بين هول يوم القيامة بان نفي ان يدفع العذاب احد عن احد بشيء من هذه الوجوه المحتملة فى الدنيا قال السعدي قدس سره

قيامت كه نيكان باعلى رسند * ز قعر ترى بر ثريا رسند
تو خود بماند سر از نيك پيش * كه كردت بر آيد عملهاى خویش
برادر ز كار بدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار
دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم را تن پلرزد ز هول
نجابى كه دهشت خورد انيسا * تو عذر كه را چه دارى بيا

* ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصة بنى اسرائيل بهاتين الآيتين فى الآية الاولى تذكرة للنعمة وفى الاخرى تخويف العقوبة وبهما ختم القصة مبالغة فى اللصاح وايداناً بان المقصود من القصة ذلك ودل قوله تعالى ﴿ولئن اتبعت اهلهم﴾ على قبح الصحبة باهل الهوى والبدع والاتباع لهم فى اقوالهم وافعالهم وفى الحديث (من اتبع قوما على اعمالهم حشر فى زميرتهم) اى فى جماعتهم (وحوسب يوم القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم) وربما يكون للانسان شركة اى فى اثم القتل والزنى وغيرهما اذا رضى به من عامل واشتد حرصه على فعله وفى الحديث (من حضر معصية فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن حضرها) وجوزر مجلس المعصية اذا كان حاجة اولا اتفاق جريانها بين يديه ولا يمكن دفعها فغير ممنوع واما الحضور قصداً فممنوع * ومن سنة السلف الصالحين الاقتطاع عن مجالس اهل اللغو واللهو والمجانبة عن اتباع اهل الهوى والبدع * وروى ان ابن المبارك روى فى المسام قيل له ما فعل ربك فقال عاتبنى وأوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللفظ يوما الى مبتدع

فقال انك لم تعاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكري مع القوم الظالمين والمتمسك بسنة سيد المرسلين عند فساد الخلق واختلاف المذاهب والممل كان له اجر مائة شهيد وفي الحديث (سيأتي على الناس زمان تخلق فيه سنتي وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غريباً وبقي وحيداً ومن اتبع بدع الناس وجد خمسين صاحباً او اكثر) وللصحبة تأثير عظيم كما قيل

عدوى البليد الى الجليلد سريمة * والجر يوضع في الرماد فيخمد

قال الحافظ

نخست موعظة پیر مجلس این حرفست * که از مصاحب ناجنس احتراز کنيد
﴿ واذ ابتلى ابراهيم ﴾ قال القرطبي في تفسيره بالسريانية فيما ذكره الماوردي وبالعربية فيما حكى ابن عطية اب رحيم * قال السهيلي وكثيراً ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي اوتقاربه في اللفظ ألا ترى ان ابراهيم تفسيره اب رحيم لمرحته بالاطفال ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغاراً الى يوم القيامة * وقال في تذكرة الموقى كان اسمه ابرم فزيد في اسمه هاء والهاء في السريانية التفخيم والتعظيم ﴿ ربه ﴾ الضمير لابراهيم وقدم المفعول لفظاً وان كان مؤخراً رتبة ووجه التقديم الاهتمام فان الذهن يتشوق ويطلب معرفة مبتلى اى واذكر وقت اختبار ابراهيم والمقصود من ذكر الوقت ذكر ما وقع فيه من الحوادث لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عياناً * والابتلاء في الاصل الاختبار اى تطلب الخبر بحال المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالباً فله اوتركه وذلك انما يتصور حقيقة ممن لاوقوف له على عواقب الامور * واما من العلم الخير فلا يكون الا مجازاً عن تمكنه للعبد من اختيار احد الامرين ما يريد الله تعالى وما يشتهي العبد كأنه يمتحن بما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك كما علم الكفر من ابليس ولم يلعنه بعلمه مالم يختبره بما يستوجب اللعنة به ﴿ بكلمات ﴾ جمع كلمة وهى اللفظ الموضوع لمعنى مفرد فيكون الكلمات عبارة عن الالفاظ المنظومة لكنها قد تطلق على المعانى التى تحتها لما بين الدال والمدلول من التضايف والتضايغان متكافئان في الوجود والتعقل كما في قوله تعالى ﴿ وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ﴾ اى قضية وحكمة وقوله ﴿ قل لو كان البحر ممدادا لكلمات ربي ﴾ اى للمعانى التى تبرز بالكلمات ﴿ فآتمهن ﴾ اى قام بهن حق القياس واداهن احسن التأدية من غير تفريط وتوان ولذا قيل لم يبتل احد بهذا الدين فاقامه كله الا ابراهيم فكاتب الله له البراءة فقال ﴿ وابراهيم الذى وفى ﴾ * وفسرت الكلمات بوجوه ذكرت في التفاسير * ومنها العشر التى هى من السنة كما قال ابن عباس رضى الله عنهما هى عشر خصال كانت فرضاً في شرعه وهى سنة في شرعنا * خمس منها في الرأس وهى المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك * وخمس في البدن وهى الحتان وحلق العانة ونفث الابط وتقليم الانظفار والاستنجاء بالماء اى غسل مكان الغائط والبول بالماء ﴿ ولندكر منها بعض ما يحتاج الى البيان فقول فرق شعر الرأس تفريقه وتقسيمه

الى نصفين وكان المشركون يفرقون اشعار رؤسهم واهل الكتاب يسدلون اى يرسلون شعورهم على الجبين ويتخذونها كلقصة وهى شعر الناصية وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل فيه حكم لاحتمال ان يعملوا بما ذكر في كتابهم ثم نزل جبريل فامر به بالفرق * واعلم ان اكثر حال النبي عليه الصلاة والسلام كان الارسال وحلق الرأس منه معدود ولكن الامام الغزالي كره الارسال في زماننا لانه صار شعار العلوية فاذا لم يكن علويًا كان تليسا * وذكر في جنائز الذخيرة امساك الجعد في الغلام حرام لانهم انما يسكنون الجعد في الغلام للطعام الفاسدة * وذكر ان شخصا حضر ولده بمجلس ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقد حلق بعض الشعر من رأسه وابقى البعض فامر ابو بكر رضى الله تعالى عنه بقتله قتال واستغفر فعفا عنه * قال حضرة الشيخ الشهير باقاده اقدى قدس سره ليس هذا امرا بقتله في الحقيقة بل بيان ان من فعله يستحق القتل ومثله انه ذكر في مجلس ابى يوسف ان النبي عليه السلام كان يحب القرع فقال رجل انا لاجبه فافنى ابو يوسف بقتله قتال ورجع فعفا عنه * واما قص الشارب فهو قطعه بالمقص اى المقراض وكان عليه السلام يقص شارب كل جمعة قبل ان يخرج الى صلاة الجمعة * قال النووي المختار فيه ان يقص حتى يبدو طرف الشفة ويكون مثل الحاجب * وفي الاحياء ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر رضى الله تعالى عنه وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه غمر الطعام * وتوفير الشارب كتوفير الاظافر مندوب للمجاهد في دار الحرب وان كان قطعها من الفطرة وذلك ليكون اهيب في عين العدو والسنة تقصير الشارب فحلقة بدعة حلق اللحية * وفي الحديث (جزوا لشوارب واعفوا اللحى) الجزا القص والقطع والاعفاء التوفير والترك على حالها وحلق اللحية قبيح بل مثله وحرام وكما ان حلق شعر الرأس في حق المرأة مثله منهي عنها وتشبه بالرجال وتقويت للزينة كذلك حلق اللحية مثله في حق الرجال وتشبه بالنساء منهي عنه وتقويت للزينة * قال الفقهاء اللحية في وقتها جمال وفي حلقها تقويته على الكمال ومن تسييح الملائكة سبحان من زين الرجال باللحى وزين النساء بالذوائب * وفي الكشف في مقام مدح الرجال عند قوله تعالى (الرجال قوامون على النساء) وهم اصحاب اللحى والعمائم * قال في نصاب الاحتساب ومن الاكساب التي يحتسب على اربابها حلق لحى الرجال ورأس النساء تشبها بالرجال ولا بأس بأخذ الزائد على القبضة من اللحية لانه عليه السلام كان يأخذ من لحيته طولا وعرضا اذا زاد على قدر القبضة فان الطول المفرط يشوه الحلقة ويطلق السنة المغتاين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية ويكره تنف الشيب كما يفعله البعض في زماننا كرها للشيب وارهاء للشباب : قال الحافظ

سواد نامة موى سياه چون طى شد * بياض كم نشود كر ضد انتخاب رود

يسود اعلاها ويبيض اصلها * ولاخير في الاعلى اذا فسد الاصل

واما الحتان فهو قطع الجلدة الزائدة من الذكر وجههور العلماء على ان ذلك من

مؤكذات السنن ومن فطرة الاسلام التي لا يسع تركها في الرجال الا ان يولد الصبي محتونا وقد ولد الانبياء كلهم محتونين مسرورين اى مقطوعى السرة كرامة لهم الابراهيم خليل الله فانه ختن نفسه ببلدة قدوم بالتخفيف والتشديد وهو ابن مائة وعشرين او ثمانين ليستن بسنته بعده واختلفوا في الحتان قيل لا يحن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشرا وقيل تسعا وقيل فيما بين سبع سنين الى عشر * قال الحدادى المستحب في وقت الحتان من اليوم السابع من ولادته الى عشر سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة في وقته * واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم ان يحن وان بلغ ثمانين * وعن الحسن انه كان يرخص للشيخ الذى يسلم ان لا يحن ولا يرى به بأسا ولا يرد شهادته وذبحته وحجه وصلاته * قال ابن عبد البر وعامة اهل العلم على هذا * واما تقليم الاظفار فهو قصها والقلامة بالضم ما يزال منها ونذب قص الاظفار لانه ربما ينجب ولا يصل الماء الى البشرة من اجل الوسخ ولا يزال جنباً ومن اجنب فبقى موضع ابرة من جسده بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتى يم الغسل جسده كله وفي الحديث (من قلم اظفاره يوم الجمعة اعاده الله تعالى من البلاء) الى الجمعة الاخرى (وزيادة ثلاثة ايام) وفي الحديث الآخر (من اراد ان يأمن من الفقر وشكاية العين فليقلم اظفاره يوم الخميس بعد العصر) قال في المقاصد الحسنة قص الاظفار لم يثبت في كفيته ولا في تعيين يوم له عن النبي عليه السلام شئ وما يعزى من النظم في ذلك لعللى رضى الله تعالى عنه وهو

تقليمك الاظفار فيه سنة وادب * يمينها خوابس يسارها او خضب

فما طلع عنه وقال في محل آخر حديث (من قص اظفاره مخالفا لم يرفى عينيه رمدا) هو في كلام غير واحد من الائمة ولم اجده لكن كان الحافظ الشريف الديلمى يأتى ذلك عن بعض مشايخه ونص الامام احمد على استحبابه انتهى كلامه * وذكر الامام النووى ان المستحب منه ان يبدأ باليدين قبل الرجلين فيبتدىء بمسحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البصرة ثم الخنصر ثم الابهام ثم يعود الى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم يبنصرها الى آخرها ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها ويحنم بخنصر الرجل اليسرى وهكذا قرره الامام في الاحياء وفي الحديث (نقوا راجلكم) وهى مفصل الاصابع والعقد التى على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحداها برجة بضم الباء والجيم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين يسمى راجبة وجعها رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قسبة الاصابع فلكل اصبع برجتان وثلاث رواجب الا الابهام فانه له برجة وزاويتان فامر بالتنقية للتأيدرن فيبقى فيه الجنابة ويحول الدرن بين الماء والبشرة كذا في تفسير القرطبي * وعن مجاهد قال ابطأ جبرائيل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي عليه السلام (ما حبسك يا جبريل) قال وكيف آتيكم واتم لا تقصرون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون راجلكم ولا تستنكون ثم (قرأ وما ننزل الا بالمر ربك) قال كأنه قيل فاذ قال له ربه حين اتهم الكلمات فقيل ﴿ قال انى جاءك للناس ﴾ اى لاجل الناس ﴿ اماما ﴾ يأتمون بك في هذه الحاصل ويقتدى بك الصالحون فهو نبى في عصره ومقتدى لكافة الناس الى قيام الساعة وقد

انجز الله وعده فقال لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم ﴾ ونحو ذلك فذلك اجتمعت اهل الاديان كلهم على تعظيمه وجميع امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون في آخر صلاتهم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد قيل في سببه اننا لما اتينا الله صل على محمد وعلى آل محمد قيل لنا ان ابراهيم هو الذي طلب من الله تعالى ان يرسل اليكم مثل هذا الرسول الذي هو رحمة للعالمين حيث قال ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم ﴾ فاهديتكم حينئذ نقول كما صليت على ابراهيم الخ ثم نلاحظ ان هذه الخيرات كلها من الله تعالى فنقول شكرا لاحسانه ربنا انك حميد مجيد * وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوب على اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره بالقصة فقال يارب اجر على لسان امة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاه وضمه في الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم قال كأنه قيل فاذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل ﴿ قال ومن ذريتي ﴾ عطف على الكاف في جاعلك ومن تبعيضية متعلقة بجاعل اى وجاعل بعض ذريتي اماما يقتدى به اى اجعل لكنه راعى الادب بالاحتراز عن صورة الامر وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق والذرية نسل الرجل وقد تطلق على الآباء والابناء من الذكور والاناث والصغار والكبار ومنه قوله تعالى ﴿ وآية لهم انا حملنا ذريتهم ﴾ اراد آباءهم الذين حملوا في السفينة وتقع الذرية على الواحد كما في قوله تعالى ﴿ رب هبلى من لدنك ذرية طيبة ﴾ يعنى ولدا صالحا ﴿ قال ﴾ الله استئناف ايضا ﴿ لا ينال ﴾ لا يصيب ﴿ عهدى الظالمين ﴾ يعنى ان اولادك منهم مسلمون وكافرون فلا تصل الامامة والاستخلاف بالنبوة الذى عهدت اليك من كان ظالما من اولادك وغيرهم واتمينال عهدى من كان بريئا من الظلم لان الامام ائما هو لمنع الظلم فكيف يجوز ان يكون ظالما وان جاز فقد جاء المثل السائر « من استرعى الذئب الغنم ظلم » قال المعتزلة وفيه دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة ولا يقدم للصلاة قلنا الظالم اريد به الكافر والصبر على طاعة الامام الجائر اولى من الخروج عليه لان في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف وإراقة الدماء وإطلاق ايدى السفهاء وشن الغارات على المسلمين والفساد فى الارض * وفى الآية دليل على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الكبار قبل البعثة وبعدها * قال ابن الشيخ فى حواشيه فيه بحث لان مدلول الآية ان الظالم مادام ظالما لا تناله الامامة لان من كان ظالما فى وقت مامن الاوقات ثم تاب منه لا ينال الامامة والفرق بينهما ان الظلم الحالى يخل بالمقصود من نصب الامام وهو اخلاء وجه الارض من الظلم والفساد وحماية اموال الناس واعراضهم من تعرض الظلمة المفسدين بخلاف الظلم القديم الذى تاب عنه الظالم فانه ليس يخل لاه قصود فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له * قال حضرة الشيخ افتاده اقدى قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلنى اول ولد ولدته امى فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احد ابوى * قال المولى الهدائى قدس سره قلت والفقيه ايضا كذلك * وقال السخاوى فى المقاصد الحسنة حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) انصح فعمناه اذا حمل بمثل عمل ابويه واتفقوا على انه لا يحمل

على ظاهره وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواطىء الزنى كما يقال للشهود بنوا الصحف وللشجعان بنوا الحرب ولاولاد المسلمين بنوا الاسلام انتهى كلامه * ثم في الآية اشارة الى ان من اراد ان يتبلغ درجة الاخيار ليقترى به فليلازم التعب وجهد النفس في طاعة الله تعالى : قال السعدى

جو يوسف كسى در صلاح و تمیز * بسى ساله بايد كه كردد عزیز

﴿ واذجعلنا البيت ﴾ اى واذا كر يا محمد وقت تصيرنا الكعبة المعظمة ﴿ مثابة ﴾ كائنة ﴿ للناس ﴾ اى مباءة ومرجعا للحجاج والمعتمرين يتفرقون عنه ثم يشوبون اليه اى يرجع اليه اعيان الذين يزورونه بأن يحجوه مرة بعد اخرى او يرجع امثالهم واشباههم في كونهم وفد الله وزوار بيته فانهم لما كانوا اشباها للزائرين اولا كان ما وقع منهم من الزيادة ابتداء بمنزلة عود الاولين فتعريف الناس للعهد الذهني ﴿ وامننا ﴾ موضع امن فان المشر كين كانوا لا يتعرضون لسكان الحرم ويقولون البيت بيت الله وسكانه اهل الله بمعنى اهل بيته وكان الرجل يرى قاتل ابيه في الحرم فلا يتعرض له ويتعرضون لمن حوله وهذا شئ توارثوه من دين اسماعيل عليه السلام فبقوا عليه الى ايام النبي عليه السلام او يأمن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله اى يقطع ويمحو ما وجب قبله من حقوق الله تعالى الغير المالية مثل كفارة اليمين واما حقوق العباد فلا يجبها الحج كذا في حواشى ابن الشيخ ولكن روى ان الله تعالى استجاب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في الدماء والمظالم كذا في الكافي وتفسير الفاتحة للفنارى وغيرها ﴿ واتخذوا ﴾ اى وقلنا اتخذوا على اراده القول لثلايلزم عطف الانشاء على الاخبار ﴿ من مقام ابراهيم مصلى ﴾ اى موضع الصلاة ومن للتبعيض ومقام ابراهيم الحجر الذى فيه اثر قدميه او الموضع الذى كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج او حين رفع بناء البيت والذى يسمى اليوم مقام ابراهيم هو موضع ذلك الحجر - روى - انه لما اتى ابراهيم باسماعيل وهاجر ووضعهما بمكة واتت على ذلك مدة ونزلها الجرهميون وتزوج اسماعيل منهم امرأة وماتت هاجر استأذن ابراهيم سارة فى ان يأتى هاجر فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمات هاجر فذهب الى بيت اسماعيل فقال لامرأته اين صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسماعيل يخرج من الحرم فيصيد فقال لها ابراهيم هل عندك ضيافة قالت ليست عندى وسألها عن عيشهم فقالت نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال لها اذا جاء زوجك فاقرأيه السلام وقولى له فليغير عتبة بابه والمراد ليطلقك فانك لاتصلحين له امرأة وذهب ابراهيم فجاء اسماعيل فوجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت جئتني شيخ صفته كذا وكذا كالمه تخف بسانه وقال فما قال لك قالت قال أقرئ زوجك السلام وقولى له فليغير عتبة بابه قال ذلك ابى وقد امرنى ان افارقك الحقى باهلك فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم استأذن سارة فى ان يزور اسماعيل فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فجاء ابراهيم حتى انتهى الى باب اسماعيل فقال لامرأته اين صاحبك قالت ذهب يتصيد وهو يحى الآن ان شاء الله فانزل رحمك الله قال هل عندك

ضيافة قالت ثم فجاءت بالبن واللحم وسألتها عن عيشهم قالت نحن في خير وسعة فدا لها بالبركة ولوجأت يومئذ بنحيز براوشعير اوتمر لكنت أكثر ارض الله براوشعيرا اوتمرا وقالت له انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه الايمن ثم حولته الى شقه الايسر فغسلت شق رأسه الايسر فبقى اثر قدميه عليه وقال لها اذا جاء زوجك فاقرئي السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل وجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت نعم جاء شيخ احسن الناس وجها واطيبهم ريحا فقال لي كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه فقال ذاك ابراهيم وانت عتبة بابي امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يبرى نبلا تحت دوحة قريبة من زمزم فلما رآه قام اليه فضع كما يصنع الولد بالوالد ثم قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر أتعتني عليه قال اعينك عليه قال امرني ان ابني ههنا يتأفند ذلك رفعا القواعد من البيت فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبني فلما ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام ابراهيم على حجر المقام وهو يبني واسماعيل يناوله الحجر وهما يقولان (ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم) ثم لما فرغ من بناء الكعبة قيل له اذن في الناس بالحج فقال كيف انا دى وانا بين الجبال ولم يحضرني احد فقال الله عليك النداء وعلى البلاغ فصعد اباقيس وصعد هذا الحجر وكان قد خفي في ابني قيس ايام الطوفان فارفع هذا الحجر حتى علا كل حجر في الدنيا وجمع الله له الارض بالسفرة فنادى يا معشر المسلمين ان ربكم بنى لكم بيتا وامركم ان تحجوه فأجابه الناس من اصلاب الآباء وارحام الامهات فمن اجابه مرة حج مرة ومن اجابه عشرا حج عشرا وفي الحديث (ان الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة ولولا نامة ايدي المشركين لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب) والمراد منهما الحجر الاسود والحجر الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل اي امرناهما امرا مؤكدا ووعدنا اليهما فان العهد قد يكون بمعنى الامر والوصية يقال عهد اليه اي امره ووعداه ومنه قوله تعالى (ألم اعهد اليكم) وانما سمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الى الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق سماء به ﴿ان طهرا بيتي﴾ اي بان طهراه من الاوثان والانجاس وما يليق به والمراد احفظاه من ان ينصب حوله شيء منها واقراه على طهارته كما في قوله تعالى (ولهم فيها ازواج مطهرة) فانه لم يطهرن من نجس بل خلقهن طاهرات كقولك للخياط وسع كم القميص فانك لا تريد ان تقول ازل ما فيه من الضيق بل المراد اصنعه ابتداء واسع الكم ﴿للطائفين﴾ الزائرين حوله ﴿والماكفين﴾ المجاورين الذين عكفوا عنده أي اقاموا لا يزعمون وهذا في اهل الحرم والاول في الغرباء القادمين الى مكة للزيارة والطواف وان كان لا يختص بهم الا ان له مزيد اختصاص بهم من حيث ان مجاوزة الميقات لا تصح لهم الا بالاحرام ﴿والركع السجود﴾ اي المصلين جمع راكع وساجد لان القيام والركوع والسجود من هيآت المصل ولتقارب الركوع والسجود ذاتا وزمانا ترك العاطف بين موصوفيهما والجلوس في المسجد الحرام ناظرا الى الكعبة من جملة العبادات

الشريفة المرسية كما قال عليه السلام (ان الله تعالى في كل يوم عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين) * واعلم انه تعالى لما قال (ان طهرا بيتي) دخل فيه بالمعنى جميع بيوته تعالى فيكون حكمها حكمه في التطهير والنظافة وانما خص الكعبة بالذكر لانه لم يكن هناك غيرها * وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه سمع صوت رجل في المسجد فقال ما هذا أما تدرى اين انت وفي الحديث (ان الله اوحى الى يا اخا المذنبين يا اخا المرسلين انذر قومك ان لا يدخلوا بيتا من بيوتى الا بقلوب سليمة والسنة صادقة وايدى نقيه وفروج ظاهرة ولا يدخلوا بيتا من بيوتى مادام لاخذ عندهم مظلمة فاني ألعنه مادام قائما بين يدي حتى يرد تلك الظلame الى اهلها فأكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جاري مع التبيين والصديقين والشهداء والصالحين) انتهى * ثم اعلم ان البيت الذي شرفه الله باضافته الى نفسه وهو بيت القلب في الحقيقة بأمر الله تعالى بتطهيره من دنس الالتفات الى ماسواه فانه بمنظر الله كما قيل -

دل بدست آور كه حج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بهترست

كعبه بنياد خليل آزرست * دل نظر كاه جليل اكبرست

فلابد من تصفيته حتى تعكف عنده الانوار الالهية والاسرار الرحمانية وتنزل السكينة والوقار فعند وصول العبد الى هذه الرتبة فقد سجد لربه حقيقة وركع وناجى مع الله بسره ﴿ واذا قال ابراهيم ﴾ اى واذا ذكر يا محمد اذ دعا ابراهيم فقال يا ﴿ رب اجعل هذا ﴾ المكان وهو الحرم ﴿ بلدا آمنا ﴾ ذا امن يأمن فيه اهله من القحط والجذب والحسف والمسخ والزلازل والجنون والجذام والبرص ونحو ذلك من المثلثات التي تحل بالبلاد فهو من باب النسب اى بلدا منسوبها الى الامن كلابن وتامر فانهما للنسبة موصوفهما الى مأخوذها كأنه قيل لبنى وتمرى فالاسناد حقيقى اوالمعنى بلدا آمنا اهله فيكون من قيل الاسناد المجازى لان الامن الذى هو صفة لاهل البلد حقيقة قد اسند الى مكانهم للملاسة بينهما وكان هذا الدعاء فى اول ما قدم ابراهيم عليه السلام مكة لانه لما اسكن اسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول الى من تكلمنا فى هذا البلقع اى المكان الخالى من الماء والنبات وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت الله امرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يضيغنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء اقبل على الوادى فقال (رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع) الى آخر الآية ﴿ وارزق اهلهم من الثمرات ﴾ جمع ثمرة وهى الماء كولات مما يخرج من الارض والشجر فهو سؤال الطعام والقواكه وقيل هى القواكه وانما خص هذا بالسؤال لان الطعام المعهود مما يكون فى كل موضع واما القواكه فقد تندر فسأل لاهله الامن والسعة مما يطيب العيش ويدوم فاستجاب له فى ذلك لما روى انه لما دعا هذا الدعاء امر الله جبريل بنقل قرية من قرى فلسطين كثيرة الثمار اليها فأتى فقلعها وجاء بها وطاف بها حول البيت سبعا ثم وضعها على ثلاث مراحل من مكة وهى الطائف ولذلك سميت به ومنها اكثر ثمرات مكة ويحجى اليه

ايضا من الاقطار الشاسعة حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد ﴿من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾ بدل من اهله والمعنى وارزق المؤمنين خاصة ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿ومن كفر﴾ معطوف على محذوف اى ارزق من آمن ومن كفر قاس ابراهيم عليه الصلاة والسلام الرزق على الامامة حيث سأل الرزق لاجل المؤمنين خاصة كما خص الله تعالى الامامة بهم في قوله تعالى ﴿لا ينال عهدى الظالمين﴾ فلما رد سؤاله الامامة في حق ذريته على الاطلاق حسب ان يرد سؤاله الرزق في حق اهل مكة على الاطلاق فلذلك قيد بالايان تأدبا بالسؤال الاول فبه سبحانه على ان الرزق رحمة دنيوية تم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم ﴿فامتعه﴾ اى امد له ليتناول من لذات الدنيا اثباتا للحجة عليه ﴿قليل﴾ اى تمتعا قليلا فان الدنيا بكليتها قليلة وما تمتع الكافره منها قليل من القليل فان نعمته تعالى في الدنيا وان كانت كثيرة باضافة بعضها الى بعض فانها قليلة باضافتها الى نعمة الآخرة وكيف لا يقل ما يتأهى بالاضافة الى ما لا يتأهى فقليل صفة مصدر محذوف ويجوز ان يكون صفة ظرف محذوف اى امتعه زمانا قليلا وهو مدة حياته ﴿ثم اضطره الى عذاب النار﴾ الاضطرار في اللغة حمل الانسان على ما يضره وهو في المتعارف حمل الانسان بكفره على ان يفعل ما اكره عليه باختياره ترجيحا لكونه اهون الضررين فلاشئ اشد من عذاب النار حتى يكره الكفار به ليختاروا عذاب النار لكونه اهون منه فلا يكون اضطرارهم الى عذاب النار مستعملا في معناه العرفي فهو مستعار للزهم والصاقهم به بحيث يتعذر عليهم التخلص منه كما قال تعالى ﴿يوم يسحبون في النار على وجوههم﴾ فانه صريح في ان لا مدخل لهم في حقوق عذاب الآخرة بهم ولا اختيار الا انهم سمو مضطرين اليه مختارين اياه على كره تشبيها لهم بالمضطر الذي لا يملك الامتناع عما اضطر اليه فالغنى الزه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه ما متعته به من النعم بحيث لا يمكنه الامتناع منه ﴿وبئس المصير﴾ المخصوص بالذم محذوف اى بئس المرجع الذي يرجع اليه للاقامة فيه النار او عذابها فللعبد في هذه الدنيا الفانية الامهال اياما دون الاهمال اذ كل نفس تجزى بما كسبت ولا تفرنك الزخارف الدنيوية فان للمطيع والعاصي نصيبا منها وليس ذلك من موجبات الرفعة في الآخرة : قال الحافظ

بمهلتى كه سهرت دهد ز راه مرو * ترا كه كفت كه آن زال ترك دستان كفت

قال تعالى ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ قال سهل في معنى هذه الآية نمدهم بالنعم ونسبهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجوا عن المنعم اخذوا * وقال ابو العباس بن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة فعلى العاقل ان لا يفتخر بالزخارف الدنيوية بل لا يفرح بشئ سوى الله تعالى فان ما خلا الله باطل وزائل والاعترار بالزائل الفانى ليس من قضية كمال العقل والفهم والعرفان * فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا * قيل ان الله تعالى امهل عباده ولم يأخذهم بغتة في الدنيا ليرى العباد سبحانه وتعالى ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ والانتقام وليعلموا شفقته وبره وكرمه ولهذا خلق النار كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي اكرمته

ومن لم يجي فليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجي ضربته وحبسته ليتين غاية كرمه وهو اكمل واتم من الكرم الاول والله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله (والله يدعوا الى دار السلام) ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يجب ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يجيب دعوة الله ويرجع الى الله بحسن اختياره فانه هو المقصود والكعبة الحقيقية وكل القوافل سائرة اليه * واعلم ان البلد هو الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقي هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الملكوت كما ان الهيكل الانساني مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب والذي يقدر من العارفين على الطواف الحقيقي القلبى هو الذى يقال في حقه ان الكعبة تزوره * وفي الخبر (ان الله عبادا تطوف بهم الكعبة) وفرق بين من يقصد صورة البيت وبين من يقصد رب البيت - وروى - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت قال يا ابى لم لا تحملنى معك فقال انت لا تصلح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الميقات احرمما وليا ودخلا الحرم فلما شوهدا البيت تحرم الغلام عند رؤيته فخرميتا فدهش والده وقال اين ولدى وقطعة كبدى فتودى من زاوية البيت انت طلبت البيت فوجدته وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فهتف هاتف انه ليس في حيز ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر فمن اعرض سره عن الجهة في توجهه الى الله صار الحق قبة له فيكون هو قبة الجميع كما دم عليه السلام كان قبة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين ملائكته لما عليه من كسوة جماله وجلاله قال الشيخ العطار قدس سره في منطق الطير

حق تعالى كفت آدم غير نيست * كور چشمى و ترا اين سير نيست
شد نفخت فيه من روح آشكار * سر جانان كشت بر خاك استوار
وقال في محل آخر

از دم حق آمدى آدم توي * اصل كرمنا بنى آدم توي
قبلة كل آفرينش آمدى * پاى تا سر عين بينش آمدى

اللهم اوصلنا الى العين وخلصنا من الين ﴿ واذا رفع ابراهيم القواعد من البيت ﴾ حكاية حال ماضية حيث عبر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الزمان المتقدم على زمان نزول الوحي بان يقدر ذلك الرفع السابق واقعا في الحال كأنك تصوره للمخاطب وتريه على وجه المشاهدة والعيان * والقواعد جمع قاعدة وهى فى الاصل صفة بمعنى الثابتة ثم صارت بالغلبة من قبيل الاسماء بحيث لا يذكر لها موصوف ولا يقدر ولعل لفظ القعود حقيقة فى الهيئة المقابلة للقيام ومستعار للثبات والاستقرار تشبيها له بها فى ان كلا منهما حالة مابينة للانتقال والزول * وقوله من البيت حال من القواعد وكلمة من ابتدائية لبيان عدم صحة ان يقال ان البيت هو الذى انزل الله فان قلت رفع الشئ ان يفصل عن الارض ويجعل عاليا مرتفعا والاساس ايدا ثابت على

الارض فامعنى رفعه * قلت المراد برفع الاساس البناء عليه وعبر عن البناء على الاساس برفعه لان البناء ينقله من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع فيوجد الرفع حقيقة الا ان اساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار اجزائه كأن كل جزء من الاساس اساس لما فوقه والمعنى واذا ذكر يا محمد وقت رفع ابراهيم اساس البيت اى الكعبة ﴿ واسماعيل ﴾ ولده وكان له اربعة بنين اسماعيل واسحق ومدين ومدائن وهو عطف على ابراهيم وتأخير عن المفعول مع ان حق ما عطف على الفاعل ان يقدم على المفعول للايدان بان الاصل فى الرفع هو ابراهيم واسماعيل تبع له قيل انه كان يتاوله الحجارة وهو بينهما * واعلم ان رفع الاساس الذى هو البناء عليه يدل على ان البيت كان مؤسساً قبل ابراهيم وانه انما بنى على الاساس * واختلف الناس فيمن بنى البيت اولا وأسس * فقيل هو الملائكة وذلك ان الله تعالى لما قال ﴿ انى جاعل فى الارض خليفة ﴾ قالت الملائكة ﴿ اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ﴾ فغضب عليهم فعاذوا بمرشيه وطاقوا حوله سبعة اطواف يسترضون ربهم حتى رضى عنهم وقال لهم ابنوا لى بيتا فى الارض يتعوز به من سخطت عليه من بنى آدم ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فأرضى عنهم فبنوا هذا البيت * وقيل ان الله بنى فى السماء بيتا وهو البيت المعمور ويسمى ضراحا وامر الملائكة ان يبنوا الكعبة فى الارض بحاله على قدره ومثاله * وقيل اول من بنى الكعبة آدم واندست زمن الطوفان ثم اظهرها الله لابراهيم عليه السلام * روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما اهبط الله تعالى آدم من الجنة الى الارض قال له يا آدم اذهب فابن لى بيتا وطف به واذا كرنى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى فاقلب آدم تخطف وطويت له الارض وقبضت له المفاوز فلا يقع قدمه على شئ من الارض الا صار طامرا حتى انتهى الى موضع البيت الحرام وان جبرائيل ضرب بجناحه الارض فأبرز عن الاس الثابت على الارض السابعة السفلى وقدمت اليه الملائكة بالصخر فايطبق حمل الصخرة منها ثلاثون رجلا وانه بناء من خمسة اجبل طور سيناء وطور زيتاء ولبنان وهو جبل بالشام والجودى وهو جبل بالجزيرة وحراء وهو جبل بمكة وكان ربه من حراء اى الاساس المستدير بالبيت من الصخر فهذا بناء آدم * وروى ان الله خلق موضع البيت قبل الارض بالنى عام وكانت زبدة بيضاء على الماء فدحيت الارض من تحته فلما اهبط الله تعالى آدم الى الارض استوحش فشكا الى الله فانزل الله البيت المعمور من ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد اخضر باب شرقى وباب غربى فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم انى اهبطت لك بيتا فطف به كما يطاف حول عرشى وصل عنده كما يصلى عند عرشى وانزل الحجر وكان ابيض فاسود من لمس الحيز فى الجاهلية فتوجه آدم من ارض الهند الى مكة ماشيا وقضى الله له ملكا يده له على البيت * قيل لمجاهد لم يركب قال وأى شئ كان يحمله ان خطوته مسيرة ثلاثة ايام فأتى مكة وحج البيت واقام المناسك فلما فرغ تلقته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالنى عام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على رجليه فبقى البيت يطوف به هو والمؤمنون من ولده الى ايام الطوفان فرمى الله فى تلك الايام الى السماء الرابعة

يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله جبرائيل حتى خبأ الحجر الاسود في جبل ابى قيس صيانة له من الغرق وكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله امر ابراهيم ببناء بيت يذكر فيه فسأل الله تعالى ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لتدله على موضع البيت وهى ريح جوج لها رأسان شبه الحية وامر ابراهيم ان يبنى حيث استقر السكينة فتبعها ابراهيم حتى اتيا مكة فتطوت السكينة على موضع البيت اى تحوت وتجمعت واستدارت كتطوى الحجة ودورانها فقالت لابراهيم ابن على موضعى الاساس فرفع البيت هو واسماعيل حتى انتهى الى موضع الحجر الاسود فقال لابنه يا بنى اثنى بحجر ابيض حسن يكون للناس علما فاتاه بحجر فقال اثنى باحسن من هذا فضى اسماعيل يطلبه فصاح ابوقيس يا ابراهيم ان لك عندى ودعة فخذها فاذا هو بحجر ابيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة كما وجد فى بعض الروايات او انزله الله تعالى حين انزل البيت المعمور كما مر فاخذ ابراهيم ذلك الحجر فوضعه مكانه فلما رفع ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس قادت ان ارفعا على تريبيى فهذا بناء ابراهيم عليه السلام * وروى ان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت اعطاها الله تعالى الخيل جزاء معجلا على رفع قواعد البيت وكانت الخيل وحشية كسائر الوحوش فلما اذن الله لابراهيم واسماعيل برفع القواعد قال الله انى معطيكما كنزا ادخرته لكما ثم اوحى الى اسماعيل ان اخرج الى اجساد فادع يأتك الكثر فخرج الى اجساد ولا يدري ما الدعاء ولا الكثر فאלهم الله فدعا فلم يبق على وجه الارض فرس بارض العرب الا جاءته فامكنه من ناصيتهما وذلله لهما فاركبوها واعلفوها فانها ميامين وهى ميراث ابيكم اسماعيل وانما سمي الفرس عربيا لان اسماعيل هو الذى امر بدعائه وهو اتى اليه والعربى نسبة الى عربية بفتحين وهى باحة العرب لان اباهم اسماعيل نشأ بها قبل كان ابراهيم يتكلم بالسريانية واسماعيل بالعربية وكل واحد منهما يفهم ما يقوله صاحبه ولا يمكنه التفوه به * واما بنان قریش اياه فمشهور وخبر الحية فى ذلك مذکور وكانت تمنعهم من هدمه الى ان اجتمعت قریش فعجوا الى الله تعالى اى رفعوا اصواتهم وقالوا لم نراع وقد اردنا تشريف بيتك وتزيينه فان كنت ترضى بذلك والافنا بدالك فافعل فاسمعوا خواتنا فى السماء والحوات دوى جناح الطير الضخم اى صوته فاذا هم بطائر اعظم من النسر اسود الظهر ابيض البطن والرجلين فغمز مخالبه فى قفا الحية ثم انطلق بها تجر ذنبها اعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها الى اجساد فهدمتها قریش وجعلوا يبنونها بحجارة الوادى تحملها قریش على رقابها فرفعوها فى السماء عشرين ذراعا * وذكر عن الزهرى انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن اختصمت قریش فى الركن أى القبائل تلى رفعه حتى شجر بينهم فقالوا حتى نحكم اول من يطلع علينا من هذه السكة فاصطلحوا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكموه فامر بالركن فوضع فى ثوب ثم امر سيد كل قبيلة فاعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو على البناء فرفعوا اليه الركن فاخذوه من الثوب فوضعه فى مكانه قيل ان قریشا وجدوا فى الركن كتابا بالسريانية فلم يدروا ماهو حتى قرأ لهم رجل من اليهود فاذا فيه انا الله ذو مكة

خلقتها يوم خلقت السموات والارض وصورت الشمس والقمر وحققها بسبعة املاك احتفاء
لاتزول حتى يزول اخشاها مبارك لاهلها في الماء واللين * وعن ابي جعفر كان باب الكعبة على عهد
العماليق وجرحهم وابراهيم بالارض حتى بنته قريش * وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدار أمن البيت هو قال نعم قلت فلم يدخلوه قال ان قومك
قصرت بهم النفقة قلت فاشأن بابه مرتفعا قال فعل ذلك قومك ولولا احدنا منهم لجاهلية لهدمت
الكعبة فألحق بابها بالارض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر
فان قريشا اقتصرتها حيث بنت الكعبة فهذا بناء قريش ثم لما غزا اهل الشام عبد الله بن الزبير
ووهت الكعبة من حريقهم هدمها ابن الزبير وبنها على ما خبرته عائشة فجعل لها بابين بابا يدخلون
منه وبابا يخرجون منه وزاد فيه مائلي الحجر ستة اذرع وكان طولها قبل ذلك ثمانى عشرة ذراعا
ولما زاد في البناء مائلي الحجر استقصر ما كان من طولها تسع اذرع فلما قتل ابن الزبير امر الحجاج
ان يقرر مازاده ابن الزبير في طولها وان ينقص مازاده من الحجر ويردها الى ما بنها قريش
وان يسد الباب الذى فتحه الى جانب الغرب * وروى ان هارون الرشيد ذكر لملك بن انسان
يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة وان يردها الى بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي وامثله ابن الزبير
فقال له مالك ناشدتك الله يا امير المؤمنين ان لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء احد منهم
الا تقض البيت وبناء فتذهب الهيبة من صدور الناس * قالوا بنيت الكعبة عشر مرات بناء الملائكة
وكان قبل خلق آدم عليه السلام وبناء آدم وبناء نوح وبناء الخليل وبناء العماقة وبناء جرهم
وبناء قصي بن كلاب وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك
بناء لكلها بل لجدار من جدرانها * وقال الحافظ السهيلي ان بناءها لم يكن في الدهر الا خمس مرات
الاولى حين بناها شيث عليه الصلاة والسلام وروى في الخبر النبوى هذا البيت خمس خمسة
عشر سبعة منها في السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض السفلى واعلى الذى يلي العرش
البيت المعمور لكل بيت منها حرم محرم هذا البيت لو سقط منها بيت سقط بعضها على بعض
الى تخوم الارض السابعة ولكل بيت من اهل السماء ومن اهل الارض من يعمره كاي عمر هذا
البيت ذكره المحدث الكازرونى في مناسكه * وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما كان العرش على الماء
قبل خلق السموات والارض بعث الله ريحا فصفقت الماء فبرزت خشبة في موضع البيت كأنها
قبة على قدر البيت اليوم فدحا الله سبحانه من تحتها الارض فمادت ثم مادت فأوتدها بالجبال
فكان اول جبل وضع فيها ابوقيس ولذلك سميت مكة بام القرى * قال كعب بنى سليمان عليه السلام
بيت المقدس على اساس قديم كبنى ابراهيم الكعبة على اساس قديم وهو اساس الملائكة في وجه
الماء الى ان علا ﴿ ربنا ﴾ اى يرفعنا فائتلى ربنا ﴿ قبل منا ﴾ الدعاء وغيره من القرب
والطاعات التى من جلتها ماها بصدده من البناء وفرق بين القبول والتقبل بان التقبل لكونه
على بناء التكلف انما يطلق حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق ان يقبل الاعلى طريق التفضل
والكرم ولفظ القبول لادلالة فيه على هذا المعنى فاختر لفظ التقبل اعتراف منهما بالعجز
والانكسار والقصور في العمل ﴿ انك انت السميع ﴾ لجميع المسموعات التى من جلتها دعاؤنا

وتضرعنا ﴿العليم﴾ بكل المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع اعمالنا ودل هذا القول على انه لم يقع منهما تقصير بوجه ما في اتيان المأمور به بل بذلا في ذلك غاية ما في وسعهما فان المقصر المتساهل كيف يتجاسر على ان يقول بأطلق لسان وارق جنان انك انت السميع العليم * ودلت الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها وادها كما امر بها وبذل في ذلك ما في وسعه ان يتضرع الى الله ويتهل ليتقبل منه وان لا يرد عليه فيضيع سعيه وان لا يقطع القول بأن من ادى عبادة وطاعة قبل منه لا محالة اذ لو كان هكذا لما كان لدعائهم بطريق التضرع ليقبل منهما معنى فالقبول والرد اليه تعالى ولا يجب عليه شيء ﴿ربنا واجعلنا مسلمين لك﴾ اي مخلصين لك فالمراد بالمسلم من يجعل نفسه وذاته خالصا لله تعالى بان يجعل التذلل والتعظيم الواقع منه للسان والاركان والجنان خالصا لله تعالى ولا يعظم معه تعالى غيره ويعتقد بأن ذاته وصفاته وافعاله خالصة لله تعالى خلقا وملكا لا مدخل في شيء منها لاحد سواه او المعنى واجعلنا مستسلمين لك منقادين بالرضى بكل ما قدرت وبترك المنازعة في احكامك فان الاسلام اذا وصل باللام الجارة يكون بمعنى الاستسلام والالتقياد والرضى بالقضاء * فان قلت لاشك انهما كانا مخلصين ومستسلمين في زمان صدور هذا الدعاء منهما * قلت المراد طلب الزيادة في الاخلاص والاذعان او الثبات عليه فهذا تعليم منهما الناس الدعاء للتثبيت على الايمان فانهما لما سألا ذلك مع انهما من زواله عنهما فكيف غيرهما مع خوفه وسألا ايضا الثبات على الالتقياد فاجيبا الى ذلك حتى اسلم ابراهيم للالقاء في النار واسماعيل للامر بالذبح ﴿ومن ذريتنا امة مسلمة لك﴾ اي واجعل بعض ذريتنا جماعة مخصصة لك بالعبادة والطاعة * وانما خص الذرية بالدعاء مع ان الانسب بحال اصحاب الهمم لاسما الانبياء ان لا يخصوا ذريتهم بالدعاء لكنهما خصاهم لوجهين الاول كونهم احق بالشفقة كما في قوله تعالى ﴿قوا انفسكم واهليكم نارا﴾ فدعوا لاولادهم ليكونوا همما بهم وفي الحديث (ما من رجل من المسلمين يخلف من بعده ذرية يعبدون الله تعالى الاجل الله له مثل اجورهم ما عبد الله منهم عابد حتى تقوم الساعة) والثاني انه وان كان تخصيصا صورة الا انه تعميم معنى لان صلاح اولاد الانبياء سبب وطريق لصلاح العامة فكأنهما قالا واصلاح عامة عبادك باصلاح بعض ذريتنا وخصا البعض من ذريتهما لما علمنا ان من ذريتهما محسن وظالم لفنائه وبين وطريق علمها بذلك امر ان تنصيص الله تعالى بذلك بقوله ﴿لا ينال عهدى الظالمين﴾ * والاستدلال بان حكمة الله تعالى تقتضي ان لا يخلو العالم عن افاضل واوزار والافاضل هم اهل الله الذين هم اخلصوا انفسهم لله بالاقبال الكلي عليه والاوزار هم اهل الآخرة الذين يجتنبون المنكرات ويواظبون على الطاعات رغبة في نيل الثوبات والارذال هم اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون جل همهم عمارة الدنيا وتمهئة اسبابها * وقد قيل عمارة الدنيا بثلاثة اشياء احدها الزراعة والفرس والثاني الحماية والحرب والثالث جانب الاشياء من مصر الى مصر ومن اكب على هذه الاشياء ونسى الموت والبعث والحساب وسعى لعمارة الدنيا سعيًا بليغا ودقق في اعمال فكره تدقيقا عجيبا فهو منوغل في الجهل والحماقة ولهذا قيل لولا الحق لحربت الدنيا : وفي المتنوى

این جهان ویران شدی اندر زمان * حرصها بیرون شدی از مردمان
استن این عالم ای جان غفلتست * هوشیاری این جهان را آفتست
هوشیاری زان جهانست و چو آن * غالب آید پست گردد این جهان
هوشیاری آفتاب و حرص بخ * هوشیاری آب و این عالم و سبخ

﴿ و ارا ما نسکنا ﴾ جمع منسک بفتح السین و کسر ها ای بصرنا مواضع نسکنا او عرفنا مقتدراتنا
ای المواضع التي يتعلق بها النسك ای افعال الحج نحو المواقيت التي يحرم منها والموضع الذي يوقف
فيه بعرفة وموضع الطواف والصفاء والمروة وما بينهما من المسعى وموضع رمي الجمار ويحتمل
ان يراد بالناسك هنا افعال الحج نفسها الامواضعها على ان يكون المنسك قصداً لا اسم مكان ويكون
جمعه لاختلاف انواعه ويكون ارا ما بمعنى عرفنا لان نفس الافعال لا تدرك بالبصر بل ترى بين القلب
والنسك كل ما يتعبده الى الله وشاع في اعمال الحج لكونها اشق الاعمال بحيث لا تتأتى الا بمزيد
سعي واجتهاد ﴿ وتب علينا ﴾ عمافط منا سهوا من الصغار ومن ترك الاولى وتجاوز
عن ذنوب ذريتنا من الکبار ولعلهما قالاه هضما لانفسهما وارشادا لقبولتهما فانهما لما بنا
البيت ارادا ان يسنا للناس ويعرفاهم ان ذلك البيت وما يتبعه من المناسك والمواقف امكنة التفصي
من الذنوب وطلب التوبة من علام الغيوب ﴿ انك انت التواب الرحيم ﴾ لمن تاب اصل التوبة
الرجوع وتوبة الله على العبد قبوله توبته وان يخلق الانابة والرجوع في قلب المسئ ويزين
جوارحه الظاهرة بالطاعات بعد ما لوئها بالمعاصي والخطيئات وتواب من صيغ المبالغة اطلق عليه
تعالى للمبالغة في صدور الفعل منه وكثرة قبوله توبة المذنبين لكثرة من يتوب اليه ﴿ ربنا وابعث
فيهم ﴾ ای في جماعة الامة المسلمة من اولادنا ﴿ رسولا منهم ﴾ ای من انفسهم فان البعث فيهم
لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي احبب به
دعوتهما - روى - انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان وفي الحديث (اني عند الله مكتوب
خاتم النبيين وان آدم لمجدل في طينته وسأخبركم بأول امرئ اني دعوة ابي ابراهيم وبشارة
عيسى ورؤيا امي التي رأت حين وضعتي وقد خرج منها نور اضاء لها منه قصور الشام)
واراد بدعوة ابراهيم هذا فانه دعا الله ان يبعث في بني اسرائيل رسولا منهم ﴿ يتلو عليهم
آياتك ﴾ يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة ﴿ ويعلمهم ﴾ بحسب
قوتهم النظرية ﴿ الكتاب ﴾ ای القرآن ﴿ والحكمة ﴾ وما يكمل به نفوسهم من المعارف
الحقة والاحكام الشرعية * قال ابن دريد كل كلمة وعظمتك او دعوتك الى مكرمة او نهتك عن قبيح
فهى حكمة ﴿ ويزكيهم ﴾ بحسب قوتهم العملية ای يظهرهم من دنس الشرك وقون المعاصي
سواء كانت بترك الواجبات او بفعل المنكرات ثم ان ابراهيم عليه السلام لما ذكر هذه الدعوات
الثلاث ختمها بالثناء على الله تعالى فقال ﴿ انك انت العزيز ﴾ الذي يقهر ويغلب على ما يريد
﴿ الحكيم ﴾ الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو عزيز حكيم بذاته وكل ما سواه
ذليل جاهل في نفسه * قال الامام الغزالي قدس سره في شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الخطير
الذي يقل وجود مثله وتستد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فإلم تجتمع هذه المعاني

الثلاثة لم يطلق العزيز فكم من شيء يقل وجوده ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسلم عزيزا وكم من شيء يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسلم عزيزا كالشمس مثلا فانها لا نظير لها والارض كذلك والتفيع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ولكن لا توصفان بالعزة لانه لا يصعب الوصول الى مشاهدتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة * ثم في كل من المعاني الثلاثة كمال وتقصان فالكمال في قلة الوجود ان يرجع الى واحد اذ لا اقل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثلها والكمال في التفاسر وشدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شيء في كل شيء حتى في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى فهو العزيز المطلق الحق الذي لا يوازيه فيه غيره والعزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في اهم امورهم وهي الحياة الاخرية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لا محالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشاركون في العز من يتفرد بالقرب من درجاتهم في عصره كالخلفاء وورثتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته عن سواه في الليل والمشاركة وبقدر عظمته في ارشاد الخلق والحق ذو الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل الاشياء باجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى ولا يعرف كنه معرفته غيره فهو الحكيم المطلق لانه يعلم اجل الاشياء باجل العلوم اذ اجل العلوم هو العلم الازلي الدائم الذي لا يتصور زواله المطابق للمعلوم مطابقة لا يتطرق اليها خفاء وشبهة ولا يتصف بذلك الا علم الله تعالى وقد يقال ان يحسن دقائق الصناعات ويحكمها ويتقن صنعها حكما وكال ذلك ايضا ليس الا الله تعالى فهو الحكيم المطلق ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله تعالى لم يستحق ان يسمى حكما لانه لم يعرف اجل الاشياء وافضلها والحكمة اجل العلوم وجلالة العلم بقدر جلالة المعلوم ولا اجل من الله ومن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف المنة في سائر العلوم الرئيسية كليل اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله تعالى كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المرفقين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه فهو انفس المعارف واكثرها خيرا ومن اوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وما يتذكر الا اولوا الالباب نعم من عرف الله كان كلامه مخالفا لكلام غيره فانه قلما يتعرض للجزئيات بل يكون كلامه جليا ولا يتعرض لمصالح العاجلة بل يتعرض لما ينفع في العاقبة ولما كانت الكلمات الكلية اظهر عند الناس من احوال الحكيم من معرفته بالله ربما اطلق الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناطق بها حكيم وذلك مثل قول سيد الانبياء عليه السلام . رأس الحكمة مخافة الله . الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من تسبع نفسه هواها وتمنى على الله . ما قبل وكفى خيرا كثر والهي . السعيد من وعظ بغيره . القناعة مال ينقذ . الصبر نصف الايمان . اليقين الايمان كله . فهذه الكلمات وامثالها تسمى حكمة وصاحبها يسمى حكما انتهى كلام الغزالي * ثم ان في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اى مصلحة وعاقبة حميدة لان عمارة الظاهر واثارة الباطن ونظام العالم بهم لا يغيرهم ولورثتهم من الاولياء الكاملين حظ اوفى

في باب التزكية فلا بد للعبد من دليل ومرشد يهتدى به الى مقصوده ومن لم يكن له شيخ فشيخه الشيطان : قال الحافظ

بكوى عشق منه بي دليل راه قدم * كه من بخویش نمودم صد اهتمام و تشد

والمرشد الكامل يزكى نفس السالك باذن الله ويطهرها من دنس الالتفات الى ما سوى الله ويتلو عليه الآيات الانفسية والآفاقية ليكون من الموقنين ويغتم النعيم الروحاني ويدخل في زمرة الصديقين فقولہ تعالیٰ (ويزكيهم) يشير الى السلوك والتسليك فاحفظ هذا وليكن على ذكر منك اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك فان كل رجاء في حيز القبول لديك * ومن يرغب عن مله ابراهيم * من استفهامية قصد بها الانكار والتقريع ورغب في الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا تركه اى لا يترك دين ابراهيم احد ولا يعرض عن شريعته وطريقته * الامن سفه نفسه * اى اذلها وجعلها مهينا حقيرا فانصاب نفسه على انه مفعول به - روى - ان عبد الله ابن سلام دعا ابني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمتا ان الله تعالى قال في التوراة انى باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابي مهاجر فانزل الله هذه الآية * ولقد اصطفيناه في الدنيا * اى وبالله لقد اخترنا ابراهيم في الدنيا من بين سائر الخلق بالنبوة والحكمة * وانه في الآخرة * متعلق بقوله * لمن الصالحين * اى من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح فمن كان صفوة العباد في الدنيا مشهودا له في الآخرة بالصلاح كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الا سفيه اى في اصل خلقته او متسفه يتكلف السفاهة بمباشرة افعال السفهاء باختياره فيذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل فقولہ (وانه في الآخرة لمن الصالحين) بشارته في الدنيا بصلاح الخاتمة ووعد له بذلك وكم من صالح في اول حاله ذهب صلاحه في ما له وكان في الآخرة لعذابه ونكاله كلعن وبرصيصا وقارون وتعلبة * اذ قال له * ظرف لاصطفيناه وتعليل له اى اخترناه في وقت قال له * ربه اسلم * اى اخلص دينك لربك واستقم على الاسلام وثابت عليه وذلك حين خرج من الغار ونظر الى الكوكب والقمر والشمس فألهمه الله الاخلاص * قال اسلمت لرب العالمين * اى اخلصت ديني له كقولہ (انى وجهت وجهي للذى فطر السموات والارض) الآية وقد امثل ما امر به من الاخلاص والاستسلام واقام على ما قال فسلم القلب والنفس والولد والمال ولما قال له جبريل حين التقى في النار هل لك من حاجة فقال أما اليك فلا فقال ألا تسأل ربك فقال حسبي بسؤالى علمه بحالى * قال اهل التفسير ان ابراهيم ولد في زمن النمرود بن كنعان وكان النمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه قالوا فامر بذيبح كل غلام يولد في ناحيته في تلك السنة فلما دنت ولادة ام ابراهيم واخذها الخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فولدته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء وهو نبت في الماء يقال له التركي « حصير قشى » ثم رجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع

كذا فانطلق ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا اى بيتا فى الارض كالمغارة فواراه فيه وسد عليه بابه بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وكان اليوم على ابراهيم فى الشباب والقوة كالشهر فى حق سائر الصبيان والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم فى المغارة الا خمسة عشر شهرا اوسبع سنين اواكثر من ذلك فلما شب ابراهيم فى السرب قال لامه من ربى قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابي قالت اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارايت الغلام الذى كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فأتى ابوه آزر وقال له ابراهيم يا ابناء من ربى قال امك قال فمن رب ابي قال انا قال فمن ربك قال النمرود قال فمن رب النمرود فلطمه اطمه وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فرأى السماء وما فيها من الكواكب فتفكر فى خلق السموات والارض فقال ان الذين خلقنى ورزقنى واطعمنى وسقانى ربى الذى مالى اله غيره ثم نظر فى السماء فرأى كوكبا قال هذا ربى ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما افل قال لاحب الآفلين ثم رأى القمر ثم الشمس فقال فيهما كما قال فى حق الكواكب * ثم انهم اختلفوا فى قوله ذلك فاجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم فى ذلك الوقت مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وفقه الله اليه وارشده فلم يضره ذلك فى الاستدلال وايضا كان ذلك فى حال طفوليته قبل ان يجرى عليه القلم فلم يكن كفرا وانكرا لآخرون هذا القول وقالوا كيف يتصور من مثله ان يرى كوكبا ويقول هذا ربى معتقدا فهذا لا يكون ابدا ثم اولوا قوله ذلك بوجوه مذكورة فى سورة الانعام للامام محيى السنة * والحاصل ان ابراهيم مستسلم للرب الكريم وانه على الصراط المستقيم لا يرغب عن طريقته الامن سفه نفسه اى لم يتفكر فيها كما تفكر ابراهيم فى الانفس والآفاق قال تعالى (وفى انفسكم أفلا تبصرون) والسفاهة الجهل وضعف الراى وكل سفيه جاهل وذلك ان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعرف الله خالقها وقد جاء فى الحديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) وفى الاخبار (ان الله تعالى اوحى الى داود اعرف نفسك بالضعف والعجز والفناء واعرفنى بالقوة والقدرة والبقاء) : وفى المنشوى

چيست تعظيم خدا افراشتن * خويشتن را خاك و خواری داشتن [٢]

چيست توحيد خدا آموختن * خويشتن را پیش واحد سوختن

هستیت در هست آن هستی نواز * همچو مس در کیمیا اندر کداز

جمله معشوقست و عاشق پرده * زنده معشوقست و عاشق مرده [٣]

﴿ ووصى ﴾ لما كمل ابراهيم عليه السلام فى نفسه كمل غيره بالتوصية وهو تقديم ما فيه خير وصلاح من قول او فعل الى الغير على وجه التفضل والاحسان سواء كان امرا دينيا او دنيويا ﴿ بها ﴾ اى بالملة المذكورة فى قوله تعالى (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) ﴿ ابراهيم بنه ﴾ اى اولاده المذكور الثانية عند البعض اسماعيل واهه هاجر القبطية واسحق واهه سارة وستة امهم قطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم بعد وفاة سارة وهم مدين ومداين وزمران ویشقان ویشق ونوخ ﴿ ويعقوب ﴾ رفع عطف على ابراهيم اى وصى يعقوب

ايضا وهو ابن اسحق بن ابراهيم بنيه الاتي عشر روميل وشمعون ولاوى ويهوذا
ويستسوخور وزبولون وزوانا ونفتونا وكوزا واوشير وبنامين ويوسف * وسمى يعقوب
لانه مع اخيه عيصو كانا توأمين فتقدم عيصو في الخروج من بطن امه وخرج يعقوب على اثره
آخذا بعقبه وذلك ان ام يعقوب حملت في بطن واحد بولدين توأمين فلما تكامل عدة اشهر
الحمل وجاء وقت الوضع تكلمتا في بطنها وهى تسمع فقال احدهما للآخر طرق لى حتى اخرج
قبلك وقال الآخر لئن خرجت قبلى لاشقن بطنها حتى اخرج من خصرها فقال الآخر
اخرج قبلى ولا تقتل امى قال فخرج الاول فسمته عيصو لانه عصاها في بطنها وخرج الثانى
وقد امسك بعقبه فسمته يعقوب فنشأ عيصو بالغلظة والفظاظة صاحب صيد وقص ويعقوب
بالرحمة واللين صاحب زرع وماشية * وروى انهما ماتا في يوم واحد ودقنا في قبر واحد قيل
عاش يعقوب مائة وسبعا واربعين سنة ومات بمصر واوصى ان يحمل الى الارض المقدسة
ويدفن عند ابيه اسحق فحمله يوسف فدقه عنده ﴿ يا بنى ﴾ على اضمار القول عند البصريين
تقديره وصى وقال يا بنى وذلك لان يا بنى جملة والجملة لا تقع مفعولا الا لافعال القلوب او فعل
القول عندهم ﴿ ان الله اصطفى لكم الدين ﴾ اى دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان
ولادين عنده غيره ﴿ فلا تموتن ﴾ اى لا يصادفكم الموت ﴿ الا وانتم مسلمون ﴾ اى مخلصون
بالتوحيد محسنون بربكم الظن وهذا نهى عن الموت في الظاهر وفي الحقيقة عن ترك الاسلام
لان الموت ليس في ايديهم وذلك حين دخل يعقوب مصر فرأى اهلها يعبدون الاصنام
فاوصى بنيه بان يثبتوا على الاسلام فان موتهم لاعلى حال الثبات على الاسلام موت لاخيره
وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحل فيهم وتخصيص الابناء بهذه الوصية
مع انه معلوم من حال ابراهيم انه كان يدعو الكل ابا الى الاسلام والدين والدلالة على ان امر
الاسلام اولى الامور بالاهتمام حيث وصى به اقرب الناس اليه واحراهم بالشفقة والمحبة
وارادة الخير مع ان صلاح ابنائه سبب لصلاح العامة لان المتبوع اذا صلح في جميع احواله صلح
التابع * روى انه لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين ﴾ جمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقاربه وانذرهم فقال ﴿ يا بنى كعب بن لوى اتقذوا انفسكم من النار يا بنى مرة بن كعب
اتقذوا انفسكم من النار يا بنى عبد شمس اتقذوا انفسكم من النار يا بنى هاشم اتقذوا انفسكم
من النار يا بنى عبد المطلب اتقذوا انفسكم من النار يا فاطمة اتقذى نفسك من النار فاني لا املك
لكم من الله شيا ﴾ يعنى لا اقدر على دفع مكروه عنكم في الآخرة ان اراد الله ان يعذبكم وانما
اشفع لمن اذن الله لى فيه وانما يأذن لى اذا لم يرد تعذيبه انما قال عليه السلام في حقهم هكذا
لترغيبهم في الايمان والعمل للايتمدوا على قرابته ويتهاونوا ولا بد من الوصية والتحذير
في باب الدين لان الانسان اذا انس باهل الشر يخاف ان يخلق باخلاقهم ويعمل عملهم فيجره
ذلك الهوى الى الهاوية كما قيل

نفس از همنفس بكيرد خوى * بر حذر باش از لقاي خيبت
باد چون برفضاي بد كذرد * بوى بد كيرد از هواي خيبت

* وكتب ابو عبيد الصوري الى بعض اخوانه اما بعد فانك قد اصبحت تأمل الدنيا بطول عمرك وتمتنى على الله الامانى بسوء فعلك وانما تضرب حديدا باردا والسلام وحسن الظن بالله تعالى انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال * قال الحسن ان قوما ألتهتم الامانى حتى خرجوا من الدنيا ومالهم حسنة يقول احدهم انى احسن الظن بربى وكذب لواحسن الظن لاحسن العمل وتلا قوله تعالى (وذلكم ظنكم) الآية اللهم وفقنا للعلم والعمل قبل الاجل ﴿ ام كنتم شهداء ﴾ لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم عليه السلام وام منقطعة مقدرة ببل والهمزة * قال فى التيسير ام اذا لم يتقدمها الف الاستفهام كانت بمنزلة مجرد الاستفهام ومعنى الهمزة فيها الإنكار يعنى أ كنتم شهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر يريد ما كنتم حاضرين ﴿ اذ حضر يعقوب الموت ﴾ اى اماراته واسبابه وقرب خروجه من الدنيا نزلت حين قالت اليهود للنبي عليه السلام أ لست تعلم ان يعقوب اوصى بنيه باليهودية يوم مات فقال تعالى ما كنتم حاضرين حين احتضر يعقوب وقال لبنيه ما قال والا لما ادعيتهم عليه اليهودية ولكن حرصكم على ملة الاسلام ﴿ اذ قال لبنيه ﴾ بدل من اذ حضر والعامل فيها شهداء ﴿ ما تعبدون من بعدى ﴾ اى أى شئ تعبدونه بعد موتى اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما * قال الراغب لم يعن بقوله ما تعبدون من بعدى العبادة المشروعة فقط وانما عني ان يكون مقصودهم فى جميع الاعمال وجه الله تعالى ومرضاه وان يتابعوا عمالا يتوسل به اليها وكأنه دعاهم الى ان لا يتحروا فى اعمالهم غير وجه الله تعالى ولم يخف عليهم الاشتغال بعبادة الاصنام وانما خاف ان تشغلهم دنياهم ولهذا قيل ما قطعكم عن الله فهو طاغوت ولهذا قال واجنبى وبى ان لعبد الاصنام اى ان نخدم مادون الله قال فى المتنوى

حيست دنيا از خدا غافل شدن * فى قياس وقره وفرزند ووزن

قال التحرير التفازانى وما عاى اى يصح اطلاقه على ذى العقل وغيره عند الابهام سواء كان للاستفهام ام غيره واذا علم ان الشئ من ذى العقل والعلم فرق بمن وما فيخص من بذى العلم وما غيره وبهذا الاعتبار يقال ان ما لغير العقلاء انتهى كلامه وتم الانكار عليهم عند قوله ما تعبدون من بعدى ثم استأنف وبين ان الامر قد جرى على خلاف ما زعموا فقال ﴿ قالوا ﴾ كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فليل قالوا ﴿ تعبد آلهك وآله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق ﴾ اى تعبد الآله المتفق على وجوده وآلهيته ووجوب عبادته وجعل اسماعيل وهو عمه من جملة الآباء تغليبا للاب والجد لان الم أب والحالة أم لانخراطهما فى سلك واحد وهو الاخوة لاتفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام (عم الرجل صنو ابيه) اى لاتفاوت بينهما كما لاتفاوت بين صنوى النحلة ﴿ آلهها واحدا ﴾ بدل من آله آباءك وقائده التصريح بالتوحيد ودفع التوهم الناشئ من تكرار المضاف اولصب على الاختصاص كأنه قيل نريد ونعنى بآله آباءك آلهها واحدا ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ حال من فاعل تعبد ﴿ تلك ﴾ اشارة الى الامة المذكورة التى هى ابراهيم ويعقوب وبنوها الموحدون ﴿ امة ﴾ هى فى الاصل المقصود كالعهد بمعنى

دار الله
وذكر
بكم
ان
من
دادن
شبه
جهدرا
بر توکل و وفاء
بجهد
ان
کردن

المهود وسمى بها الجماعة لان فرق الناس تؤمها اى يقصدونها ويقتدون بها وهى خبر تلك
 ﴿ قدخلت ﴾ اى مضت بالموت وانقردت عن عداها واصله صارت الى الخلاء وهى الارض
 التى لا انيس بها والجملة نعت لامة ﴿ لها ما كسبت ﴾ تقديم المسند لقصره على المسند
 اليه اى لها كسبها لا كسب غيرها ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ لا كسب غيركم ﴿ ولا تسألون
 عما كانوا يعملون ﴾ اى لا تؤاخذون بسيات الامة الماضية كما فى قوله ولا تسألون عما اجرنا
 كما لا تنابون بحسناتهم فلكل اجر عمله وذلك لما ادعى اليهود ان يعقوب عليه السلام مات
 على اليهودية وانه عليه السلام وصى بها بنيه يوم مات وردوا بقوله تعالى (أم كنتم شهداء)
 الآية قالوا هب ان الامر كذلك أليسوا آباءنا واليهم ينتمى نسبنا فلا جرم تنتفع بصلاحهم
 ومنزلتهم عند الله تعالى قالوا ذلك مفتخرين باؤاثلهم فردوا بانهم لا ينفعهم انتسابهم اليهم
 وانما ينفعهم اتباعهم فى الاعمال فان احدا لا ينفعه كسب غيره كما قال عليه السلام (يا بني هاشم لا يأتينى
 الناس باعمالهم وتأتونى بانتسابكم) وقال عليه السلام (من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه) يعنى من اخره
 فى الآخرة عمله السيئ او تفریطه فى العمل الصالح لم ينفعه شرف نسبه ولم تنجب نقيصته به
 قال الشاعر

أفتفخر باتصالك من على * واصل البؤسة الماء القراح
 وليس بنافع نسب زكى * يدنسه صنائعك القباح

والابناء وان كانوا يتشرفون فى الدنيا بشرف آبائهم الا انه اذا فسخ فى الصور فلا أنساب والافتخار
 بمثل هذا كالاقتخار بمتاع غيره وانه من الجنون فلا بد من كسب العمل والاخلاص فيه فانه المتجى
 بفضل الله تعالى وجاء فى حديث طويل وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (انى رأيت البارحة
 عجبا رأيت رجلا من امتى جاءه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه له بالديه فرده عنه ورأيت رجلا
 من امتى قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوؤه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من امتى
 قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلا من امتى قد احتوشته
 ملائكة العذاب فجاءه صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلا من امتى يلث عطشا كما ورد
 حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وأرواه ورأيت رجلا من امتى والنيون يعود حلقا حلقا
 كعادنا لحلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذ بيده واقمده الى جنبى ورأيت رجلا من امتى
 بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته
 ظلمة فهو متحير فيها فجاءه حجته وعمرته فاستخرجته من الظلمة وادخلته فى النور ورأيت
 رجلا من امتى يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءه صلة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه كلوه
 ورأيت رجلا من امتى يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءه صدقة فصارت سترا
 على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من امتى قد اخذته الزبانية من كل مكان فجاء امره
 بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا
 من امتى جاثيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله
 ورأيت رجلا من امتى قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ صحيفته فجعلها

في يمينه ورأيت رجلا من امتي قد سلب ميزانه فجاءته افراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا من امتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من امتي اهوى في النار فجاءته دموعه التي بكى بها من خشية الله فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يرعد كما ترعد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى ورأيت رجلا من امتي على الصراط يزحف احيانا ويحبو احيانا ويتعلق احيانا فجاءته صلاته على فاخذت بيده واقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) قيل يا رسول الله وما خلاصها قال (ان تحجزه عن محارم الله) فعلم من هذا التفصيل ان الخلاص وان كان بفضل الله تعالى لكنه منوط بالاعمال الصالحة فالقراءة لا تغني شيئا اذا فسد العمل واما قول من قال

اذا طاب اصل المرء طابت فروعه فاعتبار الغالب فان من عادته تعالى ان يخرج الحي من الميت والميت من الحي ونعم ما قيل

اصل را اعتبار چندان نیست * روى تر كل زخار خندان نیست

مى زغوره شود شكر ازنى * غسل از نخل حاصلست بقى

والعود الذى تفوح رائحته وان كان فى الاصل شجرة كسائر الاشجار الا انه لما كان له استعداد لتلك المرتبة وحصل ذلك بالتربية فاق على الاقران وخرج من جنس الاصل وكذا المسك فان اصله دم وكم من نسيب يعود على اصله بالعكس فيظهر فيه اثر الصلاح الباطن في ابيه ان كان اى ابره فاسقا او الفساد الباطن فيه ان كان صالحا وكم من فرع يميل الى اصله على وجه فانظر حال آدم عليه السلام وولديه هابيل وقابيل ومن بعدهم الى قيام الساعة ﴿ وقالوا كونوا هودا او نصارى ﴾ نزلت فى رؤس يهود المدينة وفى نصارى نجران اى قالت اليهود كونوا هودا فان نينا موسى افضل الانبياء وكتابنا التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا بعيسى والانجيل وبمحمد والقرآن وقالت النصارى كونوا نصارى فان نينا عيسى افضل الانبياء وكتابنا الانجيل افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفروا بموسى والتوراة وبمحمد والقرآن ﴿ تهتدوا ﴾ جواب للامر اى ان تكونوا كذلك تجدوا الهداية من الضلالة ﴿ قل ﴾ يا محمد لهم على سبيل الرد وبيان ما هو الحق لانكون ما تقولون ﴿ بل ﴾ نكون ﴿ ملة ابراهيم ﴾ اى اهل ملته ودينه على حذف المضاف اى بل تتبع ملته لان كونوا معنا اتبعوا اليهودية والنصرانية ﴿ خيفاً ﴾ اى مانلا عن كل دين باطل الى دين الحق ومنحرفا عن اليهودية والنصرانية وهو حال من المضاف اليه وهو ابراهيم كفى رأيت وجه هند قائمة لان رؤية وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول او من المضاف وهو الملة وتذكير خيفاً جينثذ بتأويل الملة بالدين لانهما متحدان ذاتا والتغاير بالاعتبار ﴿ وما كان من المشركين ﴾ تعريض بهم وايدان ببطلان دعواهم اتباع ابراهيم مع اشراكهم بقولهم عزيز ابن الله والمسيح ابن الله * وفى الآية ارشاد الى اتباع دين ابراهيم وهو الدين الذى عليه نينا عليه السلام واصحابه واتباعه

﴿ قولوا ﴾ ايها المؤمنون ﴿ آمنوا بالله ﴾ وحده ﴿ وما نزل الينا ﴾ اي بالقرآن الذي انزل على نبينا والآنزال اليه انزال الى امته لان حكم المنزل يلزم الكل ﴿ وما نزل الى ابراهيم ﴾ من صحفه العشر ﴿ و ﴾ ما نزل الى ﴿ اسمعيل واسحق ويعقوب و ﴾ الى ﴿ الاسباط ﴾ جمع سبط وهو في اصل شجرة واحدة لها اغصان كثيرة والمراد هنا اولاد يعقوب وهم اثنا عشر سموا بذلك لانه ولد لكل منهم جماعة وسبط الرجل حافظه اي ولد ولده والاسباط من بني اسرائيل كالقبائل من العرب والشعوب من المعجم وهم جماعة من اب وام وكان في الاسباط انبياء والصحف وان كانت نازلة الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا اليها ﴿ وما اوتي موسى وعيسى ﴾ من التوراة والانجيل وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى ﴿ وما اوتي النبيون ﴾ جملة المذكورين منهم وغير المذكورين ﴿ من ربهم ﴾ في موضع الحال من العائد المحذوف والتقدير وبما اوتيه النبيون منزلا عليهم من ربهم ﴿ لا تفرق بين احد منهم ﴾ كاليهود فتؤمن ببعض ونكفر ببعض وكيف تفعل ذلك والدليل الذي اوجب علينا ان نؤمن ببعض الانبياء وهو تصديق الله اياه بحلق المعجزات على يديه يوجب الايمان بالباقيين فلو آمننا ببعضهم وكفرنا ببعض لناقضنا انفسنا والجملة حال من الضمير في آمنوا انما اعتبر عدم التفريق بينهم مع ان الكلام فيما اوتوه لا يستلزم عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما اوتوه واحد في معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين عليه ﴿ ونحن له مسلمون ﴾ اي والحال انا مخلصون لله تعالى ومذعنون ﴿ فان آمنوا ﴾ اي اليهود والنصارى ﴿ بمثل ما ﴾ اي بمثل الدين الذي ﴿ آمنتم به ﴾ هذا من باب التعجيز والتبكيث اي الزام الخصم والجأته الى الاعتراف بالحق بارخاء عنانه وسد طرق المجادلة عليه والمثل مقحم والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به وهو الله تعالى فانه ليس لله تعالى مثل وكذا لدين الاسلام ﴿ فقد اهتدوا ﴾ الى الحق واصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق ﴿ وان تولوا ﴾ اي ان اغضوا عن الايمان على الوجه المذكور بان اخلوا بشئ من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض كما هو دينهم ودينهم ﴿ فانما هم في شقاق ﴾ اي مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق وهذا لدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون فقوله في شقاق خبر لقوله هم وجعل الشقاق ظرفا لهم وهم مظروفون له مبالغة في الاخبار باستيلائه عليهم فانه ابلغ من قولك هم مشاقون والشقاق مأخوذ من الشق وهو الجانب فكأن كل واحد من الفريقين في شق غير شق صاحبه بسبب العداوة ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وان ذلك مما يؤدي الى الجدال والقتال لاحالة عقب ذلك بتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفریح المؤمنين بوعده النصر والغلبة وضمان التأييد والاعزاز بالسین للتأكيد الدالة على تحقق الوقوع البتة فليل ﴿ فسيكفيكم الله ﴾ الضميران منصوبا محل على انهما مفعولان ليكني يقال كفاء مؤنته كفاية وان كثر استعماله معدي الى واحد نحو كفاك الشئ والظاهر ان المفعول الثاني حقيقة في الآية هو المضاف المقدر اي فسيكفي الله اياك امر اليهود والنصارى

ويدفع شرهم عنك وينصرك عليهم فان الكفاية لاتتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد انجز الله وعده الكريم بالقتل والسبي في بنى قريظة والجلاء والنفي الى الشام وغيره في بنى النضير والحزبة والذلة في نصارى نجران ﴿ وهو السميع العليم ﴾ تذييل لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى انه تعالى يسمع ما تدعوه ويعلم ما في نيتك من اظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك الى مرادك ﴿ صبغة الله ﴾ الصبغ ما يلون به الثياب والصبغ المصدر والصبغة الفعلة التي تبنى للنوع والحالة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع الصبغ عليها وهي اى الصبغة في الآية مستعارة لفطرة الله التي فطر الناس عليها شئت الحلقة السليمة التي يستعبد بها العبد للايمان وسائر انواع الطاعات بصبغ الثوب من حيث ان كل واحدة منهما حلية لما قامت هي به وزينة له والتقدير صبغ الله صبغة اى فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والايمان فطرته فهذا المصدر بفعل مطلق مؤكّد لنفسه لانه مع عامله المقدر بعينه وقع مؤكّدًا لمضمون الجملة المقدمة وهو قوله آمنا بالله لا نختل لها من المصادر الا ذلك المصدر لان ايمانهم بالله يحصل بخلق الله اياهم على استعداد اتباع الحق والتحلى بحلية الايمان وبمحتمل ان يكون التقدير طهرنا الله تطهيره لان الايمان يطهر النفوس من اوضار الكفر وسماه صبغة للمشكلة وهي ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوع ذلك الشئ في صفة الغير اما بحسب المقال المحقق او المقدر بان لا يكون ذلك الغير مذكورا حقيقة ويكون في حكم المذكور لكونه مدلولاً عليه بقرينة الحال فهي كما تجرى بين فعلين كاهنا تجرى بين قولين كما في تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك فانه عبر عن ذات الله تعالى بلفظ النفس لوقوعه في صفة لفظ النفس وعبر عن لفظ الفطرة بلفظ الصبغة لوقوعه في صفة صبغة النصارى اذ كانوا يشتغلون بصبغ اولادهم في سابع الولادة مكان الحتان للمسلمين بغمسهم في الماء الاصفر الذي يسمونه المعمودية على زعم ان ذلك الغمس وان لم يكن مذكورا حقيقة لكنه واقع فعلا من حيث انهم يشتغلون به فكان في حكم المذكور بدلالة قرينة الحال عليه من حيث اشتغالهم به ومن حيث ان الآية نزلت ردّا لزعهم ببيان ان التطهير المعتبر هو تطهير الله عباده لا تطهير اولادكم بغمسهم في المعمودية وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه السلام فزجوه بماء آخرو كما استعملوا منه جعلوا مكانه ماء آخر ﴿ ومن احسن ﴾ مبتدأ وخبر والاستفهام في معنى الحمد ﴿ من الله صبغة ﴾ نصب على التمييز من احسن من قول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته احسن من صبغته تعالى فالتفضيل جاز بين الصبغتين لا بين فاعليهما والمعنى اى شخص تكون صبغته احسن من صبغة الله فانه يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من اوضار الكفر والنجاس الشرك فلا صبغة احسن من صبغته ﴿ ونحن له ﴾ اى لله الذى اولانا تلك النعمة الجليلة ﴿ عابدون ﴾ شكراله وسائر نعمه وتقدم الظرف للاهتمام ورعاية القواصل وهو عطف على آمنا داخل تحت الامر وهو قولوا فاذا كان حرفة العبد العبادة فقد زين نفسه بصبغ حسن يزينة ولا يشينه : وفي المستوى

كاورا دنك اذ برون مردرا * اذ درون دان دنك سرخ وزردرا
رنكهاى نيك از خم صفاست * دنك زشتان از سياه آب جفاست

صبغة الله نام آن رتک لطیف * لعنة الله بوى این رتک کشف
وفى قوله تعالى (ونحن له عابدون) اشارة الى ان المارفين يعبدون ربهم لالشوق الجنة ولا خوف
النار * قال الله تعالى فى الزبور ومن اظلم ممن عبدنى لجنة او نار فلوم اخلق الجنة ولا نار لم اكن مستحقا
لان اعبد * واعلم ان العابد هو العامل بحق العبودية فى مرضاة الله تعالى والعبادة دون العبودية
وهى دون العبودية لان من لم يخل بروحه فهو صاحب عبودية فالعبادة ببذل الروح فوق العبادة
ببذل النفس * قال سهل بن عبدالله لا يصح التعب لاجد حتى لا يجزع من اربعة اشياء من الجوع
والمرى والفقر والذل * قال الشيخ ابو العباس رحمه الله اوقات العبد اربعة لاجد لها الطاعة
والمعصية والنعمة والبلية ولكل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية
فمن كان وقته النعمة فسيبيله الشكر وهو فرح القلب بالله تعالى ومن كان وقته البلية فسيبيله
الرضى والصبر فعليك ان تراقب الاوقات الى ان تصل اعلى الدرجات وغاية الغايات : وفى المتنوى

كافر من كرزبان كردست كس * در ره ايمان وطاعت يك نفس [١]
سرشكسته نيست اين سر را ميند * يك دوروزه جهد كن باقى بخند
تازه كن ايمان نه از كفت زبان * اى هوارا تازه كرده در نهان [٢]
تا هو انازه است ايمان تازه نيست * كين هو اجز قفل آن دروازه نيست

- روى - ان السرى قدس سره قال مكثت عشرين سنة اخرس خلق الله تعالى فلم يقع فى شبكى
الا واحد كنت اتكلم فى المسجد الجامع ببغداد يوم الجمعة وقلت عجبت من ضعيف عصى قويا
فلما كان يوم السبت وصليت الغداة اذا انا بشاب قد وافر وخلفه ركبان على دواب بين يديه
غلمان وهورا كب على دابته فترزل وقال ايكم السرى السقطى فأوما جاسائى الى فسلم على
وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصى قويا فما اردت به فقلت ماضيف اضعف
من ابن آدم ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله تعالى قال
فبكى ثم قال ياسرى هل يقبل ربك غريقا مثلى قلت ومن ينقذ الفرقى الا الله تعالى قال ياسرى
ان على مظالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت الانقطاع الى الله تعالى ارضى عنك الحصوم بلغنا
عن النبي عليه السلام انه قال (اذا كان يوم القيامة واجتمع الحصوم على ولى الله وكل لكل منهم
ملكاً يقول لا تروءوا ولى الله فان حققكم اليوم على الله تعالى) فبكى ثم قال صفلى الطريق الى
الله فقلت ان كنت تريد المقتصدين فعليك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طريق
الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة الخالق فبكى حتى بل منديل له ثم انصرف وكان من امره
كيت وكيت من ترك الاهل والعيال والسكون عند المقابر وتغير الحال حتى توفى ذلك الشاب
على الاحالة التى اقبل عليها قال السرى خلمت يوم عيناى فاذا به يرفل فى السندس والاستبرق
ويقول لى جزاك الله خيرا فقلت ما فعل الله بك قال ادخلنى الجنة ولم يسألنى عن ذنب انتهى
﴿ قل اتحاجوننا ﴾ الحاجة المجادلة ودعوى الحق واقامة الحجة على ذلك من كل واحد
والهمزة للانكار والتوبيخ * وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء
كانوا منا وعلى ديننا وديننا اقدم فقال الله تعالى قل يا محمد لليهود والنصارى اتجادلوننا وتخاصموننا

در اوائل دفتر بكم در بيان ترجيح دادن شير - همدرا بر توكل الخ

در اوائل دفتر بكم در بيان قصة مكر كردن خروكن ملشیر الخ

﴿ في الله ﴾ اي في دينه وتدعون ان دينه الحق هو اليهودية والنصرانية وتبنون دخول الجنة والاعتداء عليهما وتقولون تارة لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وتارة كونوا هودا او نصارى تهتدوا ﴿ وهوربنا وربكم ﴾ اي والحال انه لا وجه للمجادلة اصلا لانه تعالى مالك امرنا وامركم ﴿ ولنا اعمالنا ﴾ الحسنة الموافقة لامره ﴿ ولكم اعمالكم ﴾ السيئة المخالفة لحكمه فكيف تدعون انكم اولى بالله ﴿ ونحن له ﴾ اي لله تعالى ﴿ مخلصون ﴾ في تلك الاعمال لا يفتنى بها الاوجهه فأتى لكم الحاجة وادعاء حقية ما اتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه واتم به مشركون * والاخلاص تصفية العمل عن الشرك والرياء وحقيقته تصفية الفعل عن ملاحظه المخلوقين ﴿ ام تقولون ﴾ ام معادلة للهمزة في قوله تعالى آتجأوننا داخلة في حيز الامر على معنى أى الامرين تأتون اقامة الحجة وتنور البرهان على حقية ما اتم عليه والحال ما ذكر ام التثبت بذيل التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون ﴿ ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ﴾ وهى حفدة يعقوب وهم اولاد اولاده الاثنى عشر وعن الزجاج انه قال الاسباط في ولد اسحق بمنزلة القبائل في ولد اسماعيل فولد كل واحد من ولد اسحق سبط ومن ولد اسماعيل قبيلة ﴿ كانوا هودا او نصارى ﴾ فنحن مقتدون بهم والمراد انكار كلا الامرين والتوبيخ عليهما اي كيف تحاجون وكيف تقولون في حق الانبياء الذين بعثوا قبل نزول التوراة والانجيل انهم كانوا هودا او نصارى ومن الحال ان يقتدى المتقدم بالتأخر ويستن بسنته ﴿ قل ﴾ يا محمد ﴿ ما اتم ﴾ الاستفهام للتقرير والتوبيخ ﴿ اعلم ﴾ بدينهم ﴿ ام الله ﴾ اعلم ﴿ ومن اظلم ﴾ انكار لان يكون احد اظلم فالاستفهام بمعنى النفي ﴿ ممن كنتم ﴾ اي ستر واخفى عن الناس ﴿ شهادة ﴾ ثابتة ﴿ عنده ﴾ اي عند من كائنة ﴿ من الله ﴾ قوله عنده ومن الله صفتان لشهادة اي شهادة حاصلة عنده صادرة من الله تعالى يعنى يا اهل الكتاب قد علمتم بشهادة حصلت عنكم صادرة من الله تعالى بان ابراهيم وبنيه كانوا حفاء مسلمين بان اخبركم الله بذلك في كتابكم ثم انكم تكتمونها وتدعون خلاف ما شهد الله به في حقهم فلا احد اظلم منكم حيث اجزأتم على تكذيب الله تعالى فيما خبره وتعليق الاظلمية بمطلق الكتمان للايماء الى ان مرتبة من يدريها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان وعن ابن عباس اكبر الكبار الاشراك بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة قال تعالى ﴿ ومن يكتمها فانه آثم قلبه ﴾ والمراد مسخ القلب ونعوذ بالله من ذلك ﴿ وما الله بغافل عما تعملون ﴾ ماموصولة عامة لجميع ما يكتسب بالجوارح الظاهرة والقوى الباطنة ويدخل فيه كتمان شهادة الله دخولا اوليا اي هو محيط بجميع ما تأتون وما تذكرون فيما قبكم بذلك اشد عقاب ﴿ تلك امة ﴾ اي الانبياء جماعة ﴿ قد خلت ﴾ اي مضت بالموت ﴿ لها ما كسبت ﴾ من الاعمال ﴿ ولكم ما كسبتم ﴾ منها ﴿ ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ اي لا يسأل احد عن عمل غيره بل يسأل عن عمله ويجزى به وهذا تكرير للآية السابقة بعينها للمبالغة في الزجر عما هم عليه من الافتخار بالآباء والاتكال على اعمالهم قال الله تعالى ﴿ فاذا نفخ في الصور فلا تأسب ﴾ - قيل - لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه

وناداه بأعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون من الذى ينادى تعجبا فليل له بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع السترو كان يكلم الناس وراء السترو فقال له ألم تعرفنى قال بلى اعرفك فقال من انا قال انت الذى لوطلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فبكى هارون وقال كيف ترى حالى قال اعرضه على كتاب الله وهى الجزء الثانى ان الابرار لى نعم وان الفجار لى جحيم وقال ابن اعمالنا قال انما يتقبل الله من المتقين قال واين قرابتنا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاذا نفخ فى الصور فلا انساب بينهم قال واين شفاعة رسول الله لنا قال يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا فلا بد من الاعمال الصالحة والاخلاص فيها فان الله يتقبلها لاغيرها * قال الجنيد الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله * قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل الناس شرك والاخلاص ان يعافيك عنهما * وفى التارخانية لو افتتح للصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل فى قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء على انه لو خلا عن الناس لا يصلى ولو كان مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان * قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء والسمة كمثل رجل يخرج الى السوق وقد ملا كيسه حصى فيقول الناس ما املا كيس فلان ولا منفعة له سوى مقالة الناس وفى الحديث (اخلصوا اعمالكم لله تعالى فان الله لا يقبل الا مخلص له ولا تقولوا هذا لله وللرحم وليس لله تعالى منه شئ) ومن احاديث المشرق (لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله) قال النووى المراد الذبح باسم غير الله كن ذبح للصنم او لموسى او غيرها * ذكر الشيخ ابراهيم المرادى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه افنى اهل بخارى بتحريمه لانه مما اهل به لغير الله * وقال الرافعى هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدمه فهو كذبح العقيدة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم انتهى كلامه وعليه تحمل افعال المسلمين صيانة لهم عن الكفر وضياح الاعمال فان الموحد مطمح نظره رضى مولاه والتعب الى

بما تيسر له من القربات اللهم اعصمنا من الزلات

— تمت الجزء الاول —

الجزء الثانى

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ سيقول السفهاء ﴾ اى الذين ضعفت عقولهم حال كونهم ﴿ من الناس ﴾ اى الكفرة يريد المنكرين لتغير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وانما كانوا سفهاء لانهم راغبون عن ملة ابراهيم وقد قال تعالى ﴿ ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ﴾ اى اذله بالجهل والاعراض عن النظر وفائدة تقديم الاخبار به قبل وقوعه ليوطئوا عليه انفسهم فلا يضطربوا عند وقوعه لان مفاجأة المكروه اشد على النفوس واشق وليعلمهم الجواب

(فان)

فان العتيد قبل الحاجة اليه ارد لشغب الخصم الالذ وقبل الرمي يراش السهم وهو مثل يضرب في تهيئة الآلة قبل الحاجة اليها ﴿ ما وليهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ﴾ ما استفهامية انكارية مرفوعة المحل على الابتداء ووليهم خبره والجملة في موضع النصب بالقول يقال تولى عن ذلك اى انصرف وولى غيره اى صرفه والقبلة في الاصل الحالة التي عليها الانسان من الاستقبال فقلت في عرف الشرع الى الجهة التي يستقبلها الانسان للصلاة وهى من المقابلة وسميت قبلة لان المصلى يقابلها والمعنى أى شئ صرفهم وحولهم عن قبلتهم التي كانوا على التوجه اليها وهى بيت المقدس ولم انصرفوا منها الى الكعبة - روى - ان النبي عليه السلام صلى الى نحو بيت المقدس بعدمقدمه المدينة نحواً من سبعة عشر شهراً تأليفاً لقلوب اليهود ثم صارت الكعبة قبلة المسلمين الى نفخ الصور ﴿ قل ﴾ كأنه قيل فاذا اقول عند ذلك فقل قل ﴿ لله المشرق والمغرب ﴾ اى الامكنة كلها والنواحى باسرها لله تعالى ملكاً وتصرفاً فلا يستحق شئ منها لذاته ان يكون قبلة حتى يتمتع اقامته غيره مقامه والشئ من الجهات انما يصير قبلة بمجرد ان الله تعالى امر بالتوجه اليها فله ان يأمر فى كل وقت بالتوجه الى جهة من تلك الجهات على حسب الوهيته واستيلائه ونفاذ قدرته ومشيتة فانه لا يسأل عما يفعل بل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاللائق بالخلق ان يطيع خالقه ويأتمر بأمره من غير ان يتحرى خصوصية فى المأمور به زائدة على مجرد كونه مأموراً به فان الطاعة له ليس الا بارتسام امره اى امتثاله لا يتحرى العلل والاغراض الداعية له تعالى الى الامر لان احكام الله تعالى وافعاله ليست معللة بالدواهي والاغراض واليهود انما استقبلوا جهة المغرب واتخذوها قبلة اتباعاً لهوى انفسهم حيث زعموا ان موسى عليه السلام كان فى جانب المغرب فاكرمه الله تعالى بوجيه وكلامه كما قال الله تعالى ﴿ وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر ﴾ والنصارى ايضا اتخذوا جهة المشرق قبلة اتباعاً لهواهم حيث زعموا ان مريم عليها السلام حين خرجت من بلدها مالت الى جانب الشرق كما قال الله تعالى ﴿ واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً ﴾ والمؤمنون استقبلوا الكعبة طاعة لله تعالى وامثالاً لامره لاترجيحاً لبعض الجهات المتساوية بمجرد رأيهم واجتهادهم مع انها قبلة خليل الله تعالى ومولد حبيبه صلى الله عليه وسلم ﴿ يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ وهو التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى ووجه استقامته كونه مشتملاً على الحكمة والمصلحة موافقاً لهما * قال بعض ارباب الحقيقة سعى الطاعين من اليهود والمشركين والمنافقين سفهاء لاحتجاب عقولهم عن حقبة دين الاسلام ولوادركوا الحق مطلقاً لاخصوه كما اخلص المؤمنون فلم يتبق حاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلّت بالآيات وانكروا التحويل لانهم كانوا معتدين بالجهة فلم يعرفوا التوحيد الوافى بالجهات كلها : قال المولى الجامى

جهان مرآت حسن شاهدماست * فشاهد وجهه فى كل ذرات

﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى مفهوم الآية المتقدمة اى كما جعلناكم مهتدين الى الصراط المستقيم ﴿ جعلناكم ﴾ توحيد الخطاب فى كذلك مع القصد الى المؤمنين لما ان المراد مجرد الفرق بين

الحاضر والمنقضى دون تعيين المخاطبين ﴿ امة وسطا ﴾ اى خيارا لان الاوساط محمية محوطة
والاطراف يتسارع اليها الحلل ﴿ لتكونوا شهداء على الناس ﴾ يوم القيامة ان الرسل
قد بلغتهم ﴿ ويكون الرسول ﴾ اى محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ عليكم شهداء ﴾ * ان قلت
ان الشاهد اذا اضر بشهادته عدت الشهادة بكلمة على واذا نفع بها تعدى باللام فيقال شهدله
والرسول عليه السلام لما زكى امته وعدلهم بشهادته انتفعوا بها فالظاهر ان يقال ويكون
الرسول لكم شهيدا بخلاف شهادة الامة على الناس فانها شهادة عليهم حيث استضروا بها
فكلمة على فيها واقعة في موضعها . قلت هذا مبنى على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع
فعدى تعديته والوجه في اعتبار تضمين الشهيد الاشارة الى ان التعديل والتزكية انما يكون عن
خبرة ومراقبة بحال الشاهد فاذا شاهد منه الرشد والصلاح عدله وزكاه واتى عليه والا
يسكت عنه وقدمت صلة الشهادة اى عليكم لاختصاصهم بشهادته صلى الله عليه وسلم على
سبيل التزكية والتعديل وهو لا ينافى شهادته صلى الله عليه وسلم للانبياء بالتبليغ وعلى منكرى
التبليغ بالتكذيب - روى - ان الله تعالى يجمع الاولين والاخرين في صعيد واحد ثم يقول
لكفار الامم ألم بأتكم نذير فينكرون فيقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير فيسأل الانبياء
عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيؤتى بامه محمد
صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانهم اتوا
بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ
الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد عليه الصلاة والسلام فيسأل عن حال امته
فيتركهم ويشهد بصدقهم فيؤمر بالكفار الى النار * قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهادتهم
على الناس اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم لحق كل دين وحق كل دى
دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم الذى هو مخترعات نفوسهم وطريق الحق واحد فنحقق
بحق دين تحقق بحق سائر الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم ومعنى شهادة
الرسول عليهم اطلاعهم على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عليها من دينه وحجابه الذى
هو به محجوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم
واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره عليه
الصلاة والسلام * قال بعضهم جعلنا سبحانه وتعالى آخر الامم تشريفا لحبيبه وامته لانه لو قدما
لاحتجنا ان نتظر في قبورنا قدوم الامم الماضية فجعلهم سبحانه وتعالى في انتظارنا تشريفا لنا
وايضا جعلنا آخر الامم لتكون يوم القيامة شهداء على جميع الامم الماضية ويكفى شرفا لهذه
الامة المرحومة ما قال صلى الله عليه وسلم في حق علمائهم (علماء امتى كانباء بنى اسرائيل)
وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى صاحب حزب البهراضطجعت
في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق
كثير افواجا افواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل قد حضروا ليشفوا في حسين
الحلاج عند محمد عليه افضل الصلاة والسلام لاساءة ادب وقمت منه فظننت الى التخت فاذا

نبينا محمد عليه السلام جالس عليه بافراده وجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقفت انظر واسمع كلامهم فخطب موسى نبينا عليه الصلاة والسلام وقال له انك قد قلت علماء امتي كانباء بنى اسرائيل فأرنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي فسأله موسى سؤالاً فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وماتلك بيمينك يا موسى وكان الجواب عصاى فعددت صفات كثيرة قال فينما انما تفكر فى جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت بافراده والتحليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسنى شخص برجله رفسة مزعجة فانتبهت فاذا بقمي ثم غاب عني فلم اجد له الى يومى هذا ومن هذا قال

فانسب الى ذاته ما شئت من شرف * وانسب الى قدره ما شئت من عظم

اللهم يسر لنا شفاعته ﴿ واملعنا القبة ﴾ مفعول اول لملعنا ﴿ التى كنت عليها ﴾ مفعول ثان له بتقدير موصوف اى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة لانه عليه السلام كان مأمورا بان يصلى الى الكعبة وهى بمكة ثم لما هاجر امر بالصلاة الى صحرة بيت المقدس التى منها يصعد الملائكة الى السماء ثم اعيد الى ما كان عليه اولا والمعنى ما رددناك الى ما كنت عليه اى على استقباله والتوجه اليه واملعنا ذلك لشيء من الاشياء ﴿ الاتعلم من يتبع الرسول ﴾ فى التوجه الى ما امر به ﴿ ممن ينقلب ﴾ اى ينصرف ويرجع ﴿ على عقبه ﴾ العقب مؤخر القدم والانتقال على العقين مستعار للارتداد والرجوع عن الدين الحق الى الباطل ومعنى لنعلم ليظهر علمنا على مظاهر الرسول والمؤمنين ويتميز عندهم الثابت على الاسلام الصادق فيه من المردد الذى يرتد بادنى سبب لقلته وضعف ايمانه لانه لم يعلم حالهم فعلم لانه تعالى كان عالما فى الازل بهم وبكل حال من احوالهم التى تقع فى كل زمان من ازمته وجودهم مقارنة للزمان الذى تقع فيه تلك الحال وكل من يعلم شيئا فاما يعلم بان يظهر ذلك العلم فيه ويقرب من هذا ما قيل المعنى ليعلم رسول الله والمؤمنون وانما اسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه واهل الزلفى عنده هذا هو المعنى الذى اختاره القاشانى فى تأويلاته وزيف ماعداء العلم فى قوله لنعلم بمعنى المعرفة اى لتعرف الذى يتبع الرسول فلا يحتاج الى مفعول ثان * فان قيل ان الله لا يوصف بالمعرفة فلا يقال الله عارف فكيف يكون العلم بمعنى المعرفة هنا * قلت انما لا يوصف بها اذا كانت بمعناها المشهور وهو الادراك المسبوق بالعدم واما اذا كانت بمعنى الادراك الذى لا يتعدى الى مفعولين فيجوز ان يوصف الله بها وقوله ممن ينقلب حال من فاعل يتبع اى متميزا منه ﴿ وان كانت ﴾ اى القبة المحولة لكبيرة ﴿ اى شاقة ثقيلة على من يألف التوجه الى القبة المنسوخة فان الانسان ألوف لما يتعوده يشغل عليه الانتقال منه وانما هى الخففة من المثقلة واسمها محذوف وهو القبة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية كما فى قوله تعالى ﴿ ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ ﴿ الاعلى الذين هدى الله ﴾ اى هداهم الى حكمة الاحكام وارشدهم وعرفهم انما كلفه عباده متضمن لحكمة الاحكام لانهم وان لم يهتدوا الى خصوصية تلك الحكمة بعينها فتيقنوا بذلك ان السعيد الفائز من اطاع ربه

الحكيم وان الشقي الحاسر من عصي ربه العليم ثم بين انهم مشابون على ذلك الثبات والاتباع وان ذلك غير ضائع منهم فقال ﴿ وما كان الله ﴾ مريدا ﴿ ليضيع ايمانكم ﴾ اى ثباتكم على التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام من غير ان ترتابوا في شئ من ذلك ﴿ ان الله بالناس ﴾ متعلق برؤف ﴿ لرؤف ﴾ اى ذو مرحمة عظيمة لهم حيث قفلهم برحمته من ذلك الى هذا وهو اصح لهم ﴿ رحيم ﴾ يفر ذنوبهم بالايمان وايصال الرزق : قال السعدي

فروماند كانوا برحمت قريب * تضرع كانوا بدعوت محب

- روى - انه اخذ بعض امراء الكفار وكان جائرا قاتلا في زمن داود عليه السلام فوصلب فوق الجبل عشاء ورجع الناس الى منازلهم وبقي هذا على الحشبة وحده وتضرع الى آلهته فلم يفتوا عنه شئ ثم رجع الى الله وقال انت الله الحق اتيت اليك لتغني برحمتك قال الله تعالى يا جبريل ان هذا عيد آلهته طويلا فلم ينتفع ففرغ الى ودعاني فاستجبت له فاهبط الى الارض وضعه على الارض في سلامة وعافية ففعل فلما اصبحوا راوه وهو حي يصلي لله تعالى فاخبروا داود بذلك فدعا الله فيه مستكشفا سره فاوحى الله اليه يا داود اني ارحم من آمن بي ودعاني فان لم افعل فأي فرق بيني وبين آلهته * واعلم ان جماعة قد ارتدوا عن الاسلام عند تحويل القبلة لتعلقهم بما سوى الله تعالى وعدم قنائهم في الله ورضاهم بما يحى عليهم من القضاء فاخذتهم الكدرة كالسيل واما الذين سعدوا سعادة ازية فلم يتعلقوا في الحقيقة بيت المقدس وبالكعبة بل الرب الخالق لهما ولغيرهما وقتوا عن ارادتهم فجاءت ارادة الله لهم كالشهد المصني فأخذهم السرور والصفاء : قال الصائب مهيأ قارا از علايق نيست پرواي * نيندشد ز خارا آنكس كه دامان بر كمر دارد

ذكر ان ابا القاسم الجنيد البغدادي لما راوه في وادي الوله ظنوا انه مرض او جن فجعلوه في دار الشفاء فزاره بعض من يدعى حبه فقال لهم من اتم فقالوا نحن احباؤك فرمهم بالاحجار ففروا من عنده وقالوا قد غلب عليه الجنون فقال تدعون الحب باقوالكم وقد يكذبها افعالكم فالحب من اسره ما اصابه من الحبيب فلذلك قد عد اشد البلاء عند الانبياء والاولياء الله من الحلوى فاكتسوا حلل التسليم والاصطبار وفاضوا في لجج المكاشفات والمشاهدات واشتغلوا مع الجنان واللسان بالتوحيد وذكر الملك المنان حتى عدوا الالتفات الى غيره ولوبا كل لقمة من الموانع فلذلك ارتقوا في الفناء والبقاء الى غاية المبتنى ولما قال موسى عليه السلام رب ارني انظر اليك قال يا موسى لن تراني في البساط الفاني اصبر حتى اجعله باقيا حتى تراني يا موسى رعبت غم شعيب عشر سنين اترى ان تراني بعبادة اربعين يوما ثم اصطفاه واعطاه ما اعطاه فلما رجع الى قومه رأى في الطريق الجبل الاعلى فسأل عنه متعجبا فقال الجبل يا موسى كنت ترعى الغنم في وعلى رأسك قلنسوة وفي يدك عصا قاله الذي اصطفاك برسالاته وبكلامه لقد جعلني الاعلى بفضله وانعامه اللهم اجعلنا على صراطك المستقيم واتباع رسولك الكريم واهدنا التوجه الى كعبة ذاتك والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك ﴿ قد ﴾ لفظ قد في المضارع للتقليل وقد استعمل ههنا للتكثير بطريق الاستعارة لامجانسة بين الضدين في الضدية ﴿ نرى ﴾ مستقبل لفظا ماض معنى ومتأخر تلاوة متقدم معنى لانها رأس القصة والمعنى

شاهدنا وعلمنا ﴿قلب وجهك﴾ اى تردد وجهك فى تصرف نظرك ﴿فى السماء﴾ اى فى جهتها تطلعا للوحى وكان عليه السلام يقع فى روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم واقدم القبليتين وادعى للعرب الى الايمان من حيث انها كانت مفخرة لهم وامنا ومزارا ومطافا ومحالفة اليهود فانهم كانوا يقولون انه يخالفنا فى ديننا سم انه يتبع قبلتنا ولولانحن لم يدرا اين يستقبل فمعد ذلك كره ان يتوجه الى قبلتهم حتى روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل (وددت ان الله صرفنى عن قبله اليهود الى غيرها) فقال له جبريل انا عبد مثلك وانت كريم على ربك فادع ربك وسله ثم ارتفع جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجا ان ياتيه جبريل بالذى سأل ربه فانزل الله هذه الآية واول ما نسخ من المنسوخات هو خمسون صلاة نسخت الى خمس للتخفيف ثم تحويل القبلة الى بيت المقدس بمكة امتحانا للمشركين بعد ان كان للمصلى ان يتوجه حيث شاء لقوله تعالى (فايمانوا بوجه الله) ثم تحويلها من بيت المقدس الى الكعبة بالمدينة امتحانا لليهود كذا فى تفسير الفاتحة للمولى الفنارى ﴿فلنولينك قبله﴾ اى فوالله لتعطينكما ولنمكينك من استقبالها من قولك وليته كذا اى صيرته واليا له وولى الرجل ولاية اى تمكن منه او فلنجعلك تلى سمتها دون سمت بيت المقدس من وليه وليا اى قريبه ودنا منه واوليته اياه ووليته اى ادبته منه ﴿ترضاها﴾ مجاز عن المحبة والاشتياق لانه عليه السلام لم يكن ساخطا للتوجه الى بيت المقدس كارهاله غير راض اى تحبها وتنشوق اليها لالهوى النفس والشهوة الطبيعية بل لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله تعالى ﴿قول وجهك شطر المسجد الحرام﴾ اى اصرف وجهك اى اجعل وجهك بحيث يلى شطره ونحوه والمراد بالوجه ههنا جملة البدن لان الواجب على المكلف ان يستقبل القبلة بجملة بدنه لا بوجهه فقط ولعل تخصيص الوجه بالذكر التنبيه على انه الاصل المتبوع فى التوجه والاستقبال والمتبادر من لفظ المسجد الحرام هو المسجد الاكبر الذى فيه الكعبة والحرام المحرم اى المحرم فيه القتال او المنوع من الظلمة ان يتعرضوا له وفى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ايدان بكفاية مراعاة جهة الكعبة باتفاق بين الحنفية والشافعية لان استقبال عينها للبعيد متعذر وفيه حرج عظيم بخلاف القريب ﴿وحينما كنتم﴾ اى فى أى موضع كنتم من الارض من بحر او بر شرق او غرب واردم الصلاة ﴿فولوا وجوهكم شطره﴾ فانه القبلة الى تفتح الصور امر جميع المؤمنين بذلك بعدما امر به النبي عليه السلام تصريحاً بعمومه لكافة العباد من كل حاضر وباد حثالة على المتابعة ﴿وان الذين اتوا الكتاب﴾ من فريق اليهود والنصارى ﴿ليعلمون انه﴾ اى التحويل الى الكعبة ﴿الحق﴾ اى الثابت كائنا ﴿من ربهم﴾ لما ان المسطور فى كتبهم انه عليه السلام يضى الى القبليتين بتحويل القبلة الى الكعبة بعدما كان يضى الى بيت المقدس ومعنى من ربهم اى من قبله تعالى لاشئ ابتدعه الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه فانهم كانوا يزعمون انه من تلقاء نفسه ﴿وما الله بقاتل عما تعملون﴾ خطاب للمسلمين واليهود جميعا على التغليب فيكون وعدا للمسلمين بالاثابة وجزيل الجزاء ووعدا وتهديدا لليهود على غادهم ﴿ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية﴾ برهان

قاطع على ان التوجه الى الكعبة هو الحق ﴿ماتبعوا قبلك﴾ عنادا ومكابرة وهذا في حق قوم معينين علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة ﴿ومانت بتابع قبلتهم﴾ حسم لاطماعهم اذ كانوا تناجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو ان يكون صاحبنا الذي نتظره وطمعوا في رجوعه الى قبلتهم ﴿ومابعضهم بتابع قبلة بعض﴾ فان اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كالا يرجى موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه لتمسكه بالبرهان والمبطل لا يقلع عن باطله لشدة شكيمته في عناده ﴿ولئن اتبعت اهوائهم﴾ جمع هوى وهو الارادة والحجة اى ولئن وافقتهم في مراداتهم بان صليت الى قبلتهم مداراة لهم وحرصا على ايمانهم ﴿من بعد ما جاءك من العلم﴾ اى من بعد ما علمت بالوحى القاطع ان قبلة الله هى الكعبة ﴿انك اذا﴾ حرف جواب وجزاء توسط بين اسم ان وخبرها لتقرر ما بينهما من النسبة ﴿لمن الظالمين﴾ اى المرتكبين الظلم الفاحش وهذه الجملة الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهيسج والالهاب للثبات على الحق * وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى فان من ليس من شأنه ذلك اذ انهى عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام فى سلك الراسخين فى الظلم فما ظن من ليس كذلك

قال فى المتن

تازه كن ايمان نه از كفت زبان * اى هو ارا تازه کرده در نهان
تا هوا تازه است ايمان تازه نیست * كين هوا جز قفل آن دروازه نیست

﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ ابناء فهم ودراسة وهم الاحبار ﴿يعرفونه﴾ اى الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿كما يعرفون ابناءهم﴾ اى يعرفونه صلى الله عليه وسلم باوصافه الشريفة المكتوبة فى كتابهم لا يشبه عليهم كما لا يشبه ابناءهم وتخصيصهم بالذكر دون مايمع البنات لكون الذكر اشر وأعرف عندهم منهم وهم بصحبة الآباء الأزم وبقولهم الصق * فان قيل لم لم يقل كما يعرفون انفسهم مع ان معرفة الشخص نفسه اقرب اليه من معرفة سائر الاشياء * فالجواب ما قاله الراغب لان الانسان لا يعرف نفسه الا بعد انقضاء برهة من دهره ويعرف ولده من حين وجوده ﴿وان فريقا منهم﴾ هم الذين كبروا وعاندوا الحق ﴿ليكتُمون الحق﴾ وهم يعلمون ﴿ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ وان الكعبة قبله الله والباقون هم الذين آمنوا منهم فانهم يظهرون الحق ولا يكتُمونه واما الجهلة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما فى تضاعيفه فاهم بصدد الاظهار ولا بصدد الكتم وانما كفرهم على وجه التقليد ﴿الحق﴾ الذى انت عليه يا محمد ﴿من ربك﴾ خبر لقوله الحق ﴿فلا تكون من الممترين﴾ اى الشاكين فى كون الحق من ربك هذا خطاب له صلى الله عليه وسلم والمقصود خطاب امته ونهيهم عن الامتراء ومعنى نهى الامية عن الامتراء امرهم بضده الذى هو اليقين وطمأنينة القلب * قال القشيري حملهم مستكنات الحسد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا بالاضطرار وكذلك المغمور فى ظلمات نفسه يلتقى جلباب الحياء فلا ينجح فيه ملام ولا يردده عن انهماكه كلام * قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده افندى عندنا ثلاث مراتب احديها مرتبة التقليد

وهي لعامة الناس . والثانية مرتبة التحقيق والايقان وهي للمجتهدين كالائمة الاربعة ومن يحدو
 حذوهم . والثالثة مرتبة المشاهدة والعيان فهي للكامل من اهل السلوك قال واذا لم تتطهر
 النفس من الاخلاق الرديئة لا تحصل المعارف الالهية وان كان كاملا في العقل والعلوم الا يرى
 ان الشيطان مع عقله وعلمه كيف استكبر وعصى امر الله تعالى لما في نفسه من الكبر والحسد
 وكذلك حال اهل الكتاب في امر القبله وشأن النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم ينفع العلم
 والمعرفة لحب باطنهم فلا بد من تزكية النفوس وتصفية القلوب والاستقامة في باب الحق الى
 ان يأتي اليقين - حكي - ان يونس خدم شيخه طبق امره ثلاثين سنة بالصدق حتى تورم
 ظهره من نقل الحطب فلم يظهر وكان شيخه نظره فتقل ذلك على سائر الطالبين وقالوا انه
 يخدم الشيخ على محبة بنته حتى تكلموا في ذلك الشيخ فلما اتى بالحطب قال شيخه نعم
 الحطب المستقيم يا يونس فقال ان غير المستقيم لا يليق بهذا الباب وما تكلموا في حقه ليس على
 وجه التفاق بل لما رأوا انهم لا يتحملون ما يتحمل يونس اشكل عليهم الامر فغملوه على حب
 البنت وسؤال الشيخ ايضا وجواب يونس بهذا الوجه انما كان لارشادهم وازالة شبههم والا
 فالشيخ كان يعرف احوال يونس ولم يحصل له سوء ظن من كلامهم لان من كان مرشدا
 لا يعرف حال المرید بكلام الغير في المدح والذم ثم زوج الشيخ بنته له وقال حتى لا يكون
 الاخوان كاذبين ولا يحصل لهم الخجالة وكانت البنت متى قرأت القرآن يقف الماء فلم يمسه
 يونس الى آخر عمره وقال انا لا أليق بها فللسالك في مرتبة الطيبة ان يترك مقتضاها ويقتصر
 على قدر الكفاية من الاكل والشرب ولا يتقيد بتدارك ما تشتهي طبيعته فان الخير في مخالفتها
 ومن تربية النفس ان يجتنب عن حب الاموال والاولاد فانها فتنة ومعيان لها على كبرها
 بكثرة ما واكثر الانفس لا تحب صرفها بل تدخرها ليزداد استكبارها وقد قال تعالى
 (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) فادام لم تصلح الطيبة والنفس لا يصل
 الطالب الى مطلوبه في الحج اشارة الى ذلك فان قاصد البيت المكرم يترك استراحة بدنه ويبدل
 ماله الى ان يصل الى مشاهدته فكذلك قاصد رب البيت يفنى عن جميع ما سواه ويكون
 في توجهه وحدانيا هيولانيا حتى يشاهد ببصيرته ما يشاهد فالصلاة مستقبلا الى شطر المسجد
 الحرام عين التوجه الى الذات الاحدية لان الكعبة مثال صوري لحضرة تعالى وان المراد
 من الاستقبال اليها الاقبال اليه تعالى مع انه لا يتقيد التوجه حقيقة لكن الاستقبال صورة
 رعاية للادب ودور مع الامر الالهي فان الله تعالى في كل شئ حكمة ومصلحة ومن تخلص
 من القيود وانجذب الى الرب المعبود فقد تجلى له قوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) وظهر له سر
 الظاهر والمظهر

ماشق ديد از دل پر تاب * حضرت حق تعالى اندر خواب

دامش را سكرفت آن غمخور * كه ندارم من از تو دست دكر

چون برآمد ز خواب خوش درویش * ديد محكم كرفته دامن خویش

فطوبى لمن دار مع الامر الالهي وسلم من الاعتراض وتخلص من الاتقياض وفقى عن اضافة

الوجود الى نفسه وبقي بربه وبكلماته اللهم اجعلنا من المهديين الى هذه الرتبة العظمى
والكعبة العليا واضرقتنا في مسالكنا عن الانحراف الى شئ من الآخرة والدنيا ﴿ولكل﴾
اي لكل امة من الامة اعني المسلمين واليهود والنصارى ﴿وجهة﴾ اي قبة وجهة ﴿هو﴾
راجع الى كل ﴿موليها﴾ اي محول وموجه الى تلك الجهة وجهه قبة كل امة من اهل
الاديان المختلفة مغايرة لقبة الامة الاخرى ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ اي الى الخيرات بنزع الجار
والمراد جميع انواع الخيرات من امر القبة وغيره مما ينال به سعادة الدارين والمعنى لكل امة
قبة يتصلبون في التوجه اليها بحيث لا ينصرفون عنها الى القبة الحق وان اتيتهم بكل آية
دالة على ان القبة هي الكعبة واذا كان الامر كذلك فاستبقوا اتم وبادروا الى الفعلات الخيرات
وهي ثابتة انه من الله تعالى ولا تقتفوا اثر المكابرين المستكبرين الذين يتبعون اهواءهم ويلقون
الحق وراء ظهورهم فانهم انما يستبقون الى الشر والفساد اذ ليس بعد الحق الا الضلال * قال
بعض اهل الحقيقة معناه كل قوم اشتغلوا بغيرنا عنا واقبلوا على غيرنا فكونوا معاشر العارفين
لنا واشتغلوا بنا عن غيرنا فان مرجعكم الينا كما قال تعالى ﴿ايما﴾ اي في أى موضع ﴿تكونوا﴾
اتم واعدواؤكم ﴿يأت بكم الله جميعا﴾ يحشركم الله الى المحشر للجزاء ويفصل بين الحق والمبطل
فهو وعد لاهل الطاعة ووعد لاهل المعصية ﴿ان الله على كل شئ قدير﴾ فيقدر على الامانة
والاحياء والجمع ﴿ومن حيث خرجت﴾ اي من أى مكان وبلد خرجت اليه للسفر ﴿فول
وجهك﴾ عند صلاتك ﴿شطر المسجد الحرام﴾ تلقاه فان وجوب التوجه الى الكعبة
لا يتغير بالسفر والحضر حالة الاختيار بل الحكم بالاسفار مثله حالة الإقامة بالمدينة ﴿وانه﴾
اي هذا المأمور به وهو تحويل القبة الى الكعبة ﴿لاحق من ربك﴾ اي الثابت الموافق
لاحكامه ﴿ومالله بغافل عما تعملون﴾ فيجازيكم بذلك احسن جزاء فهو وعد للمؤمنين
﴿ومن حيث خرجت﴾ اليه في اسفارك ومغازيك من المنازل القريبة والبعيدة ﴿فول
وجهك شطر المسجد الحرام وحيث كنتم﴾ ايها المؤمنون من اقطار الارض مقيمين او مسافرين
وصلتم ﴿فولوا وجوهكم﴾ من محالكم ﴿شطره﴾ كرر هذا الحكم وهو التحويل
وتولية الوجه شطر المسجد لما ان القبة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة
وتسويل الشيطان فبالحرى ان يؤكد امرها مرة غب اخرى مع انه قد ذكر في كل مرة حكمة
مستقلة ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة﴾ متعلق بقوله فولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة
الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت في التوراة قبلته الكعبة واحتجاج العرب بانه يدعى
مكة ابراهيم ويخالف قبلته وقوله عليكم في الاصل صفة حجة فلما تقدم عليها امتنع الوصفية
لامتناع تقدم الصفة على الموصوف فانتصب على الحالية ﴿الا الذين ظلموا منهم﴾ استثناء
من الناس اي لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الاللمعادين منهم القائلين ماترك قبلتنا الى الكعبة
الاميل الى دين قومهم وحبا لبلده ولو كان على الحق للزم قبة الانبياء ولا لأحد من العرب من اهل
مكة الاللمعادين منهم الذين قالوا بداله فرجع الى قبة آباءه ويوشك ان يرجع الى دينهم وتسمية هذه
الكلمة الشعار حجة مع انها افش الاباطيل لانهم كانوا يسوقونها مساقها ويوردونها موقعها

فسميت حجة مجازاً تهكم بهم ﴿فلا تخشوهم﴾ فلا تخافوهم في توجهكم الى الكعبة ومظاهرم
عليكم لسيبه فان مطاعهم لاتضركم شيئاً ﴿واخشوني﴾ بامثال امرى فلا تخالفوا امرى وما
رأيت مصلحة لكم فاني ناصركم ﴿ولا اتم نعمتي عليكم﴾ علة لمحذوف اى امرتكم بتولية
الوجوه شطره لاتملى النعمة عليكم لما انه نعمة جلية وما وقع من اوامر الله تعالى وتكاليفه
واثمار المكلف بالتوجه الى حيث وجهه الله تعالى وان كان نعمة يتوصل به الى الثواب الجزيل الا
ان امره تعالى بالتوجه الى قبله ابراهيم تمام النعمة في امر القبلة فان القوم كانوا يفتخرون باتباع
ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلونه فلما وجهوا الى قبلته بعد ما صرفوا عنها لمصلحة حادثة فقد
اصابوا تمام النعمة في امر القبلة فان نعمة الله تعالى على عباده ضربان موهوب ومكتسب
فالموهوب نحو صحة البدن وسلامة الاعضاء وغيرها والمكتسب نحو الايمان والعمل الصالح
بامثال الاوامر والاجتناب عن المناهى فان ذلك كله يؤدى الى سعادة الدارين ﴿ولعلكم
تهتدون﴾ اى ولارادنى اهتداءكم الى شعار الملة الخفية وشرائع الدين القويم ﴿كما ارسلنا
فيكم رسولا منكم﴾ متصل بما قبله اى ولا اتم نعمتي عليكم في امر القبلة اتماماً كما كنا كاتماً لها بارسال
رسول كائن منكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فان ارسال الرسول لاسيما المجانس
لهم نعمة لم تكافئها نعمة قط ﴿يتلوا عليكم آياتنا﴾ وهو القرآن العظيم ﴿ويزكيكم﴾
اى يحملككم على ماتصرون به ازكيا طاهرين من دنس الذنوب المكدره لجوهر النفس لان
شان الرسل الدعوة والحث على اعمال يحصل بها طهارة نفوس الامة من الشرك والمعاصي
لاتطهيرهم اياهم بمباشرتهم من اول الامر ﴿ويلعلمكم الكتاب﴾ اى ما فى القرآن من المعاني
والاسرار والشرائع والاحكام التى باعتبارها وصف القرآن بكونه هدى ونورا فانه عليه السلام
كان يتلوه عليهم ليحفظوا نظمه ولفظه فيبقى على السنة اهل التواتر مصوناً من التحريف
والتصحيف ويكون معجزة باقية الى يوم القيامة وتكون تلاوته فى الصلاة وخارجها نوعاً
من العبادة والقربة ومع ذلك كان يعلم ما فيه من الحقائق والاسرار ليهتدوا بهداه وانواره
﴿والحكمة﴾ هى الاصابة فى القول والعمل ولا يسمى حكماً الا من اجتمع له الامر ان كذا قال
الامام من احكمت الشئ اى رددته عمالايغيه وكأن الحكمة هى التى ترد عن الجهل والخطأ
* واعلم ان العمل بالقرآن متفرع على معرفة معناه وهو متفرع على معرفة الفاظه والتزكية غاية
اخيرة لانها متفرعة على العمل لكنها قدمت فى الذكر نظراً الى تقدمها فى التصور ﴿ويلعلمكم
ما لم تكونوا تعلمون﴾ قال الراغب ان قيل ما معنى ويلعلمكم ما لم تكونوا تعلمون وهل ذلك
الا الكتاب والحكمة قيل غنى بذلك العلوم التى لا طريق الى تحصيلها الا من جهة الوحي على
أسنة الانبياء ولا سبيل الى ادراك جزئياتها وكمياتها الابيه وغنى بالحكمة والكتاب ما كان
للعقل فيه مجال فى معرفة شئ منه واعاد ذكر ويلعلمكم مع قوله ما لم تكونوا تعلمون تنبيهاً على
انه مفرد عن العلم المتقدم ذكره ﴿فاذكرونى﴾ بالطاعة لقوله عليه السلام (من اطاع الله
فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته القرآن ومن عصى الله فقد نسى الله وان
كثرت صلاته وقراءته القرآن) ﴿اذكركم﴾ بالثواب واللطف والاحسان وافاضة الخير

وفتح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذي هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزله عن النسيان بطريق المجاز والمشكلة لوقوعه في حجة ذكر العبد ﴿واشكروا الى﴾ على ما انعمت عليكم من النعم والذكر بالطاعة هو الشكر فقوله واشكروا الى امر تخصيص شكرهم به تعالى لاجل افضاله وانعامه عليهم وان لا يشكروا غيره * وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذكروني امرا بالقول وقوله واشكروا الى امرا بالعمل * قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت لزيد وشكرت زيدا قيل شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فتثني عليه بذلك وشكرته اذا لم تلتفت الى فعله بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتبار احواله وافعاله فهو ابلغ من شكرت له وانما قال واشكروا الى ولم يقل واشكروني علما بقصورهم عن ادراكه بل عن ادراك آلائه كما قال تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ فامرهم ان يعتبروا بعض افعاله في الشكر لله ﴿ولا تكفروا﴾ بجمد النعم وعصيان الامر * فان قيل لم قال بعد واشكروا الى ولا تكفروا ولم يقتصر على قوله واشكروا الى * قلنا لو اقتصر على قوله واشكروا الى لكان يجوز ان يتوهم ان من شكره مرة او على نعمة ما فقد امتثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفروا لكان يجوز ان يتوهم ان ذلك نهى عن تعاطي فعل قبيح دون حث على الفعل الجليل فجمع بينهما لازالة هذا التوهم ولان في قوله ولا تكفروا تنبيها على ان ترك الشكر كفران * فان قيل لم قال ولا تكفروا ولم يقل ولا تكفروا الى * قيل خص الكفر به تعالى بالنهي عنه للتنبيه على انه اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمه فان كفران النعم قد يعنى عنه بخلاف الكفر به تعالى كذا في تفسير الراغب الاصفهاني * قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة الى بنى اسرائيل قال لهم ﴿يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم﴾ فامرهم بذكر نعمه المنسية المغفول عنها لينظروا منها الى المنعم وقال لهذه الامة ﴿فاذكروني﴾ فامرهم ان يذكروه بلا واسطة لقوة بصيرتهم : قال الصائب

درس هر خام طينت نشئه منصور نيست * هر سفالى را صداى كاسه فغفور نيست

* قال الامام الغزالي الذكرك قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح فذكرهم اياه باللسان ان يحمده ويُسبحوه ويمجدوه ويقرأوا كتابه * وذكرهم اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع . احدها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبه العارضة في ملك الله . وثانيها ان يتفكروا في الدلائل الدالة على كيفية تكليفه واحكامه واوامره ونواهيه ووعدته ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك من الوعيد سهل عليهم الفعل . وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى يصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجلوة المحاذية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها انعكس شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهاية له * وما ذكرهم اياه تعالى بجوارحهم فهو ان تكون جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله تعالى الصلاة ذكرا بقوله ﴿فاسعوا الى ذكر الله﴾ فصار الامر بقوله ﴿اذكروني﴾ متضمنا لجميع الطاعات ولهذا ذكر عن سعيد بن جبير انه قال اذكروني بطاعتي فاجله حتى يدخل

فيه جميع انواع الذكر واقسامه انتهى كلام الامام * قال لقمان لابنه يا بني اذا رايت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفك علمك وان تك جاهلا علموك ولعل الله يطلع عليهم برحمته فيصيبك معهم واذا رايت قوما لا يذكرون فلا تجلس معهم فانك ان تك عالما لا ينفك علمك وان تك جاهلا يزيدوك جهلا او غيا ولعل الله يطلع عليهم بسخطه فيصيبك معهم اللهم اجعلنا من الذاكرين ﴿ يا ايها الذين آمنوا استعينوا ﴾ في كل ماتاتون وماتدرون ﴿ بالصبر ﴾ على الامور الشاقة على النفس كالصبر عن المعاصي وحفظ النفس ﴿ والصلوة ﴾ التي هي ام العبادات ومعراج المؤمنين ومثاب رب العالمين - روى - انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وتلا هذه الآية * واتماخص الصبر والصلاة بالذكر لان الصبر اشد الاعمال الباطنة على البدن والصلاة اشد الاعمال الظاهرة عليه لانها تجمع انواع الطاعات من الاركان والسنن والآداب والحضور والخضوع والتوجه والسكون وغير ذلك مما لا يتيسر حفظه الابتوفيق الله تعالى * قال عصام الدين قدم الترك على الفعل لان التخلية قبل التحلية ولهذا قدم النفي في كلمة التوحيد واكتفى بذكر الصلاة لان الخطاب لكل من المؤمنين والمشركين والجميع بعد الايمان الصبر عن المعاصي والصلاة واما الزكاة فمختصة باصحاب النصاب واما الحج فباصحاب الاستطاعة والصوم صبر عن معصية الاكل والشرب وغيرها ﴿ ان الله مع الصابرين ﴾ بالنصرة واجابة الدعوة فغنى المعية الولاية الدائمة المستتعة لهما ودخول مع على الصابرين لما انهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الحيثية * قال عصام الدين في التفسير الاجل ان الله مع الصابرين لان الصابرين لا يذهلون عن ذكره بخلاف المجتئين عن الصبر فان قلوبهم لاهية عن ذكر الله والقلب الملاهية عنه متلى من هموم الدنيا وان كانت الدنيا بأسرها له انتهى كلامه * ان قيل لم قال ﴿ ان الله مع الصابرين ﴾ ولم يقل مع المصلين وقال في الآية الاخرى ﴿ واستعينوا بالصبر والصلوة وانها الكبيرة ﴾ فاعتبر الصلاة دون الصبر * قيل لما كان فعل الصلاة اشرف واعلى من الصبر اذ قد ينفك الصبر عن الصلاة ولا تنفك الصلاة عن الصبر ذكر ههنا الصابرين فمعلوم انه تعالى اذا كان مع الصابرين فهو لا محالة يكون مع المصلين بطريق الاولى وقال هناك لكبيرة فذكر الصلاة دون الصبر تنبيها على انها اشرف منزلة من الصبر * واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة الى فعل كل خير ومبدأ كل فضل فان اول التوبة الصبر عن المعاصي واول الزهد الصبر عن المباحات واول الارادة الصبر وطلب ترك ما سوى الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد) وقال (الصبر خير كله) فمن تحلى بحيلة الصبر سهل عليه ملابسة الطاعات والاجتناب عن المنكرات وكذا الصلاة قال تعالى ﴿ ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾

صبر كن حافظ بسختي روز وشب * عاقبت روزی بیابی کام را

وفي الحديث (اذا جمع الله الخلائق نادى نادى اين اهل الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سراعا الى الجنة فتلقيهم الملائكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن اتم قالوا نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم قالوا كنا اذا ظلمنا صبرنا واذا اسيء

الينا عفونا فيقال لهم ادخلوا الجنة فعم اجر العاملين ثم ينادى مناد ابن اهل الصبر فيقوم ناس يسرون سراعا الى الجنة فلتقاهم الملائكة فيقولون انازاكم سراعا الى الجنة فمن انتم فيقولون نحن اهل الصبر فيقولون ما كان صبركم قالوا كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم ينادى مناد ابن المتحابون فيالله فيقوم ناس يسرون سراعا الى الجنة فلتقاهم الملائكة فيقولون من انتم فيقولون نحن المتحابون فيالله فيقولون وما كان تحابكم فيالله قالوا كنا تحاب فيالله والجنة كذا في نزهة القلوب ﴿ ولا تقولوا ﴾ نزلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان الناس يقولون ﴿ لمن يقتل ﴾ في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذتها فانزل الله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل القتل نقض البنية الحيوانية ﴿ في سبيل الله ﴾ وهو الجهاد لانه طريق الى ثواب الله ورحمته ﴿ اموات ﴾ اى هم اموات ﴿ بل احياء ﴾ اى كالاحياء في الحكم لا ينقطع ثواب اعمالهم لانهم قتلوا النصره دين الله فدام الدين ظاهرا في الدنيا وأحد يقاتل في سبيل الله فلهم ثواب ذلك لانهم سنوا هذه السنة ﴿ ولكن لا تشعرون ﴾ كيف حالهم في حياتهم وفيه رمز الى انها ليست بما يشعربه بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمانية وانما هي امر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحي * وفي الآية دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مفارقة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه الجمهور * فان قلت الحياة الروحانية المستتبعة لادراك اللذة والالم مشتركة في الجميع فواجه تخصيص الشهداء بها * قلت لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة ومن لم يبلغ منزلتهم لا تكون حياته معتد بها فكأنه ليس بحى قال تعالى في حق اهل النار ﴿ لا يموت فيها ولا يحيى ﴾ * واعلم ان نفس الانسان وذاته الذى هو مخاطب مكلف مأمور منهى بأوامر الله ونواهيه جسماني لطيف سار في هذا البدن المحسوس سريان النار في الفحم وماء الورد في الورد وهو الذى يشير اليه كل احد بقوله انا هو الانسان حقيقة وهو الولي والني والمثاب والمعاقب على اعماله وهو كان في صلب آدم حين سجده الملائكة وهو الذى سأله الله بقوله ﴿ ألست بربكم قالوا بلى ﴾ وهو الذى يتوفى في المنام ويخرج ويسرح ويرى الرؤيا فيسر بما يرى او يحزن فان امسكه الله ولم يرجع الى جسده تبعه الروح والجسد الكثيف المعبر عنه بالبدن والروح السلطاني محل تعينه هو القلب الضوئى والروح الحيواني محل تعينه هو الدماغ ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا سرى في جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى في الدماغ فهو اقوى مظاهره وهو اى الروح الحيواني انما حدث بعد تعلق الروح السلطاني بهذا الهيكل فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني ليكون مبدأ الافعال لان الحياة امر مقبى مستور في الحى لا يعلم الا بآثارها كالخس والحركة والعلم والارادة وغيرها وهذا يدور على الروح الحيواني فدام هذا البخار باقيا على الوجه الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انتفائه وخروجه عن الصلاحية له تزول الحياة ويخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا وهو الموت الحقيقى وكما يخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا كذلك قد يخرج منه خروجا اختياريا ويعود اليه متى شاء وهو الذى سماه الصوفية بالانسلاخ فقد عرفت من هذا ان مذهب اهل السنة والجماعة ان الروح جسم لطيف مغاير لهذا الهيكل المحسوس وانكشف لك حال

الروح ووقف على اسرار البرزخ واحوال القبر وما فيه من الالم واللذة الجسمانيين وانحل عندك وجه كونه روضة من رياض الجنة او حفرة من حفرة التيران فالشهداء احياء بالحياة البرزخية متعمون لانهم اجسام لطيفة كالملائكة فانهم موجودون احياء قال المولى الفاضل في تفسير الفاتحة كل نعيم يتعم به الصديقون والشهداء والصالحون في البرزخ خيالي وكذا كل عذاب يتألم به الجهنميون ومصداق ذلك انه اذا نفخ في الصور وبعث الخلق ينسى كل واحد منهم حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما تخيله المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالتام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة حيث لا نوم فيها ولا نوم بعدها انتهى كلامه * قال في اسئلة الحكم ان امور البرزخ والآخرة على النمط الغير المألوف في الدنيا والارواح بعد الموت ليس لها نعيم ولا عذاب حتى جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوي حتى تبعث اجسادها فتدالها فتتم عند ذلك حسا ومعنى الآتري الى بشر الحافي قدس سره لما روى في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفر لي واباح لي نصف الجنة يعني روحه متعمة بالجنة بما يليق بهافي مقامه والنصف الآخر هو الجنة التي يدخلها ببدنه اذا حشر فيكمل النعيم بالنصف الآخر والا كل الذي رام الميت بعد موته في البرزخ هو كالا كل الذي يراه التائم في النوم والنعيم به مثل النعيم به سواء كما قال عليه السلام (اني ابنت عند ربى يطعمني ويسقيني) وكذلك كل شخص غير ان الفرق بين الرسول وغيره في هذه الصورة ان جسم النبي يبيت جائعا ويستيقظ وهو شبعان وغير النبي يأكل في منامه وهو جيعان ويستيقظ وهو كذلك واذا رأى الولي الوارث ذلك وقد وجد أثر الشيع او ارى فذلك من اجزاء النبوة التي وردت في الميراث اذا رؤيا جزؤ من ستة واربعين جزءا من النبوة وقد رأى ذلك كثير من الاولياء واصبحوا وعلمهم رائحة الطعام الذي اكلوه وشبعوا فهذه ورائة نبوة فقوله عليه السلام (اني لست كهيتكم) باعتبار الغالب لا باعتبار الكل فتنم الشهداء في البرزخ بمرتبة تنم الولي الوارث في المتنام فافهم هذا المقام فان الجسم المبحوث عنه ههنا هو الجسم اللطيف وتنم بما يليق بمرتبة في البرزخ سواء عبرت عنه بالخيالي او بالمعنوي او بالجسماني اى المنسوب الى الجسم اللطيف لا الكشف فان اللذة الجسمانية المتعلقة بالجسد الكشف حال الدنيا لا غير * قيل يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال (نعم من يذكر الموت في اليوم واليلة عشرين) مرة وفي التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبريسيف جلال الله في سبيل الله بالفناء في الله امواتا وان قيت اوصاف وجودهم فانهم احياء بشهود موجودهم ومن كان قساؤه في الله كان بقاؤه بالله فتارة يقنيهم بسطوات تحلي صفات الجلال وتارة يحبيهم بنفحات أطاف الجمال فانهم يسرحون في رياض الجمال ولكن لا تشعرون باحوالهم ولا تطلعون عليها * قال القشيري لئن قيت في الله اشباحهم لقد بقيت بالله ارواحهم * وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهو الحياة الحقيقية : وفي المتنوي

می کند دندان بدرا آن طیب * تارهد از درد و بیماری حیب

يس زيادتها درون نقصهاست * مرشيد انرا حيات اندر قناست
كربكي سر را بيرد از بدن * صدهزاران سر بر آرد در زمين
خلق بيريد خورده شربت ولي * خلق از لارسته مرده در بلي

﴿ وتبلىونكم ﴾ اللام جواب قسم محذوف اى والله لنعاملنكم معاملة المبتلى هل تصبرون على البلاء
وتستسلمون للقضاء اولا اذ البلاء معيار كالحك يظهر به جوهر النفس وذلك لنظهر لكم منكم
المطيع من المعاصي لالتعلم شيئا لم تكن عالمين به ﴿ بشئ ﴾ من الخوف ﴿ اى بقليل من خوف
الاعداء وانما قلله لان ما وقاهم منه اكثر بالنسبة الى ما اصابهم بالف مرة ﴾ ﴿ وشئ ﴾ من ﴿ الجوع ﴾
اى القحط والسنة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطئوا عليه نفوسهم ويسهل لهم الصبر عليه
فان مفاجأة المكروه اشد على النفس من اصابته مع ترقبه ﴿ ونقص من الاموال ﴾ عطف على شئ
اى وبنقص شئ قليل من ذلك بالسرقة والاغارة واخذ السلطان والهلاك والخسران ﴿ والانفس ﴾
اى بالقتل والموت او بالمرض والشيب ﴿ والثمرات ﴾ اى وذهاب ثمرات الكروم والاشجار
بالبرد والسموم والريح والجراد وغيرها من الآفات وقد يكون نقص الثمرات بترك عمارة الضياع
للاشتغال بالجهاد * وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص
من الاموال الزكاة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد وفي الحديث
(اذا مات ولد العبد قال الله تعالى لاه لائكة أقبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول أقبضتم ثمرة قلبه
فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدي بيتا
في الجنة وسموه بيت الحمد) * قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغيب اما ان تكون بالمال او بالنفس
او بالاقرار او بالقلب او بالروح فمن اجاب بالمال فله النجاة ومن اجاب بالنفس فله الدرجات ومن صبر
على فقد الاقارب فله الخلف والقربات ومن لم يؤخر عنه الروح فله دوام المواصلات ﴿ وبشر ﴾
الخطاب للرسول اول من يتأتى منه البشارة لتعظيم الصبر وتفخيمه لانه فضيلة عظيمة الثواب
وخصلة من خصال الانبياء والاولياء فيستحق صاحبه ان يبشره كل احد ﴿ الصابرين ﴾
على البلاء ﴿ الذين اذا اصابتهم ﴾ الاصابة ضد الخطأ ﴿ مصيبة ﴾ هي ما يصيب الانسان من
مكروه لقوله عليه السلام (كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة) واصلاها الوصول من صاب
السهم المرمى واصابه وصاله ﴿ قالوا انا لله ﴾ اى نحن عبيد الله والعبد وما في يده لمولاه
فان شاء ابقاه في ايدينا وان شاء استرده منا فلا نجزع بما هو ملكه بل نصبر فان عشنا
فعليه رزقا وان متنا فانا اليه راجعون واليه مردنا وعنده ثوابنا ونحن راضون بحكمه
فما أعطانا ربنا كان فضلا منه ولا يليق بكرمه الارتجاع في عطايه وانما اخذه ليكون ذخيرة لنا
عنده فقولنا انا لله اقرار مناله تعالى بالملك ﴿ وانا اليه راجعون ﴾ اقرار على انفسنا بالهلك
وقيل الرجوع اليه تعالى ليس عبارة عن الانتقال الى مكان وجهة فان ذلك على الله محال بل
المراد منه ان يصير الى حيث لا يملك الحكم فيه سواء وذلك هو الدار الآخرة اذ لا حاكم فيها
حقيقة وبحسب الظاهر الا الله تعالى بخلاف دار الدنيا فان غير الله قد يملك الحكم فيها بحسب
الظاهر * وقول المصاب عند مصيبته انا لله وانا اليه راجعون له فوائد منها الاشتغال بهذه الكلمة

عن كلام لا يليق . ومنها انها تسلي قلب المصاب وتقلل حزنه . ومنها انها تقطع طمع الشيطان في ان يوافقه في كلام لا يليق . ومنها انه اذا سمعه غيره اقتدى به . ومنها انه اذا قال ذلك بلسانه يتذكر بقلبه الاعتقاد الحسن والتسليم لقضاء الله وقدره فان المصاب يدهش عند المصيبة فيحتاج الى ما يذكر له التسليم المذكور وفي الحديث (مامن مصيبة تصيب عبدا فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم أجرني من مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا أجره الله في مصيبته وأخلف له خيرا منها) * قال سعيد بن جبير ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة يعني الاسترجاع ولو اعطيه احد لا يعطى يعقوب ألا تسمع الى قوله في قصة فقد يوسف (يا اسفا على يوسف) وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وهو الاقياد لله تعالى في جميع ما كلفه به من التكليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما اخذه واعطاه فان من اختص الله تعالى ملكا وملكاً كيف ينازعه في ملكه ولا يرضى بقضائه وملاحظته ان ما في عالم الملك كله لله تعالى يذكر نعم الله وتذكرها يستلزم العلم بان ما ابقى عليه اضعاف ما استرده منه والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى ﴿ اولئك ﴾ اي الصابرون الموصوفون بما ذكر ﴿ عليهم صلوات ﴾ كاشفة ﴿ من ربهم ورحمة ﴾ اي رحمة ووجه الجمع في الصلوات الدلالة على الكثرة والتكرير واستغنى بتكبير التعظيم في رحمة عن ايرادها بلفظ الجمع ويندرج في رحمة تعالى ائصال المسار ودفع المضار في الدنيا والآخرة وجمع بين الصلاة والرحمة للايدان بان رحمة غير منقطعة فالمعنى عليهم قنون الرحمة المتوالية الفائضة من مالك امورهم ومباغهم الى كالاتهم اللائقة بهم * قال بعضهم الصلاة من الله المدح والثناء والتعظيم والرحمة اللطف والاحسان فلا تكرار ﴿ واولئك هم المتهتدون ﴾ المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى * وعن ابن مسعود رضى الله عنه لان آخر من السماء احب الى من ان اقول في شئ قضاء الله ليته لم يكن * وقال على رضى الله عنه من ضرب بيده على فخذه عند مصيبة فقد حبط اجره اي بطل ثوابه * قيل المكاره التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى يحب الصبر عليها لان ما جاء من جهة العدل الحكيم ليس الامتضى عدله وحكمته فيجب عليه ان يرضى لعلمه بانه تعالى لا يقضى الا بالحق وان اصابته من جهة الظلمة فلا يجب عليه ان يصبر عليها بل جازله ان يمانعه بل يحاربه وان قتل بمحاربه يكون شهيدا * واعلم ان البلاء سبب للتصفية كما قال عليه السلام (ما اودى نبي مثل ما اوديت) اي ما صنئ نبي مثل ما صفيت والوفاء والجفاء سيان عند العشاق كما قال

صائب شكيت از ستم يار چون كند * هر جا كه عشوه هست وفا وجفا يكيست

قال الحسن رضى الله عنه سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (يا بنى عليك بالقنوع تكن من اغنى الناس واداء الفرائض تكن من اعبد الناس يا بنى ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى باهل البلاء يوم القيامة فلا ينشر لهم ديوان ولا ينصب لهم ميزان يصب عليهم الاجر صبا ثم قرأ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) ولولم يكن في الصبر الا حكاية الطير الذى في عهد سليمان عليه السلام الكفى * وذلك ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام

واجاب دعاءها فجعلها طاعة لجميع المكلفين الى يوم القيامة * وفي الخبر (الصفاء والمروة بابان من الجنة وموضعان من مواضع الاجابة ما بينهما قبر سبعين الف نبي وسبعهما يعدل سبعين رقبة) ﴿فن حج البيت او اعتمر﴾ الحج في اللغة القصد والعمرة الزيارة وفي الحج والعمرة المشروعين قصد وزيارة ﴿فلا جناح عليه﴾ اي لا اثم عليه واصله من جناح اي مال عن القصد والخير الى الشر ﴿ان يطوف بهما﴾ اي في ان يطوف بهما ويدور فأزال عنهم الجناح لانهم توهوا أن يكون في ذلك جناح عليهم لاجل فعل الجاهلية وهو لا ينافي كون هذا الطواف واجبا كما عند الحنفية لان قولنا لا اثم في فعل امر كذا يصح اطلاقه على الواجب واصل يطوف يتطوف وفي ايراد الفعل ايدان بان من حق الطائف ان يتكلف في الطواف ويبذل فيه جهده ﴿ومن تطوع خيرا﴾ اصل التطوع الفعل طوعا لا كرها كانه قيل من فعل او اتى ما يتقرب به طائعا فصب خيرا بتضمنين تطوع فعلا يتعدى بنفسه او التطوع بمعنى التبرع من قولهم طاع يطوع اي تبرع فكأنه قيل من تبرع بما لم يفرض عليه من القربات مطلقا فانتصاب خيرا حيثذ على اسقاط حرف الجر اي من تطوع تطوعا بخير ﴿فان الله شاكر﴾ له اي مجاز بعمله فان الشاكر في وصف الله تعالى بمعنى المجازي على الطاعة بالانابة عليها * قال ابن التمجيد في حواشيه الشكر من الله بمعنى الرضى عن العبد والانابة لازم الرضى والرضى ملزوم الشكر فالشكر مجاز في معنى الرضى ثم التجوز منه الى معنى الانابة مجاز في المرتبة الثانية ﴿عليم﴾ بطاعة المتطوع ونيته فيها * وفي الآية حث على نوافل الطاعات كما على فرائضها فن اتى بنافلة واحدة فان الله شاكر عليم فكيف باكثر منها فبالصوم تحصيل قهر النفس وبالزكاة تركيها وبالصلاة المعراج الروحاني وبالحج الوصول * وعن سفیان الثوري قال حجبت سنة ومن رأيت ان انصرف من عرفات ولا احج بعد هذا فظنرت في القوم فاذا انا بشيخ متكى على عصا وهو ينظر الى مليا فقلت السلام عليك ياشيخ قال وعليك يا سفیان ارجع عما نويت فقلت سبحان الله من اين تعلم نيتي قال ألهمني ربي فوالله لقد حججت خسا وثلاثين حجة وكنت واقفا بعرفات ههنا في الحجة الخامسة والثلاثين انظر الى هذه الرحمة وأفكر في امرى وامرهم ان الله هل يقبل حجهم وحجى فبقيت متفكرا حتى غربت الشمس وأفاض الناس من عرفات الى مزدلفة ولم يبق معي احد وجن الليل ونمت تلك الليلة فرأيت في النوم كأن القيسامة قد قامت وحشر الناس وتطايرت الكتب ونصبت الموازين والصراط وفتحت ابواب الجنان واليران فسمعت النار تنادى وتقول اللهم وق الحجاج حرى وبردى فتوديت يا نار سلى غيرهم فانهم ذاقوا عطش البادية وحر عرفات ووقوا عطش القيامة ورزقوا الشفاعة فانهم طلبوا رضى بانفسهم واموالهم قال الشيخ فانتبهت وصليت ركعتين ثم نمت ورأيت كذلك فقلت في نومي هذا من الرحمن او من الشيطان فليل الى بل من الله مد يمينك فددت فاذا على كفى مكتوب من وقف بعرفة وزار البيت شفعت في سبعين من اهل بيته قال سفیان واراني المكتوب حتى قرأته ثم قال الشيخ فلم تمر على منذ حينذ سنة الا وانا حججت حتى تم لي ثلاث وسبعون حجة كذا في زهرة الرياض * قال في الاشياء والنظائر بناء الرباط بحيث

ينتفع به المسلمون افضل من الحجة الثانية والحج تطوعا افضل من الصدقة السافلة وحج
الفرض اولى من طاعة الوالدين بخلاف النفل وحج الغنى افضل من حج الفقير لان الفقير
يؤدي الفرض من مكة وهو متطوع في ذهابه وفضيلة الفرض افضل من فضيلة التطوع * فعلى
العاقل ان يقصد بيت الله ويزوره فان لم يساعده المال فلتساعده الهمة والحال فان المعتبر هو
توجه القلب الى جانب الغيب لا مجرد توجه القلب : قال في المتنوى

ميل تو سوى مغيلا نست وريك * تا چه كل چینی زخار مرده ريك

وفي التأويلات القاشانية (ان الصفا) وجود القلب (والمروة) وجود النفس (من شعائر الله)
من اعلام دين الله ومناسك القلبية كاليقين والتوكل والرضى والاخلاص والنفسية كالصبر والشكر
والذكر والفكر (فن حج البيت) اى بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الالهية بالفناء الكلى
الذاتى (واعتمر) زار الحضرة بالبلوغ الى مقام المشاهدة بتوحيد الصفات والفناء فى انوار تجليات
الجمال والجلال (فلا جناح) فلا حرج (عليه) حينئذى (ان يطوف بهما) اى يرجع الى مقامهما
ويتردد بينهما لا بوجودهما التلويح فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب الحقاى بعد الفناء عند
التكئين ولهذا نعى الجناح فان فى هذا الوجود سعة بخلاف الاول (ومن تطوع خيرا) اى ومن تبرع
خيرا من باب التكميل والتعليم والارشاد وشفقة الخلق فى مقام القلب ومن باب الاخلاق وطرف
البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين وتحصيل الهمم فى مقام النفس بعد كمال السلوك
حال البقاء بعد الفناء (فان الله شاكر) شكر عمله بشواب المزيد (عليم) بانه من باب التصرف
فى الاشياء بالله لا من باب التلويح والابتلاء والفترة انتهى كلام القاشانى

يا خفى الذات محسوس العطاء * انت كالماء ونحن كالرحاء

انت كالريح ونحن كالغبار * يخفى الريح وغبار جهار

﴿ان الذين يكتُمون﴾ الآية نزلت فى رؤساء اليهود واجبارهم اوفى كل من كتم شيئا
من احكام الدين وهو الاقرب لان اللفظ عام وعموم الحكم لا يأتى خصوص السبب والكتم
والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع الحاجة اليه وحصول الداعى الى اظهاره وذلك قد يكون
بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء
فى نعت النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها ﴿ما انزلنا﴾ حال كونه ﴿من الينيات﴾ اى
من الآيات الواضحة الدالة على امر محمد عليه السلام وعلى الرجم وتحويل القبلة الحرام والحلال
﴿والهدى﴾ اى والآيات الهادية الى كنه امره ووجوب اتباعه عليه السلام والايمان به
﴿من﴾ متعلق بيكتُمون ﴿بعد ما بيناه﴾ اى اوضحناه ولخصناه ﴿لناس﴾ جميعا لا للكاتبين
فقط ﴿فى الكتاب﴾ اى التوراة وتبينه لهم ايضا به بحث يتلقاه كل احد من غير ان يكون
فيه شبهة * قال ابن الشيخ فى حواشيه فالمراد بالينيات ما نزل على الانبياء من الكتب والوحى
دون ادلة العقل وان قوله والهدى يدخل فيه الدلائل العقلية والتقليدية وقوله تعالى فى حق
الهدى من بعد ما بيناه وما لخصناه فى الكتاب لا يقتضى اتحادها وان يكون العطف لتغاير
اللفظين لان كون ما بيناه فى الكتاب كما يجوز ان يكون بطريق كونه من جملة التنزيل يجوز

ان يكون بطريق كونه فائدة ملاحظة اى مستفادة منه ﴿اولئك﴾ اى اهل هذه الصفة
﴿يلعنهم الله﴾ اى يطردهم ويبعدهم من رحمته بسبب كتمهم الحق ﴿ويلعنهم اللاعنون﴾
اى الذين يتأى منهم اللعن اى الدعاء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين * وعن ابن مسعود
رضى الله عنه ماتلا عن اثنان الا ارتفعت اللعنة بينهما فان استحتهما احدهما والارجعت على اليهود
الذين كتموا صفة محمد عليه السلام او اللاعنون البهائم والهوام تلعن العصاة تقول اللهم العن
عصاة بنى آدم فبشؤهم منع عنا القطر ﴿الا الذين تابوا﴾ من الكتمان وسأروا ما يجب ان يتاب
منه الاستثناء متصل والمستثنى منه هو الضمير فى يلعنهم ﴿واصلحوا﴾ ما فسدوا بالتدارك
فانه لا بد بعد التوبة من اصلاح ما فسد مثلاً لو افسد على غير دينه بايراد شبهة عليه يلزمه ازالة
تلك الشبهة وبعد ذلك لا بد له من ان يفعل ضد الكتمان وهو البيان وهو المراد بقوله تعالى
﴿وبينوا﴾ اى ما بينه الله فى كتابهم لثم توبتهم فدلّت الآية على ان التوبة لا تحصل الا بترك
كل ما لا ينبغي وبفعل كل ما ينبغي ﴿فاولئك اتوب عليهم﴾ اى بالقبول وافاضة الرحمة والمغفرة
فان التوبة اذا اسندت اليه تعالى بان قيل تاب الله او يتوب تكون معنى المقبول وقبول التوبة
يتضمن المغفرة اى ازالة عقاب من تاب ﴿وانا التواب الرحيم﴾ اى المبالغ فى قبول التوبة
ونشر الرحمة ولما ذكر لعنتهم احياء ذكر لعنتهم امواتا فقال ﴿ان الذين كفروا﴾ اى استمروا
على الكفر المستعبر للكتمان وعدم التوبة ﴿وماتوا وهم كفار﴾ مصرون على كفرهم
لا يرتدعون عن حالتهم الاولى ﴿اولئك﴾ مستقر ﴿عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين﴾
اى هم المخصوصون باللعة الابدية احياء وامواتا فمن يعتد بلغتهم وهم المؤمنون لانهم هم الناس
فى الحقيقة لانقاذهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واصل سيلا فلا اعتداد بهم عند الله
او الناس عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا والله تعالى يلعنهم يوم القيامة ثم يلعنهم
الملائكة ثم تلعنهم الناس والظالم يلعن الظالمين ومن لعن الظالمين وهو ظالم فقد لعن نفسه
﴿خالدين فيها﴾ حال من المضمر فى عليهم اى دائمين فى اللعة لانهم خلدوا فى النار خلدوا
فى الابداد عن رحمة الله تعالى ﴿لا يخفف عنهم العذاب﴾ استئناف لبيان كثرة عذابهم
من حيث الكيف اثر بيان كثرة من حيث الكم اى لا يرفع عنهم ولا يهون عليهم ﴿ولا هم
ينظرون﴾ من الانظار بمعنى الامهال والتأجيل اى لا يمهلون للرجعة ولا للتوبة ولا للمعذرة
او يعذبون على الدوام والاستمرار وان كل وجه من وجوه عذابهم يتصل بوجه آخر مثله
اواشد منه وانهم لا يمهلون ولا يؤجلون ساعة ليستريحوا فيها او من النظر بمعنى الانتظار اى
لا ينتظرون ليعتذروا او بمعنى الرؤية اى لا ينظر اليهم نظر رحمة واما خلدوا فى النار لان نيتهم
كانت عبادة الاصنام ابدا ان عاشوا فجوزوا بتأييد العذاب واما الدركات فى التيران فلتفاوت
سوء الاحوال والتفاوت فى شدة الكفر فيرجع الى شدة العذاب فى الدركات لان النيات
متفاوتة كالاعمال والتأديب فى الحكمة واجب ولما ساء الكفار بسوء الاعتقاد فى حق تعالى
ادبوا بالحرمان من الجنة والخلود فى النار ونعم ما قيل

سفيهانرا بود تأديب نافع * جنونانرا چو شربت كشت دافع

وانما حمل هؤلاء اليهود على ما فعلوا من النكتمان وغيره حب الرياسة والدنيا لانهم خافوا ان يذهب ما كسبته من السفلة وما يغني عنهم ذلك شياً اذا كان مصيرهم الى النار * وفي الخبر ان مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا يصيدان السمك فجعل الكافر يذكر آلهته ويلتخذ السمك حتى أخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجي شئ ثم اصاب سمكة عند الغروب فاضطربت فوقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شئ ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فاسف ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكن المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان يصير الى هذا واره مسكن الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا كذا في شرح الخطب

تركس اندر خواب غفلت يافت بلبل صدو صال * خفته نايينا بود دولت به بيداران حسد ومرتكب المعاصي لو عرف عذاب الجحيم حق المعرفة لما ارتكبها حتى ان من قوى ظنه ان في هذه الثقة حية لا يدخل يده فيها فما ظنك في ارتكاب المعاصي بملاحظة عذاب النار * واعلم ان اجار اليهود لما لم ينتفعوا بعلمهم ضلوا فأضلوا فخذلهم الله ولعنهم * وذكر في الخالصة ان يهلك قوم بظلمهم وانما اهلكهم ظلم ولاتهم * قال الشيخ الشهير بافتاده اقدمى قدس سره وكذا الحال في الارشاد فان الضلال والفساد في الطالبين من فساد مرشدهم فنادام المرشد على الصراط المستقيم يحفظ الله تعالى الطالب من الضلال فان نزول البلاء على قوم من فساد رئيسهم - وحكي - ان انا حواء اكلت اولاً من الشجرة فلم يقع شئ فلما اكل منها ابونا آدم عليه السلام وقع الخروج من الجنة انتهى فويل لارباب الرياسة الذين ظلموا انفسهم وتجاوز ظلمهم الى من عداهم فانهم هم الواقعون في عذاب النار نار القطيعة والهجران وجهنم البعد عن الله ورحمته اللهم احفظنا ﴿ واليهكم ﴾ خطاب عام لكافة الناس اى المستحق منكم للعبادة ﴿ اله واحد ﴾ فرد في الآلهة لا شريك له فيها ولا يصح ان يسمى غيره آله فلا يعبد الا هو وهو خير مبتداً وواحد صفة وهو الخبر في الحقيقة لانه محط الفائدة الا يرى انه لو اقتصصر على ما قبله لم ينفذ ﴿ لا اله الا هو ﴾ تقرير للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان في الوجود آله ولكن لا يستحق منهم العبادة يعنى بهذا فاعرفوه ودائماً فاعبدوه ولا ترجوا غيره ولا تخافوا سواه ولا تعبدوا الا اياه والاستثناء بدل من اسم لا على المحل اذ محله الرفع على الابتداء والخبر محذوف اى لا اله الا هو كائن لنا او موجود في الوجود الا الله * واعلم ان الاسماء على ضربين اسم ظاهر واسم ضمير وكلمة هو اسم ضمير فكونها لا ينافي كونها اسما وقد حقق الامام في التفسير الكبير اسمية هذه الكلمة فليراجع وعند اهل الحقيقة كلمة هو اسم بحت لان كل ما يدل على الذات الاحدية فهو اسم محض عندهم سواء كان مظهراً او مضمراً ولذا يقال عالم الهوية باللام فاعرف هذا فانه ينفعك : وفي المتنوى

از هواها کی ره بی جام هو * ای ز هو قانع شده با نام هو
هیچ نامی بی حقیقت دیده * یا ز کاف ولام کل کل چیده
اسم خواندی رو مندا بحو * مه بیالادان نه اندر آب جو

كرز نام و حرف خواهي بكذري * باك كن خود را زخودهان يكسرى
همچو آهن زاهني بي رنك شو * در رياضت آينه بي رنك شو
خويش را صافي كن از اوصاف خويش * تا بيني ذات باك صاف خويش
بينى اندر دل علوم انيساء * بي كتاب وبى معيد واوستا
علم كان نبود ز هو بي واسطه * آن نبايد همچو رنك ماشطه

﴿ الرحمن الرحيم ﴾ اى المولى لجميع النعم اصولها وفروعها ولا شئ سواه مستحق هذه
الصفة فان كل شئ سواه امانعة واما منعم عليه فثبت از غيره لا يستحق العبادة فلا يكون الها
فقوله الرحمن الرحيم كالحجة على الوجدانية * وعن اسماء بنت يزيد انها قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول (ان فى هاتين الآيتين اسم الله الاعظم والهيكم الله الواحد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم : والله لا اله الا هو الحى القيوم) قيل كان للمشركين حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما
فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا كيف يسع الناس اله واحد فان كان محمد صادقا فى توحيد
الاله فليتنا بآية نعرف بها صدقه فنزل قوله تعالى ﴿ ان فى خلق السموات والارض ﴾ اى
فى ابداعهما على ما هما عليه مع ما فيهما من تعجيب العبر وبدائع الصنائع التى يعجز عن فهمها
عقول البشر وانما جمع السموات واقرء الارض لان كل سماء ليست من جنس الاخرى بين
كل سماء من البعد مسيرة خمسمائة عام اولان فلك كل واحدة غير فلك الاخرى والارضون
كلها من جنس واحد وهو التراب * قال ابن التمجيد فى حواشيه وعند الحكماء محذب كل سماء
مماس لمقر ما فوقه غير الفلك التاسع المسمى بالعرش فان محذبه غير مماس لشيء من الافلاك لان
ما فوقه خلاء وبعد غير مثناه عندنا وعند الحكماء لا خلاء فيه ولا ملاء والعلم عند الله ﴿ واختلاف
الليل والنهار ﴾ اى فى تعاقبهما فى الذهاب والحجى * يخلف احدها صاحبه اذا جاء احدهما جاء
الاخر خلفه اى بعده وفى الزيادة والنقصان والظلمة والنور ﴿ والفلك التى تجري فى البحر ﴾
لا ترسب تحت الماء وهى ثقيلة كسيفة والماء خفيف لطيف وتقبل وتدبر بريح واحدة والفلك
فى الآية جمع وتأنينه بتأويل الجماعة ﴿ بما ينفع الناس ﴾ ما اسم موصول والمصاحبة والجملة
فى موضع النصب على الحالية من فاعل تجرى اى تجرى مصحوبة بالاعيان والمعانى التى تنفع الناس
فانهم ينتفعون بركوبها والحمل فيها للتجارة فهى تنفع الحامل لانه يريح والمحمول اليه لانه ينفع
بما حمل اليه ﴿ وما ﴾ اى ان فيما ﴿ انزل الله من السماء ﴾ من لابتداء الغاية اى من جهة السماء
﴿ من ماء ﴾ بيان للجنس فان المنزل من السماء يعم الماء وغيره والسماء يحتمل الفلك على ما قيل
من ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض ويحتمل جهة العلوسماء
كانت اوسحابا فان كل ما علا الانسان يسمى سماء ومنه قيل للسقف سماء البيت ﴿ فاحي به ﴾
عطف على ما انزل اى نضر بالماء النازل ﴿ الارض ﴾ بانواع النبات والازهار وما عليها من
الاشجار ﴿ بعد موتها ﴾ اى بعد ذهاب زرعها وتناثر اوراقها باستيلاء اليوسة عليها حسبما
تقتضيه طبيعتها * قال ابن الشيخ فى حواشيه لما حصل للارض بسبب ما ثبت فيها من انواع النبات
حسن وكمال شبه ذلك بحياة الحيوان من حيث ان الجسم اذا صار حيا حصل فيه انواع من الحسن

والنضارة والبهاء والتماء فكذلك الأرض اذا تزينت بالقوة المنتبة وما يترتب عليها من انواع
النبات ﴿وبث فيها﴾ اى فرق ونشر في الارض ﴿من كل دابة﴾ من كل حيوان يدب على
وجهها من العقلاء وغيرهم وهو معطوف على فاحي والمناسبة ان بث الدواب يكون بعد حياة
الأرض بالمطر لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالمطر ﴿وتصريف الرياح﴾ عطف على ما نزل
اى في تقليبها في مهاياها قبولاً ودبورا وشيلا وجنوبا وفي كيفيتها حارة وباردة وفي احوالها
عاصفة ولينة وفي آناها عقمًا ولواقح وقيل في آياتها تارة بالرحمة وتارة بالعذاب * قال ابن عباس
رضي الله عنهما اعظم جنود الله الريح والماء وسميت الريح ريحا لانها تريح النفوس * قال وكيع
الجراح لولا الريح والذباب لأتنت الدنيا * قال شريح القاضي ما هبت الريح الا لشفاء سقيم او لسقم
صحيح وقال بكر بن عباس لا تخرج من السحاب قطرة حتى تعمل في السحاب هذه الرياح
الاربع فالصبا تهيجه والجنوب تقدره والدبور تلقحه والشمال تفرقه واصول الرياح هذه الاربعة
فالشمال من ناحية الشام والجنوب تقابلها والصبا هي القبول من المشرق والدبور تقابلها وكل
ريح جاءت بين مهب ريحين فهي نكباء لانها نكبت اى عدلت ورجعت عن مهاب هذه الاربعة
* وقال عبدالله بن عمرو بن العاص الرياح ثمان اربع رحمة واربع عذاب فالرحمة الناشرات وهي
الرياح الطيبة والمبشرات وهي الرياح التي تبشر بالغيث والواقح وهي التي تلقح الاشجار
والذاريات وهي التي تذذ والتراب وغيره والعذاب الصرصر والعقيم وهما في البر والعاصف
والقاصف وهما في البحر والعقيم هي التي لم تلقح سحابا ولا شجرا والعاصف الشديدة الهجوم
التي تقلع الحيام ﴿والسحاب المسخر﴾ عطف على تصريف اى الغيم المذلل المنقاد الجارى
على ما اجراه الله تعالى عليه وهو اسم جنس واحده سحابة وسمى سحابا لانه ينسحب في الجو
اى يسير في سرعة كأنه يسحب اى يجر ﴿بين السماء والأرض﴾ صفة للسحاب باعتبار لفظه
وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى ﴿سحابا ثقالا﴾ اى لا ينزل الأرض ولا ينكشف
مع ان طبع السحاب يقتضى احدهذين النزول والانكشاف * قيل لانه لو كان خفيفا لطيفا يبنى
ان يصعد ولو كفيفا يقتضى ان ينزل ﴿لايات﴾ اسم ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها ولو كان
في موضعه لما جاز دخول اللام عليه والتكثير للتفخيم كما وكيفا اى آيات عظيمة كثيرة دالة على
القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الألوهية به سبحانه
﴿لقوم﴾ في محل نصب لانه صفة لايات فيتعلق بمحذوف ﴿يعقلون﴾ في محل الجر على انه
صفة لقومهم اى يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون العقول والقلوب ويعتبرون بها لانها
دلائل على عظم قدرة الله فيها وياهر حكمته فيستدلون بهذه الاشياء على موجودها في وحدونه
وفيه تعريض لجهل المشركين الذين اقترحوا على الرسول آية تصدقه في قوله تعالى ﴿والهكم اله
واحد﴾ وتسخيل عليهم بسخافة العقول اذ لو عقلوه لكفاهم بهذه التصاريف آية قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويل لمن قرأ هذه الآية فجح بها) المج حقيقة قذف الريق ونحوه
من الفم عدى بالباء لما فيه من معنى الرمي واستعيرها لعدم الاعتبار والاعتداد فان من تشكر فيها
فكأنه حفظها ولم يلقها من فيه * واعلم ان قوله تعالى ﴿والهكم اله واحد لا اله الا هو﴾ اول آية

نزلت في التوحيد بحسب الرتبة اى اقدم توحيد من جهة الحق لا من جهتنا فان اول رتبة التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ افهام الناس نزل الى مقام توحيد الصفات بقوله الرحمن الرحيم ثم الى توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال ان في خلق الآية كذا في التأويلات القاشانية * ومن نتائج صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ يعنى ان الحكمة في خلق هذه الاشياء ان يكون كل شئ مظهر آية من آيات الله ولا فائدة لهذه الاشياء من الآيات المودعة فيها فان فائدتها عائدة الى الانسان لانهم قوم يعقلون الآيات كما قال (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) فالعالم بما فيه خلق بتبعية الانسان لان العالم مظهر آيات الحق والآيات المربيات للانسان والانسان مظهر معرفة الحق ولهذا قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) اى يعرفون فلولم يكن لاجل معرفة الله ما خلق الانسان ولولم يكن لاجل الانسان ما خلق العالم بما فيه كما قال للنبي عليه الصلاة والسلام (لولاك لما خلقت الكون) وكان العالم مرآة يظهر فيه آيات كمال الحق وجلاله والانسان هو المشاهد لآيات الجمال والجلال في مرآة العالم وهو مرآة يظهر فيه مرآة العالم وما يظهر فيه كما قال تعالى (وفي انفسكم أفلا تبصرون) وهذا تحقيق قوله (من عرف نفسه فقد عرف ربه) لان نفسه مرآة جمال ربه وليس احد غير الانسان يشاهد حال ربه في مرآة العالم ومرآة نفسه براءة الحق كما قال (سنريهم آياتنا) الخ فاعرف قدرك لتعرف قدر ربك يامسكين ومما يدل على ان خلق السموات والارض وما بينهما تبع لخلق الانسان قوله عليه الصلاة والسلام (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله) يعنى اذا مات الانسان الذى هو يقول الله الله قامت القيامة فلم يتبق السموات والارض لان وجودهما كان تبعا لوجود الانسان فاذا لم يبق المتبوع مابق التابع كذا في التأويلات النجمية * فعلى السالك ان يصل بالذكر الحقيقى الى المقصود الاصلى فان التوحيد ينفي الباطل وينفي الاغيار * روى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي حصين (كم تعبد اليوم من اله) فقال اعبد سبعا ستا في الارض وواحدا في السماء قال (وأيهم تعبد لرغبتك ورهبتك) فقال الذى في السماء فقال عليه الصلاة والسلام (فيكيفيك اله السماء) ثم قال يا حصين لو اسلمت علمتك ككتين تنفعانك فأسلم حصين ثم قال يا رسول الله علمنى هاتين الكلمتين فقال عليه الصلاة والسلام (قل اللهم ألهمنى رشدى واعذنى من شر نفسى) ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله ﴾ من لا ابتداء الغاية متعلق يتخذ ودون في الاصل ظرف مكان استعمل هنا بمعنى غير مجازا والاتخاذ بمعنى الصنع والعمل متعد الى مفعول واحد وهو هنا قوله ﴿ اندادا ﴾ هى الاصنام التى بعضها انداد لبعض اى امثال او انها انداد الله تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة من حيث انهم كانوا يرجون من عندها النفع والضرر وقصودها بالمسائل وقربوا لها القرابين فارجاع ضمير العقلاء اليها في قوله تعالى (يحبونهم) مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم بما لا يوصف به الا العقلاء او هى الرؤساء الذين يطيعونهم * قال القاضى ولعل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله تعالى فانه قال الصوفية والعارفون كل شئ شغلت به قلبك سوى الله تعالى فقد جعلته في قلبك ندا له تعالى ويدل عليه قوله

تعالى ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ ﴿يَحْبُونُهُمُ﴾ الجملة صفة لانداد اي يعظمونهم ويخضعون لهم ويطيعونهم تعظيم المحبوب واطاعته ﴿كُحِبَّ إِلَهُهُ﴾ اي حبا كائنا مثل حبهم الله تعالى اي يسوون بينه تعالى وبينهم في الطاعة والتعظيم والمقصود من التشبيه ما في الوصف من القوة والضعف والمراد ههنا التسوية وهذه التسوية في التعظيم لاتنافي اقرارهم بربوبيته تعالى كما يدل عليه قوله تعالى ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ﴾ ولفظ المحبة مأخوذ من الحب بالفتح كحبة الحطة والشعر شبه حبة القلب اي سويده بالحب المعروف في كون كل منهما منشأ ومبدأ للآثار العجيبة فاستعير اسم الحب لها ثم اشتق من الحب المستعار للقلب الحب بمعنى ميل القلب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته في اوامره ونواهيه والاعتناء لتحصيل مرضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه من المعاصي ثم فصل محبة المؤمنين بقوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ من حب الكفرة لاندادهم لانه لا يقطع محبتهم لله بخلاف محبة الانداد فانها لا غرض فاسدة موهومة تزول باذني سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلهتهم الى الله تعالى عند الشدائد ويعبدون الصنم زمانا فاذا رأوا صنما يعجبهم اخذوه وطرحوا الاول. وروى ان باهية عملت لها الها من خس فاكلوه عام المجاعة ﴿ولو يرى الذين ظلموا﴾ اي لو يعلم هؤلاء الذين اشرکوا باتخاذ الانداد ووضعها موضع المعبود ﴿أَذِيزُونَ الْعَذَابَ﴾ المعدلهم يوم القيامة اي عاينوه فهي من الرؤية بالعين ﴿أَن الْقُوَّةَ﴾ اي الغلبة والقدرۃ الالهية ﴿لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ نصب حالا والجملة سادة مسد مفعولى يرى ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ عطف على ان القوة لله وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتقطيع الامر فان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب جواز تركه عفوا مع القدرة عليه وجواب لو محذوف اي لو علم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم بشرکهم ان القدرة كلها لله على كل شئ من الثواب والعقاب دون اندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب يوم القيامة لوقعوا من الحسرة والندامة على عبادة الانداد فيما لا يكاد يوصف ﴿اذ تَبَرَّأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ بدل من اذ يرون واصل التبرى التخلص ويستعمل للتفصى والتصل مما تكره مجاورته والمعنى اذ تبرا الرؤساء المتبعون ﴿مَنْ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ اي من الاتباع بان اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعون في الدنيا ويدعونهم اليه من قنن الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ﴾ الواو حالية وقد مضى امره اي تبرا وحال رؤيتهم العذاب ﴿وَقُتِّعَتْ بِهِمُ الْاَسْبَابُ﴾ عطف على تبرا وتوسط الحال بينهما للتنبيه على علة التبرى اي انقرضت عنهم الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحدا والانساب والحاب والاتباع والاستبعا قالباء في بهم بمعنى عن كما في قوله تعالى ﴿فَسَأَلْ بِهِ خَيْرًا﴾ اولسببية اي قطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة او للتعدية اي قطعهم الاسباب كما تقول فرقت بهم الطريق اي فرقتهم ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ حين عاينوا تبرى الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا ﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ﴾ اي ليت لنا رجعة الى الدنيا وعودة ﴿فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ﴾ هناك ﴿كَانْتُمْ بَرَاءُ مَنَا﴾ اليوم اي تبرا مثل تبرئهم فالكاف منصوب المحل على انها صفة مصدر

محذوف ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الاىراء الفظيع وهو نزول العذاب عليهم وتبرى بعضهم من بعض ﴿ يريد الله اعمالهم حسرات عليهم ﴾ اى ندمات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تألم القلب وانحساره عما يؤلمه بحيث يبقى الندم كالحسرة من الدواب وهو الذى انقطعت قوته فصار بحيث لا ينتفع به واصل الحسرة الكشف ومن فات عنه ما يهواه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته فلذلك عبر عن الحسرة التى هى انكشاف القلب عما يهواه بلازمه الذى هو الندم والرؤية ان كانت بصرية تكون حسرات حالا من اعمالهم والمعنى ان اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون اعمالهم الا حال كونها حسرات وأن كانت قلبية فهى ثالث مفاعيل يرى وعليهم يتعلق اما بحسرات والمضاف محذوف اى على تفریطهم او بمحذوف منصوب على انه صفة لحسرات اى حسرات مستولية عليهم فان ما عملوه من الخيرات محبوبة بالكفر فيتحسرون لم ضيعوها وتحسرون على ما فعلوه من المعاصى لم عملوها * قال السدى ترف لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها لواطعوا الله فيقال لهم تلك مساكنكم لواطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين وذلك حين يندمون وتحسرون ﴿ وما هم بخارجين من النار ﴾ لانهم خلقوا لاجلها - روى - انه يساق اهل النار الى النار لم يبق منهم عضو الا لزمه عذاب اما حية تنهشه او ملك يضربه فاذا ضربه الملك هوى فى النار مقدار اربعين يوما لا يبلغ قرارها ثم يرفعه للهب ويضربه الملك فيهوى فاذا بدا رأسه ضربه كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا العذاب فاذا عطش احداهم طلب الشراب فيؤتى بالحميم فاذا دانا من وجهه سقط وجهه ثم يدخل فى فيه فتسقط اضراسه ثم يدخل بطنه فيقطع امعاءه وينضج جلده وهكذا يعذبون فى النار لا يموتون فيها ولا يحيون ولا يخرجون * قال سعيد بن جبير ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من احرق نفسه فى الدنيا على ربوبية الاصنام ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فلا يدخلون لعلمهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين ايدي الكفار ان كنتم احبائى فادخلوا جهنم فيقتحمون فيها وينادى مناد من تحت العرش والذين آمنوا اشد حبا لله لان الله احبهم اولاً ثم احبوه ومن شهد له المعبود بالحجة كانت محبته اتم قال تعالى ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ ومن لم يكن اهلاً لحبة الله ازال طرده العزة الى حبة الانداد وهى كل ما يحب سوى الله فمن وكل الى المحبة النفسانية تعلقت محبته بملائم هوى النفس من الاصنام فكما ان الكفار بعضهم يحبون اللات ويعبدونها وبعضهم يحبون الاولاد ويعبدونها فجأة الاولاد والازواج والاموال تمنع عن محبة الله ومن احب الله يرى ماسواه بنظر العداوة كما قال الحليل عليه السلام فاقهم عدولى الارب العالمين ومن كان فى الازل اهلاً لحبة الله جذبت العناية فتجلى له الحق فانعكست تلك المحبة لمرآة قلبه فلا تتعلق بغير الله لانها من عالم الوحدة فلا تقبل الشركة والاعداء احبوا الانداد بمحبة فانية نفسانية والاحباء احبوا الله بمحبة باقية ربانية بل احبوه بجميع اجزائهم الفانية والباقية اللهم اوصلنا الى حقيقة المحبة واليقين والتمكين ﴿ يا ايها الناس ﴾ نزلت فى قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس ﴿ كلوا مما فى الارض ﴾ اى من بعض ما فيها من اصناف المأكولات لان كل ما فيها لا يؤكل ﴿ حلالا ﴾ حال من الموصول اى حال كونه

حلالا وهو ما انحل عنه عقد الحظر ﴿طيبا﴾ طاهرا من جميع الشبه صفة حلالا او الحلال ما يستطيه الشرع والطيب ما يستطيه الشهوة المستقيمة اى يستلذه الطبع ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ الخطوة بالفتح المرة من نقل القدم وبالضم بعد ما بين قدمى الماشى يقال اتبع خطواته ووطى على عقبه اذا اقتدى به واستن بسنته اى لا تقتدوا بآثاره وطرقه ومذاهبه فى اتباع الهوى وهى وساوسه فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام ﴿انه لكم عدومين﴾ تعليل للنهى اى ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة واما عند متبى الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولى حميم حيث يدلهم على مشتهات نفوسهم ولذا نذ مراداتها المستحسنة فقولاه مبين من ابان بمعنى بان وظهر وجعله الواحدى من ابان المتعدى حيث قال انه عدومين قد ابان عداوته لكم بابانه السجود لايبكم آدم وهو الذى اخرجه من الجنة ﴿انما يأمر﴾ اى يوسوس لكم شبه تسلطه عليهم بآمر مطاع وشبهوا فى قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطبع بمأمر مطيع وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المتقادين له تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشأنهم ﴿بالسوء﴾ وهو كل ماساك فى عاقبتك يطلق على جميع المعاصى سواء كانت من اعمال الجوارح او اعمال القلوب لاشارك كلها فى انها تسوء صاحبها وتحزنه ﴿والفحشاء﴾ من عطف الخاص على العام اى اقبح انواع المعاصى واعظما مساواة فالزنى فاحشة والبخل فاحشة وكل فعلة قبيحة فاحشة واصل الفحش مجاورة القدر فى كل شئ وجعل اليبساوى المغايرة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية سؤا لاغتمام العاقل بها وفحشاء باستقباحه اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية من قيل التوصيف بالمصدر للمبالغة مثل رجل عدل ﴿وان تقولوا﴾ اى يأمركم بان تفقروا ﴿على الله﴾ بانه حرم هذا اوداك ﴿مالا تعلمون﴾ ان الله تعالى امر به وهو اقبح ما امر به الشيطان من القبايح لان وصفه تعالى بما لا ينبغى ان يوصف به من اعظم انواع الكبائر كما ان الفحشاء اقبح انواع السوء * فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك ونحن لانراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسته وكيف وصوله الى القلب * قلنا وهو كلام خفى على ما قيل تميل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل فى جسد ابن آدم لانه جسم لطيف ويوسوس وهوانه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال تعالى ﴿يوسوس فى صدور الناس﴾ ومن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم (اللهم اعمر قلبي من وساوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان) * قال فى اكامل المرجان ونحصر ما يدعوا الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له فى ست مراتب * المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك ومعاداة رسوله فاذا ظفر بذلك من ابن آدم بردانيته واستراح من تعبته معه لانه حصل منتهى امنيته وهذا اول ما يريد من العبد * المرتبة الثانية البدعة وهى احب اليه من الفسوق والمعاصى لان المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب * فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة وهى الكبائر على اختلاف انواعها * فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة وهى الصغائر التى اذا اجتمعت صارت كيزرة والكبائر ربما اهلكت صاحبها كما قال عليه السلام (اياكم ومحقرات الذنوب) فان مثل ذلك مثل قوم نزلوا بفلاة من الارض فجاء كل واحد بمود حطب حتى اوقدوا نارا عظيمة وطبخوا وشبعوا * فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة

الحامسة وهى اشتغاله بالمباحات الى لاثواب فيها ولاعقاب بل عقابها فوات الثواب الذى فات عليه باشتغاله بها . فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة وهى ان يشغله بالعمل المفضول عما هو افضل منه ليزيح عنه الفضيلة ويقوته ثواب العمل الفاضل فيجره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى الفاضل ليتكمن من ان يجره من الفاضل الى الشرور بما يجره من الفاضل السهل الى الافضل الاشق كائنة ركة بالنسبة الى ركتين ليصير اذدياد المشقة سببا لحصول التفرقة عن الطاعة بالكلية * وانما خلق الله ابليس ليميزه الخيثة من الطيب فخلق الله الانبياء لتقتدى بهم السعداء وخلق ابليس لتقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما قابليس دلال وسمسار على النار والحلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل مائنها قال ترك الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمهم وابصارهم ولذا يحب ارباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زينتها لان سمهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبايحها بل استحسنا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشئ يعمى ويصم فعلى العاقل ان يزهّد ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب * قال الحسن البصري الحلال الطيب ما لا سؤال فيه يوم القيامة وهو ما لا بد منه قال النبي عليه السلام (ان الله يهب لابن آدم ما لا بد منه ثوب يوارى به عورته وخبز يرد جوعته وبيت كمش الطير) فقيل يا رسول الله فكيف الملح فقال (الملح مما يحاسب به) وفي التأويلات النجمية الحلال ما اباح الله اكله والطيب ما لم يكن مشوبا بشبهة حقوق الخلق ولا يسرف حظوظ النفس وكل طيب حلال وليس كل حلال طيبا ولهذا قال النبي عليه السلام (ان الله طيب ولا يقبل الا الطيب) يعنى غير مشوب بعبث او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال * واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث القيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة : وفي المتنوى

علم وحكمت زايد ازلقمه حلال * عشق ورقت زايد ازلقمه حلال
چون زلقمه توحسد بينى ودام * جهل وغفلت زايد آترادان حرام
هيچ كندم كارى وجو بردهد * ديدۀ اسبى كه كره خرد دهد
لقمه تخمست وبرش انديشها * لقمه بحر وكوهرش انديشها
زايد ازلقمة حلال اندردهان * ميل خدمت عزم سوى آن جهان
وطلب الحلال بالكسب المشروع سنة الانبياء عليهم السلام * وفي الكسب فوائد كثيرة . منها الزيادة على رأس المال ان عمل للتجارة والزراعة وغرس الاشجار وفيها صدقة لما اكلته الطيور وغيرها . ومنها اشتغال المكتسب بالكسب عن البطالة والهوى . ومنها كسر النفس وصيرورتها قليلة الضمائم . ومنها ان الكسب واسطة الامان من الفقر الذى هو اسوداد الوجه في الدارين ولا يتحرك في الكسب لاجل عياله الا قال له حافظه بارك الله لك في حركاتك وجعل نفقاتك ذخراك في الجنة ويؤمن عليهما ملائكة السموات والارض وافضل الكسب الجهاد ثم التجارة ثم

در اواسط دفتركم در بيان نظم ساحران موسى را كه اول قوعا بنديان

الحرانة ثم الصناعة ﴿واذا قيل لهم﴾ نزلت في مشركي العرب وكفار قريش امروا باتباع القرآن وسائر ما نزل تعالى من الينات الباهرة فجنحوا للتقليد اى واذا قيل للمشر كين من الناس على وجه النصيحة والارشاد ﴿اتبعوا ما نزل الله﴾ كتاب الله الذى انزله فاعملوا بتحليل ما احل الله وتحريم ما حرم الله فى القرآن ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴿قالوا بل﴾ عاطفة للجملة التى تليها على الجملة المحذوفة قبلها ﴿تتبع ما الفينا﴾ اى وجدنا ﴿عليه آباءنا﴾ من اتخاذ الانداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك لانهم كانوا خيرا منا فقلدوا آباءهم فانظروا اليها المقلء الى هؤلاء الحقى ماذا يحبون فقال الله تعالى ردا عليهم بهمزة الانكار والتعجب مع واوالحال بعدها ﴿اولوكان آباؤهم﴾ لما اقتضت الهمزة صدر الكلام والواو وسطه قدر بين الهمزة والواو جملة لتقع الهمزة فى صدرها والمعنى أيتبعونهم ولوكان آباؤهم اى فى حال كون آباؤهم ﴿لا يعقلون﴾ لا يعقلون شيأ من الدين لانهم كانوا يعقلون امر الدنيا ﴿ولا يهتدون﴾ للصواب والحق يبنى هذا منكر مستبعد جدا لان اتباع من لا عقل له ولا هتداء الى طريق الحق لا وجه له اصلا ﴿ومثل﴾ واعظ ﴿الذين كفروا﴾ وداعبهم الى الحق ﴿كمثل﴾ الراعى ﴿الذى ينقى﴾ نعق الراعى والمؤذن بعين مهملة صوت وبالهمزة نعق للغراب والمعنى يصوت ﴿بما لا يسمع﴾ وهو البهائم اى لا يدرك بالاستماع ﴿الادعاء﴾ صوتا من الناعق ﴿ونداء﴾ زجرا مجردا من غير فهم شيء آخر وحفظه كما يفهم العاقل ويحجب * قيل الفرق بين الدعاء والنداء ان الدعاء للقريب والنداء للبعد ويحتمل ان يكون الدعاء اعم من النداء والتشبيه المذكور فى الآية من قيل التشبيه المفرق شبه داعى الكافر بالناعق ونفس الكفرة بالبهائم المنعوق بها ودعاء داعى الكفرة بنعيق الناعق بالبهائم والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا فى وعظهم ودعائهم الى الله وعدم اهتدائهم كمثل الراعى الذى يصيح بالغنم ويكلمها ويقول كلنى واشربنى وارعى وهى لا تفهم شيأ مما يقول لها كذلك هؤلاء الكفار كالبهائم لا يعقلون عنك ولا عن الله شيأ ﴿صم﴾ اى هم صم يعنى كأنهم يتصامعون عن سماع الحق ﴿بكم﴾ بمنزلة الحرس فى ان لم يستجيبوا لما دعوا اليه ﴿عمى﴾ بمنزلة العمى من حيث اعراضهم عن الدلائل كأنهم لم يشاهدوها ثم انه تعالى لما شبههم بفاقدى هذه القوى الثلاث التى يتوسل بها الى تمييز الحق من الباطل واختيار الحق فرع على هذا التشبيه قوله ﴿فهم لا يعقلون﴾ اى لا يكتسبون الحق بما جيلوا عليه من العقل الغريزى لان اكتسابه انما يكون بالنظر والاستدلال ومن كان كالاصم والاعمى فى عدم استماع الدلائل ومشاهدتها كيف يستدل على الحق ويعقله ولهذا قيل من فقد حسا فقد فقد علما وليس المراد نفى اصل العقل لان نفيه رأسا لا يصلح طريقا للذم وهكذا لا ينفع الوعظ فى آخر الزمان لان آذان الناس مسدودة عن استماع الحق واذهانهم مسدودة عن قبوله : ونعم ما قال السعدى

فهم سخن چون نكند مستمع * قوت طبع از متكلم مجوى

فسحت ميدان ارادت بيار * تابزند مرد سخن كوى كوى

وفى قوله تعالى ﴿ولوكان آباؤهم﴾ الآية اشارة الى قطع النظر عن الاسلاف السوء واتباع اهل الاهواء المختلفة والبعد الذين لا يعقلون شيأ من طريق الحق وضلوا فى تيه محبة الدنيا ويدعون

انهم اهل العلم وليسوا من اهله اتخذوا العلم مكسبا للمال والجاه وقطعوا الطريق على اهل
الطلب قال تعالى في بعض الكتب المتزلة [لاتسألن عن عالم قد اسكره حب الدنيا فاولئك قطاع
الطريق على عبادي] فمن كان على جادة الحق وصراط الشريعة وعنده معرفة سلوك مقامات
الطريقة يجوز الاقتداء به اذ هو من اهل الاهتداء الى عالم الحقيقة دون مدعى الشيوخة بطريق
الارث من الآباء ولا حظ لهم من طريق الاهتداء فانهم لا يصلحون للاقتداء : قال السعدي

جو كنعانرا طيبت بي هنر بود * پير زادكي قدرش نيفرود

هنر بنای ا کرداری نه کوهر * کل ازخارست و ابراهيم از آذر

وفي التأويلات النجمية ان (مثل الذين كفروا) كان في عالم الارواح عند الميثاق اذ خاطبهم الحق
بقوله ألسنت بربكم (كمثل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء) لانهم كانوا في الصف الاخير
اذ الارواح كانوا جنودا مجندة في اربعة صفوف فكان في الصف الاول ارواح الانبياء عليهم
السلام وفي الثاني ارواح الاولياء وفي الثالث ارواح المؤمنين وفي الرابع ارواح الكافرين
فاحضرت الذرات التي استخرجت من ظهر آدم من ذرياته واقامت كل ذرة بازاء روحها
فخاطبهم الحق ألسنت بربكم فالانبياء سمعوا كلام الحق كفاحا بلا واسطة وشاهدوا انوار جماله
بلا حجاب ولهذا استحقوا ههنا النبوة والرسالة والمكاملة والوحي الله اعلم حيث يجعل رسالته
والاولياء سمعوا كلام الحق وشاهدوا انوار جماله من انوار حجاب ارواح الانبياء ولهذا ههنا احتاجوا
لمتابعة الانبياء فصاروا عند القيام باداء حق متابعتهم مستحقين الالهام والكلام من وراء الحجاب
والمؤمنون سمعوا خطاب الحق من وراء حجاب الانبياء وحجاب ارواح الاولياء ولهذا آمنوا بالغيب
وقبلوا دعوة الانبياء وان بلغتهم من وراء حجاب رسالة جبريل وحجاب رسالة الانبياء فقالوا سمعنا
واطعنا ونمايدل على هذه التقريرات قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
حجاب) يعني الاولياء (او يرسل رسولا) يعني المؤمنين والكفار لما سمعوا من الخطاب نداء من وراء
الحجاب الثلاثة كانوا كمثل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء فاشاهدوا من انوار كمال الحق
لا قليلا ولا كثيرا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وما فهموا شيئا من كلام الحق الا انهم سمعوا
من ذرات المؤمنين من وراء الحجاب لما قالوا بلى فقالوا بالتقليد ولهذا ههنا قدوا ما لقوا عليه
آباءهم لقوله تعالى (انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) فلما تعلق ارواحهم
بالاجساد وتكدرت بكدورات الحواس والقوى النفسانية واطلمت بظلمات الصفات الحيوانية
وران على قلوبهم ما كانوا يكسبون من التمتع البهيمية والآخلاق الشيطانية والذات الجسمانية
اصمهم الله واعمى ابصارهم فهم الآن (صم) عن استماع دعوة الانبياء بسمع القبول (بكم)
عن قول الحق والاقرار بالتوحيد (عمى) عن رؤية آيات المعجزات (فهم لا يعقلون) ابدا لانهم
ابطلوا بالرين صفاء عقولهم الروحانية وحرموا من فيض الانوار الربانية : قال الصائب
چرا زغير شكایت کنم که همجو حباب * همیشه خانه خراب هوای خویشتم
وفي المتنوى :

کرچه ناصح را بود صد داعیه * بندرا اذنی بیاید واعیه

توبصد تلطف پنداش میدهی * اوز پندت میکند بملوتهی
 يك كس نامستمع زاستیزورد * صدكس كوينده را عاجز كند
 ذاتیا ناصح تر و خوش لهجه تر * کی بود که رفت دمشان در حجر
 زانچه كوه و سنك دركار آمدند * می نشد بدبخت را بكشاده بند
 آنچنان دلها كه بدشان ماومن * نعتشان شد بل اشد قسوة

فعلى العاقل ان يتدارك حاله بسلوك طريق الرضى والتدم على ماضى ويزكى نفسه عن سفساف
 الاخلاق ويصنى قلبه الى ان تنعكس اليه انوار الملك الخلاق وذلك لا يحصل غالبا الا بتربية
 كامل من اهل التحقيق لان المرء محجوب عن ربه وحجاب الغفلة وهى وان كانت لا ترفع ولا تزول
 الا بفضل الله تعالى لكنه باسباب كثيرة ولا اهتداء الى علاج المرض الا باشارة حكيم حاذق وذلك
 هو المرشد الكامل فاذا يزول الرين عن القلب وتفتح روزنة البال الى النيب فيكون اقرار
 السالك تحقيقا لا تقليدا وتوحيد تجريدا وتقييدا فينثذ بعكس الامر فيكون اصم عن سماع
 اخبار ماسوى المحبوب الحقيقى ابكم عن افشاء سر الحقيقة اعشى عن رؤية الاغيار فى هذه الدار
 الفانية اللهم خلصنا من التقليد واوصلنا الى حقيقة التوحيد انك حميد مجيد ﴿ يا ايها الذين آمنوا
 كلوا ﴾ ﴿ رزقكم ﴾ ﴿ من طيبات ما رزقناكم ﴾ اى من حلالاته لان ما رزقناكم اعم من الحلال
 والحرام عند اهل السنة او من لذياته لانه اعم ايضا من المستلذ والمستكره * قال ابن الشيخ
 وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام واولى من حمله على الحلال الطاهر من الشبهة لان المقام
 مقام الامتنان بما رزقه من لذائذ الاحسان وطلب شكر النعم المنان والطيب له ثلاثة معان المستلذ
 طبعيا والمباح شرعا والطاهر وضعا وفى الآية اشارة الى انه لا بأس بالتفكه بأنواع الفواكه لانها
 من الطيبات وتركه افضل لئلا ينقص من درجته ويدخل تحت قوله تعالى ﴿ اذهبتم طيباتكم
 فى حياتكم الدنيا ﴾ والامر باكل الطيبات لفائدتين . احديهما ان يكون اكلهم بالامر لا بالطبع
 فيمتازون عن الحيوانات ويخرجون من حجاب الظلمة الطبع بنور الشرع . والثانى ليشبههم باثمار
 امر الاكل ﴿ واشكروا لله ﴾ الذى رزقكموها واحلها لكم والشكر صرف العبد جميع
 اعضائه الظاهرة والباطنة الى ما خلقت لاجله وهذا الامر ليس امر اباحة بل هو للايجاب
 اذ لا شك فى انه يجب على العاقل ان يعتقد بقلبه ان من اوجده وانعم عليه بما لا يحصى من نعم الجليلة
 مستحق لغاية التعظيم وان يظهر ذلك بلسانه وبسائر جوارحه ﴿ ان كنتم اياه تعبدون ﴾ اى
 ان كنتم مؤمنين بالله ومخصصين الله بالعبادة فاشكروا له فان الايمان يوجب ذلك وهو من شرائطه
 وهو مشهور فى كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذى عرف انه يحبه ان كنت لى محبا فافعل كذا
 فيدخل حرف الشرط فى كلامه تحريكه على ما يؤمر به واعلاما انه من شرائط المحبة وليس المراد
 ان انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فان من لا يفعل هذه العبادة يجب الشكر عليه ايضا
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم (يقول الله تعالى انى والانسان والجن لى نبأ عظيم اخلق وبعيد غيرى
 وارزق ويشكر غيرى) : قال السعدى

مكن كردن از شكر منم ميسج * كه روز پسین سر بر ارى بهیج

﴿ اثم احرم عليكم الميتة ﴾ اى مامات بغير ذكاة بما يذبح والسماك والجراد مستثنيان بالعرف لانه اذا قيل فلان اكل ميتة لم يسبقا الى الفهم ولا اعتبار للعادة قالوا من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحنث وان اكل لحما في الحقيقة قال الله تعالى ﴿ لتأكلوا منه لحما طريا ﴾ والمراد بتحريم الميتة تحريم اكلها وشرب لبنها او الانتفاع بها لان الاحكام الشرعية انما تتعلق بالافعال دون الاعيان ﴿ والدم ﴾ الجارى والكبد والطحال مستثنيان ايضا بالعرف فهما حلالان ﴿ ولحم الخنزير ﴾ قد انعقد الاجماع على ان الخنزير حرام لعينه فيكون جميع اجزائه محرما واثما خص الله لحمه بالذكر لانه معظم ما ينتفع به من الحيوان فهو الاصل وماعداه تبع له ﴿ وما اهل به لغير الله ﴾ اى وحرّم ما رفع به الصوت عند ذبحه للصنم واصل الاهلال رفع الصوت وكانوا اذا ذبحوا لا لهتهم يرفعون اصواتهم بذكرها ويقولون باسم اللات والعزى فجري ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح وان لم يجهر بالتسمية مهل * قال العلماء لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذيخته ميتة وذبايح اهل الكتاب تحل لنا لقوله تعالى ﴿ وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم ﴾ الا ان سموا غير الله فانها حينئذ لا تحل لهذه الآية فان قوله تعالى ﴿ وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم ﴾ واثما خص الله لحمه على العام ﴿ فمن ﴾ يحتمل ان تكون شرطية وموصولة ﴿ اضطر ﴾ اى احوج وألجئ الى اكل شئ مما حرم الله بان لا يجد غيرها وجد ان الاضطرار ان يخاف على نفسه او على بعض اعضائه التلف ﴿ غير ﴾ نصب على الحال فانه اذا صلح في موضع لافهو حال وان صلح في موضع الا فهو استثناء والافهو صفة وذو الحال ههنا فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر تقديره فمن اضطره احد امرين الى تناول شئ من هذه المحرمات احدهما الجوع الشديد مع عدم وجدان مأكول حلال يسد رمقه وثانيهما الاكراه على تناوله فتناول واكل حال كونه غير ﴿ باع ﴾ على مضطر آخر بأن حصل ذلك المضطر الآخر من الميتة مثلا قدر ما يسد به جوعته فأخذه منه وفرد بأكله وهلك الآخر جوعا وهذا حرام لان موت الآخر جوعا ليس اولى من موته جوعا ﴿ ولا عاد ﴾ من العدو وهو التعدى والتجاوز في الامر لما حمله فيه اى غير متجاوز حد الشبع عند الاكل بالضرورة بان يأكل قدر ما يحصل به سد الرمق والجوعة ﴿ فلا اثم عليه ﴾ في تناوله عند الضرورة ﴿ ان الله غفور ﴾ لما اكل في حال الاضطرار ﴿ رحيم ﴾ بترخيصه ذلك ولم يذكّر في هذه الآية سائر المحرمات لانها ليست لحصر المحرمات بل هذه الآيات سبقت لتهيئهم عن استحلال ما حرم الله وهم كانوا يستحلون هذه الاشياء فكانوا يأكلون الميتة ويقولون تأكلون ما اثم ولا تأكلون ما اثم الله وكذا اياكلون الدم ولحم الخنزير وذبايح الاصنام فيبين انه حرمها فالمراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقا * وقيل ذكر الميتة يتناول المتردية وهى الساقطة في بئر او ماء او من علوا والمنخقة وهى ما اختنق بالشبكة او بحبل او خنق خانق والموقوذة وهى المضروبة بالحشب والنطيحة وهى المنطوحة وما اكل السبع ومتروك التسمية عمدا ونحوها ويكره عشرة من الحيوان الدم والعدة والقلب والدبر والذكر والحصيتان والمرارة والمثانة ونخاع الصلب اما الدم فلقول تعالى ﴿ حرمتم عليكم الميتة والدم ﴾ واما ما سواه فلانها من الحباث * قال الشيخ الشهير بأفاده اقدى ذكر

ان النبي عليه السلام لم يأكل كل الطحال ولا الكلى ولا الثوم وان لم يمنع عن اكلها فلاولى ان لا تؤكل
 اقتفاء لاثره ثم قيل في وجهه ان المنى اذا نزل لم ينزل الا بعد اتصاله بالكلى . واما الطحال فلا أنه
 من اطعمة اهل النار كذا في واقعات الهدائي قدس سره ومن امتنع من الميتة حال المحمصة او صام
 ولم يأكل حتى مات اثم بخلاف من امتنع من التداوى حتى مات فانه لا يأثم لانه لا يقين بان هذا الدواء
 يشفيه ولعله يصح من غير علاج * وذكر في الاشياء والنظائر انه يرخص للمريض التداوى
 بالنجاسات وبالحمر على احد القولين واختار قاضى خان عدمه واساغة اللقمة بها اذا غص اتفاقا
 واباحة النظر للطبيب حتى للعورة والسواطين انتهى ويحل للعطشان شرب الحمر حالة الاضطراب
 على مانص عليه في الحانية ومقال الصدر الشهيد من ان الاستشفاء بالحرام حرام فهو غير مجرى
 على اطلاقه لان الاستشفاء بالحرم انما لا يجوز اذا لم تعلم ان فيه شفاء واما اذا علم ذلك وليس له دواء
 آخر غيره يجوز له الاستشفاء ومعنى قول ابن مسعود رضى الله عنه ان الله لم يجعل شفاءكم فيما
 حرم عليكم يحتمل ان عبد الله قال ذلك في داء عرف له دواء غير محرم لانه حينئذ يستغنى
 بالحلال * عن الحرام وفي التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم للتداوى اذا اخبره طبيب مسلم
 ان شفاؤه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه كذا في شرح الاربعين حديثا العلامة الروم ابن الكمال *
 والاشارة في قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة) انه كاحرم على الظواهر هذه المعهودات حرم
 على البواطن شهود غير الله فالميتة هي جيفة الدنيا (والدم) هي الشهوات النفسانية قال عليه السلام
 (ان الشيطان ليجرى في ابن آدم مجرى الدم) ولولا ان الشهوات في الدم مستكنة لما كان للشيطان
 اليه سبيل ولهذا قال عليه السلام (سدوا مجارى الشيطان بالجوع) لان الجوع يقطع مادة الشهوات
 (ولحم الخنزير) اشارة الى هوى النفس وتشبيه النفس بالخنزير لغاية حرصها وشرها وخستها
 وخبائثه ظاهرها وباطنها (وما اهل به لغير الله) هو كل ما يتقرب به الى الله من الطاعات البدنية
 والخيرات المالية من غير اخلاص لله وفي الله بل للرياء والسمعة في سبيل الهوى (فمن اضطر)
 اما لضرورة الحاجة النفسانية واما لضرورة امر الشرع باقامة احكام الواجبات عليه فليشرع
 في شئ مما اضطر اليه (غير باغ) اى غير حريص على الدنيا وجمعها من الحرام والحلال وغير مولى
 على الشهوات بالحرام والحلال وغير مقبل الى استيفاء حظوظ النفس في الحرام والحلال وغير
 مواظب على الرياء في الطاعات والخيرات من السنن والبدع (ولا عاد) اى غير متجاوز من الدنيا
 حد القناعة وهي ما يسد الجوعة ويستر العورة (فلا اثم عليه) على من قام بهذه الشرائط
 (ان الله غفور رحيم) يغفر للعاملين له بآثار الرحمة والقائمين به بانوار الرحمة والمآحين فيه باوصاف
 الرحمة التقطته من التأويلات النجمية * والغفور والغفار هو الذى اظهر الجميل وستر القبيح
 والذنوب من جملة القبائح التى سترها باسباب الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في
 الآخرة وحظ العبد من هذا الاسم ان يستر من غيره ما يحب ان يستتره وقد قال عليه السلام
 (من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة) والمقتاب والمتجسس والمسكافى على
 الاساءة بمعزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفتش من خلق الله الا احسن ما فيه
 كإروى عن عيسى عليه السلام انه مر مع الحواريين بكلب قد غلب نته فقالوا ما ننتن هذه الجيفة

فقال عليه السلام ما احسن بياض اسنانها تنبئها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسن كذا في شرح الاسماء الحسنی للامام الغزالي قدس سره ﴿ ان الذين ﴾ نزلت في احبار اليهود فانهم كانوا يرجون ان يكون النبي المنعوت في التوراة منهم فلما بعث الله نبيا محمدا عليه السلام من غيرهم غيروا نعته حتى اذا نظر اليه السفلة يجدونه مخالفا لصفة محمد عليه السلام فلا يتبعونه فلا تزول رياستهم ﴿ يكتُمون ما ازل الله من الكتاب ﴾ حال من العائد المحذوف اى انزله الله حال كونه من الكتاب وهو التوراة المشتمل على نعت محمد عليه السلام ﴿ ويشترُون به ﴾ اى بدل المنزل المكتوم ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اى يأخذون عوضا حقيرا من الدنيا يعنى المآكل التي يصيبنها من سفلتهم ﴿ اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ﴾ اما في الآخرة فظاهر لانهم لا يأكلون يوم القيامة الا عين النار عقوبة لهم على اكلهم الرشوة في الدنيا واما في الدنيا فبأكل سببها فان اكلهم ما اخذوه من اتباعهم سبب مؤد الى ان يعاقبوا بالنار فاطلاق النار عليه من قيل اطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى في بطونهم ملئ بطونهم يقال اكل في بطنه واكل في بعض بطنه يعنى ان المقصود من ذكر بطونهم متعلقا بقوله يأكلون انما هو بيان محل الاكل ومقر المأكل فلما لم يقل يأكلون في بعض بطونهم علم ان محل الاكل هو تمام بطونهم فلزم امتلاءها ففيه مبالغة كأنهم ما كانوا متكئين على البطون عند الاكل فملأوا بطونهم ﴿ ولا يكلمهم الله يوم القيمة ﴾ اى لا يكلمهم الله بطريق الرحمة غضبا عليهم فليس المراد به نفي الكلام حقيقة لئلا يتعارض بقوله تعالى ﴿ فوردك لنسألتهم اجمعين ﴾ ونحوه بل هو كناية عن الغضب لان نفي الكلام لازم للغضب عرفا وعادة الملوك عند الغضب انهم يعرضون عن المفضوب عليهم ولا يكلمونهم كما انهم عند الرضى يتوجهون اليهم بالملاطفة ﴿ ولا يزكهم ﴾ لا يثنى عليهم ولا يظهرهم من دنس الذنوب يوم يطهر المؤمنين من ذنوبهم بالمغفرة ﴿ ولهم عذاب اليم ﴾ وجع دائم مؤلم ﴿ اولئك ﴾ المشترون بكتاب الله ثمنا قليلا ليسوا بمشترين للثمن وان قل بل ﴿ الذين اشتروا ﴾ بالنسبة الى الدنيا ﴿ الضلالة ﴾ التي ليست مما يمكن ان يشتري قطعا ﴿ بالهدى ﴾ الذي ليس من قيل ما يبذل بمقابلة شئ وان جل ﴿ والعذاب ﴾ اى اشتروا بالنظر الى الآخرة العذاب الذي لا يتوهم كونه من المشتري ﴿ بالمغفرة ﴾ التي يتنافس فيها المتنافسون ﴿ فما صبرهم على النار ﴾ اى ما صبرهم على اعمال اهل النار حين تركوا الهدى وسلكوا مسالك الضلال فالمراد بالنار سببها اطلق عليه اسم النار للملازمة بينهما ومعنى التعجب راجع الى العباد فهو تعجب اى ايقاع للمخاطب في المعجب لا امتناع التعجب في شأنه تعالى لان التعجب منشأ الجهل بالسبب فانهم قالوا التعجب انفعال النفس مما خفي سببه وخرج عن نظائره فلا يجوز على الله تعالى ﴿ ذلك ﴾ العذاب بالنار ﴿ بان الله ﴾ اى بسبب انه ﴿ نزل الكتاب ﴾ اى جنس الكتاب ﴿ بالحق ﴾ اى حال كونه ملتبسا بالحق فلا جرم يكون من يرفضه بالكذب والكتمان ويركب متن الجهل والغواية مبتلى بمثل هذا من افاين العذاب ﴿ وان الذين اختلفوا في الكتاب ﴾ اى في جنس الكتاب الالهى بان آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعضها او في التوراة بان آمنوا ببعض

آياتها وكفروا ببعض كالايات المغيرة المشتملة على امر بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعمته الكريمة اوفى القرآن بان قال بعضهم انه شعر وبعض سحر وبعض كهانة ﴿لني شقاق بعيد﴾ اى خلاف بعيد عن الحق والصواب مستوجب لاشد العذاب * اعلم ان في هذه الآيات وعيدا عظيما لكل من يكتسب الحق لغرض فاسد دنيوى فليحذروا اى العلماء ان يكتسبوا الحق وهم يعلمون وانما يكتسبونه عن الملوك والامراء والوزراء وارباب الدنيا اما خوفا من اتضاع مرتبتهم ونقصان قدرهم عندهم واما طموحا الى احسانهم واولانهم شركاؤهم في بعض احوالهم من حب الدنيا وجمعها والحرص في طلبها او طلب مناصبها وحب رياستها او بالنعم في الماء كحل والمشروب والملبوس والمركوب والمسكن والاواني والآلات اللينة والامثلة والزينة في كل شئ والخدم والحيول وغير ذلك فمن ذلك يداهون ويأكلون ثمنا قليلا ولا يأكلون الا النار الحرس والشهوة والحسد التي تطلع على الافئدة وتأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب * واعلم ان في كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع شررا يجتنب من نار السعير فتحصل في قلب العبد تلك النار في الحال وفي التي تصدر من العبد على وفق الشرع شررا يجتنب من نار المحبة فتظهر في القلب فتحرق كل محبوب غير الله في قلب كما ان نار السعير تحرق في القلب الحسنات والاخلاق الحميدة فيأكلون نارا في الحال وانما قال مايا كلون في بطونهم الا النار لان فسادهم كان في باطل فكان عذابهم في البطون وانما لا يكلمهم الله يوم القيامة لانهم كتموا كلام الله في الدنيا ولا تكلموه بالصدق فكان جزاء سيئة سيئة مثلها وانما لا يذكهم لان تزكية النفس للانسان مقدرة من الايمان والاعمال الصالحة بصدق النية من تهذيب الاخلاق باداب الشرع فاولئك المداهون من العلماء هم الذين اشتروا حب الدنيا بهدى اظهار الحق وآثروا الخلق على الحق والمداهنة على افضل الجهاد قال عليه السلام (ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) وانما كانت افضل لان الجهاد بالحجة والبرهان جهاد أكبر بخلاف الجهاد بالسيف والسنان فانه جهاد اصغر ومدار كتمان الحق حب الدنيا وحبها رأس كل خطيئة * قال الحسن ان الزبانية الى فسقة حملة القرآن اسرع منهم الى عبدة الاوثان فيقولون ربنا ما بانا يتقدمون لنا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران ميين وكان دائما في منازعة الشيطان - كما حكى - ان رجلا قال للشيخ ابى مدين ما يريد منا الشيطان شكايته منه فقال الشيخ انه جاء قبلك وشكائكك وقال اعلم انه سيسكنونى ولكن الله ملكنى الدنيا فمن نازعنى في ملكى لا تسلى بدون ايمانه فمن كف يده عن الدنيا وزينتها فقد استراح من تعبها ومحتها - وحكى - ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقتاتون بنبات الارض ويشغلون بالطاعة فأرسل ذا القرنين الى ملكهم فقال ما لى حاجة الى محبة ذى القرنين فجاء ذا القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عنكم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تشبع احدا فجعلنا القبور عندنا حتى لانسى الموت ثم اخرج رأس انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيئات ثم اخرج رأسا آخر وقال ايضا هذا

رأس ملك عادل مشفق فقبضه واسكنه جنته ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من أى الرأسين يكون رأسك فبكى ذوا القرنين وقال ان ترغب فى صحبتى شاطرك مملكتى وسلمت اليك وزارنى فقال هيهات وقال ذوا القرنين ولم قال لأن الناس اعداؤك بسبب المال والمملكة وجميعهم احبابى بسبب القناعة : قال السعدى قدس سره

در كوشه قناعت نان باره وپينه * در پيش اهل معنى بهتر زصد خزينه

﴿ ليس البر ﴾ هو كل فصل مرضى يفضى بصاحبه الى الجنة ﴿ ان تولوا ﴾ اى ان تصرفوا يا اهل الكتباين ﴿ وجوهكم ﴾ فى الصلاة ﴿ قبل المشرق والمغرب ﴾ اى مقابلهما ظرف مكان لقوله تولوا والبر منصوب على انه خبر مقدم وان تولوا اسمها لكونه فى تأويل المصدر والمصدر المؤول اعرف من المحلى باللام وهو يشبه الضمير من حيث انه لا يوصف ولا يوصف به فالاولى ان يجعل الاعرف اسما وغير الاعرف خبرا وذلك ان اليهود والنصارى اكثروا الخوض فى امر القبله حين حول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين ان البر هو التوجه الى قبلته فرد عليهم وقيل ليس البر ما اتم عليه فانه منسوخ خارج من البر ﴿ ولكن البر ﴾ المعهود الذى يبنى ان يهتم بشأنه ويحجد فى تحصيله ﴿ من ﴾ اى بر من على حذف المضاف لان اسم لكن من اسماء المعاني وخبرها من اسماء الاعيان فامتنع الحمل لذلك ﴿ آمن بالله ﴾ وحده ايمانا بريئا من شائبة الاشراك لا كايمن اليهود والنصارى المشركين بقولهم عزيز ابن الله وقولهم المسيح ابن الله وقدم الايمان بالله فى الذكر لانه اصل لجميع الكمالات العلمية والعملية ﴿ واليوم الآخر ﴾ اى بالبعث الذى فيه جزاء الاعمال على انه كائن لاحالة وعلى ما هو عليه لا كايؤمنون من انهم لا تمسهم النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء ويشفعون لهم فالبر هو التوجه الى المبدأ والمعاد اللذين هما المشرق والمغرب فى الحقيقة ولما كان الايمان باليوم الآخر متفرعا على الايمان بالله لانا ما لم نعلم باستحقاقه الالهية وقدرته على جميع الممكنات لا يمكننا ان نعلم صحة الخسر والنشر وكان الايمان به عقيب الايمان بالله وداعيا الى الانقياد بالله فى جميع ما امر به ونهى عنه خوفا وطعما ذكر الايمان به عقيب الايمان بالله ﴿ والملائكة ﴾ كلهم بانهم عباد الله ليسوا بهذكور ولا اناث ولا بشر ولا اولاد الله مكرمون عنده متوسطون بينه وبين انبيائه بالقاء الوحي وانزال الكتب واليهود اخلوا بذلك حيث اظهروا عداوة جبريل ﴿ والكتاب ﴾ اى بحسن الكتاب الالهى الذى من افراذه الفرقان واليهود اخلوا بذلك لانه مع قيام الدليل على ان القرآن كتاب الله تعالى ردوه ولم يقبلوه ﴿ والبين ﴾ جميعا بانهم المبعوثون الى خلقه والقائمون بحجه والصادقون عنه فى امره ونهيه ووعدوه وعيده واخباره من غير تفرقة بين احد منهم واليهود اخلوا بذلك حيث قتلوا الانبياء وطعنوا فى نبوة محمد عليه السلام * واعلم ان الايمان بالملائكة والكتاب مؤخر عن الايمان بالبينين لانه قدم الايمان بهما فى الذكر رعاية للترتيب بحسب الوجود الخارجى ولم ينظر الى الترتيب فى العلم فان الملك يوجر اولاً ثم يحصل بواسطته نزول الكتاب الى الرسل فتدعو الرسل الى ما فيها من الاحكام وهذا اى الايمان بالأمور الخمسة المذكورة اصول الدين

وقواعد العقائد ﴿ وآتى المال ﴾ اى الصدقة من ماله ﴿ على حبه ﴾ حال من الضمير فى آتى والضمير الجرور للمال اى آتاه كأئنا على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل أى الصدقة افضل قال (ان تؤتيه وانت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان) : قال السعدى قدس سره

بريشان كن امروز كنجنه جست * كه فردا كليدش نه در دست تست
كنون بر كف دست نه هر چه هست * كه فردا بدن دان كزى پشت دست

﴿ ذوى القربى ﴾ مفعول اول لا آتى بدلالة الحال وقدمهم لانهم احق بالصدقة لقوله عليه السلام (صدقتك على المسلمين صدقة وعلى ذى رحمك ائتمان) لانها صدقة وصلة وقال ايضا (افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح) ﴿ واليتامى ﴾ الفقراء منهم لا الاغنياء وقدم اليتامى على سائر المصارف لان الضمير الفقير الذى لا والد له ولا كاسب اشد احتياجا من المساكين ومن ذكر بعدهم ﴿ والمساكين ﴾ جميع مسكين والمسكين ضربان من يكف عن السؤال وهو المراد ههنا ومن ينسبط ويسأل وهذا القسم داخل فى قوله والسائلين وهو مبالغة الساكن فان المحتاج يزاد سكونه الى الناس على حسب ازدياد حاجته ﴿ وابن السبيل ﴾ اى المسافر البعيد عن ماله وسمى به لملازمته كما تقول للص القاطع ابن الطريق والمعمّر ابن الليالى ولطير الماء ابن الماء والضيف لانه جاء من السبيل فكأنه ولد منه قال صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) وايضا (اكرموا الضيف ولو كان كافرا) ﴿ والسائلين ﴾ الذين الجأتهم الحاجة والضرورة الى السؤال وفى الحديث (للسائل حق ولو جاء على ظهر فرسه) : قال السعدى قدس سره

نه خواهنده بر در ديكران * بشكرانه خواهنده از درمرا

﴿ وفى ﴾ تخليص ﴿ الرقاب ﴾ بمعاونة المكاتبين جمع رقبة وهى مؤخر العنق واشتقاقها من المراقبة لانها مكان مراقبة الرقيب المشرف على القوم واذ قيل اعتق الله رقبته يراد ان الله تعالى خلصه من مراقبة العذاب اياه . وقيل المراد بهم ارقاء يشتريهم الاغنياء لاعتاقهم . وقيل المراد بهم الاسارى فان الاغنياء يؤتون المال فى تخليصهم فهذا هو البر ببذل الاموال على وفق مراد الله تعالى الى المصارف المذكورة واليهود اخلوا بذلك لانهم اكلوا اموال الناس بالباطل حيث كنتموا دلائل حقية الاسلام على اتباعهم واشتروا به ثمنا قليلا وعوضا يسيرا وهو ما يعود اليهم من هدايا السفلة ﴿ واقام الصلوة ﴾ المفروضة عطف على صلة من اى من آمن وآتى واقام واليهود كانوا يمنعون الناس من الصلاة والزكاة ﴿ وآتى الزكاة ﴾ المفروضة على ان المراد بماسر من ايتاء المال للتفيل بالصدقة قدم على الفريضة مبالغة فى الحث عليه او الاول لبيان المصارف والثانى لبيان وجوب الاداء ﴿ والموفون ﴾ عطف على من آمن فانه فى قوة ان يقال ومن اوفوا ﴿ بمهدم ﴾ من الاوامر والنواهي او النذور ﴿ اذا عاهدوا ﴾ فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين الناس اذا وعدوا وانجزوا واذا حلفوا او نذروا او فوا واذا قالوا صدقوا واذا ائتمنوا ادوا وفى الحديث (من اعطى عهد الله ثم نقضه فالله لا ينظر اليه) اى انقطع نظره عنه (ومن اعطى ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم غدر فالتبى خصمه يوم القيامة) واليهود نقضوا العهد

قال الله تعالى (واوفوا بعهدي اوف بعهديكم) : وفي المتنوى

چون درختست آدمی و بیخ عهد * بیخ را تیمار می باید بجهد
عهد فاسد بیخ پوسیده بود * و زمار لطف پریده بود
شاخ و برگ نخل اگر چه سبز بود * با فساد بیخ سبزی نیست سود
و ز ندارد برگ سبز و بیخ هست * عاقبت بیرون کند صد برگ دست
تو مشو غره بلمش عهد جو * علم چون قشر است و عهدش مغز او

﴿والصابرين﴾ منصوب على المدح اى بتقدير اعنى وهو فى الحقيقة والمعنى عطف على من آمن لكن غير سبكه تنبيها على فضيلة الصبر ومزيتها اى واعنى الذين صبروا ﴿فى البأساء﴾ اى فى الفقر والشدة ﴿والضراء﴾ اى المرض والزمانة ﴿وحين البأس﴾ منصوب بالصابرين اى وقت الشدة والبأس شدة القتال خاصة وهو فى الاصل مطلق الشدة وزيادة الحين للاشعار بوقوعه احيانا وسرعة انقضائه واهل الكتاب اخلوا بذلك حيث كانوا فى غاية الخوف والجبن والحاصل انه لما حوت القبة وكثر خوض اهل الكتاب فى نسخها صار كأنهم قالوا مدار البر والطاعة هو الاستقبال فانزل الله هذه الآية كأنه تعالى قال ما هذا الخوض الشديد فى امر القبة مع الاعراض عن كل اركان الدين فصفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل الا بجموع الامور المذكورة ﴿اولئك﴾ اى اهل هذه الصفة ﴿الذين صدقوا﴾ فى الدين واتباع الحق وتحرى البر حيث لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الاحوال ﴿واولئك هم المتقون﴾ عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الاشارة لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم والآية جامعة للكمالات الانسانية باسرها دالة عليها صريحا او ضمنا فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة فى ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن الى والتبيين الى الثانى بقوله واتى المال الى وفى الرقاب الى الثالث بقوله واقام الصلوة الى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظرا الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق واليه يشير قوله عليه السلام (من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان) * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة قيل فى قلبى احسن اخلاق المرء فى معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه فى معاملته مع الخلق العفو والسخاء انتهى كلامه * وحب المال من اغلب اخلاق النفس وكذا العجلة من الاخلاق الرديئة ولذلك قيل ان الصبر افضل من الشكر وفى الخبر (يؤتى بأشكر اهل الارض ليجزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصابر فيقول الله هذا انعمت عليه فشكر وابتليت فصبرت لاضعف لك الاجر فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين) والتحقيق ان تهذيب النفس انما يكون بالتوحيد بطريقه المخصوص كما ان اصل الايمان انما يحصل بالتوحيد والشهادة ﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى﴾ الخطاب لائمة المؤمنين اوجب الله تعالى على الامام وعلى من يجرى مجراه ويقوم مقامه اقامة القصاص والتقدير يا ايها الائمة فرض عليكم استيفاء القصاص ان اراد ولى الدم استيفاءه ويحتمل ان يكون الخطاب متوجها على القاتل والمعنى يا ايها

در اوقات جنگ در میان عدوان علم و بیگانه زیستن با اولیای اله

القاتلون عمدا كتب عليكم تسليم انفسكم عند مطالبة الولي بالقصاص وذلك لان القاتل ليس له ان يتمتع عن القصاص لكونه حق العبد بخلاف الزاني والشارب فان لهما الهرب من الحدود لكون ماعليهما من الحق حق الله تعالى والقصاص ان يفعل بالانسان مثل ما فعل فهو عبارة عن التسوية والمماثلة في الانفس والاطراف والجراحات . والقَتْلُ جمع قَتَلَ وفي السبب اي بسبب قتل القتل كافي قوله عليه السلام (ان امرأة دخلت النار في هرة ربطتها) اي بسبب ربطها ايها وحسن الوقت في قوله القتل **الحرب بالحر** مبتدا وخبر اي الحر مأخوذ ومقتول بمثله **والعبد بالعبد** والاتي بالاتي **سبب النزول** انه كان بين حين من احياء العرب دماء في الجاهلية وكان لاحدها طول على الآخر اي قوة وفضل فاقسموا لقتل الحر منكم بالعبد والذي ذكر بالاتي والاثني بالواحد فتحكموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فزلت وامرهم الله ان يباروا اي يتساووا ويتعادلوا . وقوله الحر بالحر لا يفيد الحصر البتة بان لا يجري القصاص الا بين الحرين وبين العبدين وبين الاثني بل يفيد شرع القصاص في القتل بين المذكورين من غير ان يكون فيه دلالة على سائر الاقسام فان قوله تعالى (كتب عليكم القصاص في القتل) جملة مستقبلة بنفسها . وقوله الحر بالحر تخصيص لبعض جزئيات تلك الجملة بالذكر وتخصيص بعض جزئيات الجملة المستقلة بالذكر لا يمنع ثبوت الحكم لسائر الجزئيات بل ذلك التخصيص يمكن ان يكون لفائدة سوى نفى الحكم عن سائر الصور وهي ابطال ما كان عليه اهل الجاهلية من انهم كانوا يقتلون بالعبد منهم الحر من قبلة القاتل بالعبد المقتول والاثني القاتلة بالاثني المقتولة وليس فيه نفى جريان القصاص بين الحر والعبد والذكر والاثني بل فيه منع عن التمدي الى غير القاتل انتهى كلامه **والثوري** وابو حنيفة يقتلان الحر بالعبد والمؤمن بالكافر ويستدلان بمعوم قوله تعالى (وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) فان شريعة من قبلنا اذا قصت علينا في القرآن من غير دلالة على تسخها فالعمل بها واجب على انها شريعة لنا * وبما روى (المسلمون تشكافا دماؤهم) وبأن التفاضل في النفس غير معتبر بدليل قتل الجماعة بالواحد وبان القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهي بالدين او بالدار وهما سياتن فيهما * ومالك والشافعي لا يقتلان الحر بالعبد ولا المؤمن بالكافر كما قال الشافعي رحمه الله

خذوا بدمي هذا الغزال فانه * رماني بسهمي مقلتيه على عمد

ولا تقتلوه انني انا عبده * وفي مذهبي لا يقتل الحر بالعبد

فن عبارة عن القاتل شرطية كانت او موصولة **عفى له من اخيه** الضميران راجعان الى من **عفى** اي شيء من العفو قليل فارتفع شيء على انه قائم مقام فاعل عفى بناء على انه في حكم المصدر اي في حكم قولك عفى فان عفا وان كان لازما لا يتعدى الى المفعول به الا انه يتعدى الى المفعول المطلق فيصلح ان يقام مصدره مقام الفاعل كما في قوله تعالى (فاذا نفخ في الصور نفخة) وقولهم سير يزيد بعض السير وشيء من السير وقائدة قوله شيء الاشعار بانه اذا عفى له طرف من العفو وبعض منه بان يعفى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص ولم يجب الا الدية وعفا يتعدى الى الجاني والى

الذنب بمن فاذا تعدى الى الذنب بمن كافي قوله تعالى ﴿عفا الله عنك﴾ عدى الى الجاني باللام يقال عفوت لفلان اذجنى وعليه مافى الآية وعفو الجاني عبارة عن اسقاط موجب الجناية عنه وموجبها ههنا القصاص فكأنه قيل القاتل الذى عفى له عن جناية من جهة اخيه الذى هو ولى المقتول سواء كان العفو الواقع تاما بان اصطلح القاتل مع جميع اولياء القتل على مال او بعض العفو بان وقع الصلح بينه وبين بعض الاولياء فانه على التقديرين يجب المال ويسقط القصاص فانه قد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه الآية نزلت فى الصلح عن القصاص على مال وسمى الله تعالى ولى الجناية اخا للقاتل استعطافا له عليه وتنبها على ان اخوة الاسلام قائمة بينهما وان القاتل لم يخرج من الايمان بقتله ﴿فاتباع بالمعروف﴾ خبر مبتدأ محذوف اى واذا حصل شئ من العفو وبطل الدم بعفو البعض فالامر اتباع بالمعروف اى على ولى المقتول ان يطالب القاتل ببذل الصلح بالمعروف بترك التشديد والتضييق فى طلبه واذا اخذ الدية لا يطلب الاكثر مما وجب عليه ﴿واداء اليه باحسان﴾ حث المعفو عنه وهو القاتل على تأدية المال بالاحسان اى وعلى القاتل ان يؤدى المال الى العاقب باحسان فى الاداء بترك المطل والبخس والاذى ﴿ذلك﴾ اى الحكم المذكور من العفو والدية ﴿تخفيف من ربكم﴾ اى تيسير وتوسعة لكم ﴿ورحمة﴾ منه حيث لم يجزم بالعفو واخذ الدية بل خيركم بين الثلاث القصاص والدية والعفو وذلك لان فى شرع موسى عليه السلام القصاص وهو العدل فقط وفى دين عيسى عليه السلام العفو وهو الفضل فحسب وفى ملتنا للتشفي القصاص ولتترفه الدية وللتكرم العفو ﴿فمن اعتدى﴾ اى تجاوز ما شرع له ﴿بعد ذلك﴾ التخفيف بان قتل غير القاتل او قتل القاتل بعد العفو او اخذ الدية فقد كان الولي فى الجاهلية يؤمن من القاتل بقبول الدية ثم يظفر فيقتله وينذر ماله الى اوليائه ﴿فله﴾ باعتهائه ﴿عذاب اليم﴾ نوع من العذاب شديد الالم اما فى الدنيا فبالاقتصاص بما قتله بغير حق واما فى الآخرة فبالنار ﴿ولكم فى القصاص حياة﴾ اى فى هذا الجنس من الحكم الذى هو القصاص حياة عظيمة لانهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة كما قتل مهلهل بن ربيعة باخيه كليب حتى كاد يفنى بكر بن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قتاله فتثور الفتنة ويقع فيما بينهم التشاجر والهرج والمرج وارتفاع الامن فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه اى حياة لانه اذا علم القاتل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا قتل فقتل ارتدع غيره فكان القصاص سبب حياة نفسيين او اكثر وهو كلام فى غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جمل الشئ محل ضده فان ضدية شئ لاخر تستلزم ان يكون تحقق احدهما رافعا للآخر والقصاص لاستلزامه ارتفاع الحياة ضدها وقد جعل ظرفها تشبيهه بالظرف الحقيقى من حيث ان المظروف اذا حواه الظرف لا يصيبه ما يخل به ويفسده ولا هو يتفرق ويتلاشى بنفسه كذلك القصاص يحمى الحياة من الآفات فكان من هذا الوجه بمنزلة الظرف لها ولا شك فيه اذ جعل الضد حاميا لضده اعتبار لطيف فى غاية الحسن والغرابة التى هى من نكات البلاغة وطرقها ﴿يا اولى الالباب﴾ اى ذى المقول الخالصة من شوب الاوهام ناداهم للتأمل فى

حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس ﴿ لعلكم تتقون ﴾ تعملون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان او تتقون عن القتل مخافة القود * وفيه تحذير عن القتل فان من اعظم حقوق العباد الدماء وهي اول ما يحاسب به العبد بالنسبة الى حقوق العباد كما ان الصلاة اول ما يحاسب به بالنسبة الى حقوق الله تعالى وفي الحديث (يأتي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه مليا قاتله بيده الاخرى تشخب اوداجه دما حتى يوقفا فيقول المقتول لله سبحانه هذا قتلتني فيقول الله تعالى للقاتل تعست ويذهب به الى النار) * واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه * الاول فيما بين العبد وبين الله تعالى كالزنى واللواط والنية والبهتان ما لم يبلغ الى من بهته واغتابه فاذا بلغه وجعله في حل وتاب المذنب فخرجوا الله يغفرله وكذلك اذا زنى بامرأة ولها زوج فلم يجعله ذلك الرجل في حل لا يغفرله لان خصمه الآدمي فاذا تاب وجعله في حل فانه يغفرله ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى بان قال كل حقلى عليك فقد جعلتك فى حل منه ومن كل خصومة بينى وبينك وهذا صلح بالمعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكر الذنب لا يغفر لهم * والثانى ذنب فيما بينه وبين اعمال الله وهو ان يترك الصلاة والصوم والزكاة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقض الصلاة وغيرها لان شرط التوبة ان يؤدى ما ترك فاذا لم يؤد فكأنه لم يتب * والثالث فيما بينه وبين عباد الله وهو ان يغصب اموالهم او يضربهم او يشتمهم او يقتلهم فان التوبة لا تكفيه الا ان يرضى عنه خصمه او يجتهد فى الاعمال الصالحة حتى يوفق الله بينهما يوم القيامة فانه اذا تاب العبد وكان عليه حقوق العباد فعليه ان يردّها الى اربابها وان عجز عن ايصالها واراد الله مغفرته يقول لخصمه يوم القيامة ارفع رأسك فيرفع فيرى قصورا عالية فيقول يارب لمن هذه فيقول الله تعالى انت قادر عليها فان ثمنها عفوك عن اخيك فيقول قد عفوت فيقول الله تعالى خذ يد اخيك واذها الى الجنة * والاشارة فى الآية ان الله تعالى كتب عليكم القصاص فى قتلاكم كما كتب على نفسه الرحمة فى قتلاه كما قال (من احبني قتلته ومن قتلته فانا ديتة) : وفى المتن

كربكى سررا ببرد از بدن * صدهزاران سر برآرد در زمن [١]

اقتلوني يا ثقاتي لا ثما * ان فى قتلى حياتي دائما [٢]

ان فى موتى حياتي يافتي * كم افارق موطنى حتى متى

شير دنيا جويد اشكارى وبرك * شير مولى جويد آزادى ومرك

چونكه اندر مرك بيند صد وجود * همجو پروانه بسوزاند وجود [٣]

فعلى العاقل ان يقتل نفسه بالرياضات الشديدة ويحيى قلبه بالحياة الطيبة الباقية اللهم وفقنا لمدواة هذه القلوب المرضى آمين ﴿ كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ﴾ اى حضر اسبابه وظهر امارته وآثاره من العلل والامراض اذا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت والعامل فى اذا مدلول كتب لان الكتب بمعنى الايجاب لا يحدث وقت حضور الموت بل الحادث تعلقه بالمكلف وقت حضور موته فكأنه قيل توجه عليكم ايجاب الله تعالى ومقتضى كتابه اذا حضر فعبر عن توجه الايجاب وتعلقه بكتب للدلالة على ان هذا المعنى مكتوب فى الازل

﴿ ان ترك خيرا ﴾ اى مالا قليلا او كثيرا او مالا كثيرا يقال فلان ذو مال ولا يطلق ذلك لمن له مال قليل * وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا اراد ان يوصى قالت كم مالك قال ثلاثة آلاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشئ يسير فاتركه لعيالك واصل الخير ان يكون لكل ما يرغب فيه مما هو نافع لانه ضد الشر * قال في اخوان الصفا الخير فعل ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي من اجل ما ينبغي ﴿ الوصية ﴾ نائب فاعل كتب اى فرض الايضاء ﴿ للوالدين والاقربين ﴾ ممن يرث ومن لا يرث ﴿ بالمعروف ﴾ نصب جلا اى بالعدل لا يزيد على الثلث ولا يوصى لغنى ويدع الفقير وكان السبب في نزول هذه الآية ان اهل الجاهلية كانوا يوصون بمالهم للبعدى رياء وسمعة وطلبا للفخر والشرف ويتركون الاقارب في الفقر والمسكنة فصرف الله تعالى بهذه الآية في بدء الاسلام ما كان يصرف الى الابدن الى الوالدين والاقربين فعمل بها ما كان العمل بها صلاحا وحكمة ثم نسختها آية الموارث في سورة النساء فالآن لا يجب على احد ان يوصى لاحد قريب ولا بعيد واذا اوصى فله ان يوصى لكل من الاقارب والاباعد اللوارث ﴿ حقا ﴾ اى احق هذه الوصية حقا ﴿ على المتقين ﴾ المجتنبين عن ضياع المال وحرمان القريب يعنى ان كنتم متقين بالله لا تتركوا العمل بهذا * قال ابن الشيخ في حواشيه فان قيل قوله على المتقين يقتضى ان يكون هذا التكليف مختصا بالمتقين وقد دل الاجماع على ان الواجبات والتكاليف عامة في حق المتقين وغيرهم اجيب بان المراد بقوله حقا على المتقين انه لازم لكل من آثر التقوى وتجرأها وجعلها طريقا له ومذهباً فدخل فيه الكل ﴿ فن بدله ﴾ الضمير راجع الى الوصية لكونها في تأويل الايضاء اى غير الايضاء عن وجهه الشرعى والمشهور ان من غير ايضاء المحتضر هو الوصى او الشاهد فالوصى يغير الوصية اما في الكتابة او في قسمة الحقوق والشاهد يغيرها اما بتغيير وجه الشهادة او بكتبتها ويمكن ان يكون التبديل من سائر الناس بان منعوا من وصول المال الموصى به الى مستحقه فهؤلاء كلهم داخلون تحت قوله فن بدله ﴿ بعد ماسمعه ﴾ اى بعد ما وصل اليه وتحقق لديه ﴿ فانما اثم ﴾ اى ما اثم الايضاء المغير او اثم التبديل الا ﴿ على الذين يبدلونه ﴾ لانهم خانوا وخالفوا الشرع لاعلى الموصى وهو الميت فانه بريء من الالتم ﴿ ان الله سميع ﴾ بالايضاء وتغييره ﴿ عليم ﴾ بشوابه وجزاء من غيره وهو يجازى كل واحد منهما بما يستحقه ﴿ فن ﴾ شرطية او موصولة ﴿ خاف ﴾ اى توقع وعلم فانه اذا علم خاف فهو من اطلاق اسم اللازم على الملزوم ﴿ من موص ﴾ اى من الذى اوصى وهو يجوز ان يتعلق بخاف على انها لايتبدل الغاية او بمحذوف على انها حال من جفا قدمت عليه لانها في الاصل صفه له فلما تقدمت نصبت حالا ﴿ جفا ﴾ اى ميلا عن الحق بالخطأ في الوصية ﴿ او اثم ﴾ اى تعمداً للجحف يعنى اذا جهل الموصى موضع الوصية او زاد على مقدار الوصية او اوصى بما لا يجوز ايضاؤه ﴿ فأصلح ﴾ الظاهر ان المراد بالمصلح هو الوصى لانه اشد تعلقا بامر الوصية الا انه لاوجه لتخصيصه بالوصى بل ينبغي ان يدخل تحت كل من يتأتى منه رفع الفساد في وصية الميت من الوالى والولى والوصى ومن يأمر بالمعروف والنهي والقاضى والوارث ﴿ بينهم ﴾ اى بين الموصى لهم وهم الوالدان والاقربون فقير وصيته

باجرائها على طريق الشرع ﴿ فلا اثم عليه ﴾ اى لا وذر على المغير في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ وعد للمصلح بالانابة وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم لان بعض التبديل وهو التبديل الى الباطل اثم وهذا من المشاكلة الصورية لا المعنوية لان التبديل الى خير ليس من جنس الاثم لكن صورته صورة ما يؤثم * واعلم ان الوصية مستحبة لحاجة الناس اليها فان الانسان مغرور بآمله اى يرجو الحياة مدة طويلة مقصر في عمله فاذا عرض له المرض وخاف الهلاك يحتاج الى تدارك تقصيره بآله على وجه لومات فيه يتحقق مقصده المآلى ولوانهضه البرء بصرفه الى مطلبه الحالى * وفي الحديث (ان الله تصدق عليكم بثلك اموالكم في آخر اعماركم زيادة لكم في اعمالكم تضمنونها حيث شئتم) ويوصى بفدية صلاته وصيامه لكل مكتوبة نصف صاع من الخطة وكذا الوتر ولكل يوم من صوم رمضان ايضا نصف صاع من الخطة وفي صوم التذرك كذلك * قال في تفسير الشيخ ومن كان عليه حج او كفارة اى شئ من الواجبات فالوصية واجبة والافهوا بالخيار وعليه الفتوى ويوصى بارضاء خصمائه وديونه - حكى - ان الامام الشافعى رحمه الله لما مرض مرض موته قال مروا فلانا يغسلنى فلما مات بلغ خبر موته اليه فحضر وقال استوفى بتذكرته فأتى بها فظفر فيها فاذا على الشافعى سبعون الف درهم ديننا فكسبتها على نفسه وقضاها وقال هذا غسلى اياه واياه اراد * وفي الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى) قيل يا رسول الله وهل تتكلم الموتى قال (نعم) ويتزاورون * قال الامام نقلا عن بعض الائمة الاعلام الارواح قسبان منعمة ومعذبة . فاما المعذبة فهي محبوسة مشغولة عن التزاور والتلاقى . واما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من اهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقه الذى هو على مثله عمله وهذه المعية ثابتة في دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من احب في هذه الدور الثلاث في كل موطن وموقف * فعلى العاقل ان يختار صحبة الاخيار ويتأهب آناء الليل واطراف النهار ولا يغتر بالمال والمال ولا ينقطع عن الله بطول الآمال فان الدنيا فانية وكل من عليها فان فاتقوا الله كل حين وأن : قال الصائب

درس اين غافلان طول امل دانى كه چيست * آشيان كردست مارى در كبوترخانه
والاشارة في الآية انه (كتب عليكم) على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على الاولياء الوصية بالحال فالاغنياء يوصون في آخر اعمارهم بالثلث والاولياء يخرجون في مبادئ احوالهم عن الكل (اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية) اى يحضر قلب احدكم مع الله ويموت بنفسه بالارادة عن الصفات الطبيعية الحيوانية كما قال صلى الله عليه وسلم (موتوا قبل ان تموتوا) ويترك كل خير وشركان مشربها من الدنيا والعقبى فعليه ان يوصى (لوالدين) وهما الروح العلوى والبدن السفلى فان النفس توالدت وحصلت بازدواجهما (والاقرين) وهم القلب والسرو باقى المتولدات البشرية بتركه وترك كل مشرب يظهر لهم من المشارب الروحانية الباقية والمشارب الجسمانية الغائبة (بالمعروف) اى بالاعتدال من غير اسراف يفضى الى اتلاف محترزا في الاحوال من الركون الى

شهوة من الشهوات وفي الاعمال مجتنباً عن الرسوم والعادات كما قال النبي عليه السلام (بعثت لرفع العادات وترك الشهوات) وقال (بعثت لأتم مكارم الاخلاق) بان يجعل المشارب مشرباً واحداً والمحاييب محبواً واحداً والمذاهب مذهباً واحداً (حقاً على المتقين) يعنى ما ذكرنا من الوصية بجملتها حق واجب على متقى الشرك الحنفى ولهذا قال على المتقين وما قال على المسلمين والمؤمنين لانهم اهل الظواهر والمتقون هم اهل البواطن كما قال عليه السلام (التقوى ههنا) وأشار الى صدره * واعلم ان القرآن انزل لاهل البواطن كما انزل لاهل الظواهر لقوله عليه السلام (ان للقرآن ظهراً وبطناً) فظاهره الاحكام لاهل الظواهر والاحكام تحتل النسخ كما نسخت هذه الآية في الوصية الظاهرة وباطنه الحكم والحقائق فهم لا تحتل النسخ ابداً ولهذا قال اهل المعاني ليس شئ من القرآن منسوخاً يعنى وان كان دخل النسخ في احكام ظاهره فلا يدخل في احكام باطنه فيكون ابداً معمولاً بالمواعظ والاسرار والحقائق حقاً على المتقين لانه مخصوص بهداية المتقين كقوله تعالى (هدى للمتقين) فحكم الوصية في حقهم غير منسوخ ابداً كذا في التأويلات النجمية قدس الله نفسه الزكية ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ قال اصحاب اللسان يا حريف نداء وهوداء من الحبيب للحبيب وايها تنبيه من الحبيب للحبيب وآمنوا شهادة من الحبيب للحبيب * وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فارفع لها سمعك فانه لا مرؤ مر به او انتهى تنهى عنه * وقال جعفر الصادق لذة في النداء ازال بها تعب العبادة والمناجاة يشير الى ان المحب يبادر الى امتثال امر محبوبه حتى لو امره بالقاء نفسه في النار ﴿ كتب عليكم الصيام ﴾ اى فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى قال بعده (اياما معدودات) وقال تعالى (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) بعد قوله (شهر رمضان) والصيام في الشريعة هو الامساك نهاراً مع النية من اهله عن المفطرات المعهودة التي هي معظم ما تشتهى الانفس وهذا صوم عوام المؤمنين واماصوم الخواص فالامساك عن المنهيات واماصوم اخص الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى ﴿ كما كتب ﴾ محل كما نصب على انه صفة مصدر محذوف اى كتب كتاباً كائناً مثل ما كتب وما مصدرية او على انه حال من الصيام وما موصولة اى كتب عليكم الصيام مشبهاً بالذى كتب ﴿ على الذين من قبلكم ﴾ من الانبياء عليهم السلام والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطبيب لانفس الخطاطين فان الصوم عبادة شاقة والشئ الشاق اذا عم سهل تحمله ويرغب كل احد في اتيانه والظاهر ان التشبيه عائد الى اصل ايجاب الصوم لا الى كمية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان الصوم على آدم ايام البيض وصوم عاشورا كان على قوم موسى والتشبيه لا يقتضى التسوية من كل وجهه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وكما قال عليه السلام (انكم سترون ربكم كالقمر ليلة البدر) فان هذا تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئى بالمرئى ﴿ لعلكم تتقون ﴾ المعاصى فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء) قوله الشباب جمع شاب وهو عند اصحابنا من بلغ ولم يحاوز ثلاثين كذا قاله النووي والباءة

النكاح والتزويج وهو الميأة في المنزل لان من روج امرأة بوأها منزلاً والوجه نوع من الاختصاص وهو ان يرض صرور في الاثنين ويترك الحصيتين كماها والمعنى على التشبيه اى الصوم يقطع شهوة الجماع ويدفع شرهه كالحصاء والامر في الحديث للوجوب لانه محمول على حالة التوقان باشارة قوله يا معشر الشباب فانهم دووا التوقان على الجبله السليمه * قال العلماء تسكين الشهوة يحصل بالصيام بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها * فان قلت ان الرجل يصوم ويقوم ولا يأكل ويجهد من نفسه حركة واضطرابا * قلت ذلك من فرط فضل شهوة مقيمة فيه من الاول فليقطع ذلك عن نفسه بالهموم والاحزان الدائمة وذكر الموت وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراقبة والحفاظة على الطاعة * اياما معدودات * اى موقات ومقدرات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هبلا اى يصب صبا من غير كيل وعد فانه تعالى لم يفرض علينا صيام الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة وتسهيلا لامر التكليف على جميع الامم وانتصاب اياما بمضمر دل هو اى الصيام عليه اعنى صوموا اما على الظرفية او المفعولية اتساعا * فمن كان منكم مريضا * اى مرضا يضره الصوم او يضر معه * او على سفر * او راكب سفرو فيه ايام بان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر لعدم استعلائه السفر استعلاء الراكب المركوب بل هو ملابس شياً من السفر والرخصة انما اثبت لمن كان على سفر وكلمة على فيها استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا اذ ليس فيه اشارة بالاستيلاء على السفر * فعدة * اى فعليه صوم عدة ايام المرض والسفر فعدة من العد بمعنى المعداد ومنه يقال للجماعة المعدادة من الناس عدة * من ايام اخر * غير ايام مرضه وسفره ان افطر متابعا او غير متابع والمقصود من الآية بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات انما يلزم الاصحاء المعتبرين وامان كان مريضا او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر * وعلى الذين يطبقونه * ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطبقونه الاصحاء المقيمون خيرهم في ابتداء الاسلام بين امرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا ثلاثشق عليهم لانهم كانوا لم يمتدوا الصوم ثم نسخ التخير ونزلت العزيمة بقوله * (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فالمعنى اى وعلى المطيعين للصيام القادرين عليه ان افطروا * فدية * اى اعطاء فدية وهى * طعام مسكين * وهى نصف صاع من براوصاع من غيره والفدية فى معنى الجزاء وهو عبارة عن البدل القائم عن الشيء * وفى تفسير الشيخ يطبق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اى لا يقدر على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا عنه فى حال الكبر * فمن تطوع خيرا * اى من تبرع بخير فزاد فى الفدية او تطوع تطوعا خيرا * فهو * اى التطوع * خيره * وذكر فى الخير المتطوع ثلاثة اوجه . احدها ان يزيد على مسكين واحد فطعم مكان كل يوم مسكين او اكثر . وثانيها ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب . وثالثها ان يصوم مع الفدية فهو خير كله * وان تصوموا * فى تاويل المصدر مرفوع بالابتداء اى صومكم ايها المرضى والمسافرون

والذين يطيقونه ﴿خير لكم﴾ من القدية ﴿ان كنتم تعلمون﴾ ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة والجواب محذوف ثقة بظهوره اى اخترتموه * وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة اشتركوا معه في الزاد واختاروا الفطر انتهى وانما فضل الصوم للمسافر لان الصوم عزيمة له والتأخير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل واما ما روى ان النبي عليه السلام (قال ليس من البر الصيام في السفر) فمحمول على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف عليه الهلاك كذا في شرح الجمع لابن الملك * والسفر الميسر للفطر مسيرة ثلاثة ايام ولياليها عند ابي حنيفة رحمه الله * واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق عدد السنة في الاجر الموعود بقوله ﴿من جاء بالحسنة فله عشر امثالها﴾ فالشهر الكامل ثلاثمائة وستة ايام شوال ستون يوما فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب روى ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما وافترض الصيام بعد خمس عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة بثلاث سنين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء في زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بني آدم وقع القحط في زمانه فامر الاغنياء بطعام واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بالنهار شفقة على الفقراء واشاراً عليهم بطعام النهار وتعبدا وتواضعا لله تعالى * والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات وواسعة الخروج عن رحم مضايق الجسديات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام [ان يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين] بل مجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي (الصوم لى وانا اجزى) يعنى انا جزاؤه لاحورى ولا قصورى ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجوع حيث قاله في مخاطبة عيسى عليه السلام (تجوع ترانى) : قال السعدى

نداردن پروران آكهى * كه بر معده باشد ز حكمت تهى

وانما اضيف الصوم الى الله في (الصوم لى) لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلمه الا الله وانما يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا امسك قلبه وسره وروحه عما سواه تعالى وهو الصوم الحقيقي عند الخواص : قال في المثوى

هر كرا دارد هوسها جان باك * زود بيند حضرت وايوان باك

والاشارة في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب يشير الى ان صوم القلب والروح والسر الذين آمنوا شهدوا انوار الحضور مع الله فصوم القلب يصومه عن مشارب المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صومه عن شهود غير الله فمن امسك عن المفطرات فنهاية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار فنهاية صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام (صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته) عند التحقيق انها عائدة الى الحق فينبغى ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا

لرؤية الحق وافطاره بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اي على كل عضو في الظاهر وعلى كل صفة في الباطن. فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغبية. وصوم العين عن النظر في الغفلة والريبة. وصوم السمع عن استماع المنهى والملاهي وعلى هذا فقس الباقي. وصوم النفس عن التمتي والحرص والشهوات. وصوم القلب عن حب الدنيا وزخارفها. وصوم الروح عن نعيم الآخرة ولذاتها. وصوم السر عن رؤية وجود غير الله واثباته (كما كتب على الذين من قبلكم) هي اشارة الى ان اجزاء وجود الانسان من الجسمية والروحانية قبل التركيب كانت سائمة عن المشارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستعدة للحفظ الحيوانية والروحانية بقوة امداد الروح وصار الروح بقوة خواص القلب متمتعاً من المشارب الروحانية والحيوانية فالآن كتب عليهم الصيام وهم مركبون كما كتب على الذين من قبلكم من المفردات (لعلكم تتقون) من مشارب المركبات وتصومون فيهما حصول استعداد الشراب ليطفروا عن مشارب يشرب بها عبادة الله اذا سقاهاهم ربهم شراباً طهوراً فيطهركم طهورة هذا الشراب من دنس استدعاء الحفظ الحيوانية والروحانية كما قال ولكن يريد ليطهركم فلما افل كوكب استدعاء الحفظ طلعت شمس استدعاء اللقاء من مطلع الالتقاء فحينئذ يتحقق انجاز ما وعد سيد الانبياء بقوله (للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه) ثم اخبر عن كمال لطفه مع العباد بتقليل الاعداد في قوله (اياما معدودات) والاشارة فيها هو ان صومكم في ايام قلائل معدودة متناهية وثمرات صومكم في ايام غير معدودة ولا متناهية فلا يهولنكم سماع ذكره كذا في التأويلات النجمية ﴿شهر رمضان﴾ مبتدأ خبره ما بعده فيكون المقصود من ذكر هذه الجملة المنبهة على فضله ومنزله الاشارة الى وجه تخصيصه من بين الشهور بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله (فن شهد منكم الشهر) المهود (فليصمه) وسمى الشهر شهراً لشهرته * ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل المجموع علماً ومنع من الصرف للتعريف والالف والنون * وانما سمي بذلك اما لارتماض الاكباد واحتراقها من الجوع والعطش واما لارتماض الذنوب بالصيام فيه او لوقوعه ايام رمض الحراى شدة وقوعه على الرمل وغيره * قيل انهم تقلوا اسماء الشهور من اللغة القديمة فسموها بالازمنة التي وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض الحرف فسمى به كما يسمى بربيع لموافقته الربيع وجادى لموافقته جود الماء * او رمضان اسم من اسماء الله تعالى والشهر مضاف اليه ولذلك روى (لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى) ﴿الذي انزل فيه القرآن﴾ جملة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوماً في ثلاث وعشرين سنة حسبما تقتضيه المشيئة الربانية وعن النبي عليه السلام (نزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان وانزلت التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربعة وعشرين) والقرآن من القرء وهو الجمع لانه يجمع علم الاولين والآخرين ﴿هدى للناس﴾ اي انزل حال كونه هداية للناس الى سواء الصراط بما فيه من الاعجاز وغيره ﴿وبيئات من الهدى والفرقان﴾ اي وحال كونه آيات واضحات مما يهدي الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام فالهدى على قسمين

ما يكون بينا جليا وما لا يكون كذلك والاول افضل القسمين فذكر الجنس اولا ثم اردفه
 بشرف نوعه بل بالغ فيه فكأنه قيل انه هدى بل هو بين من الهدى ولا شك انه في غاية
 المبالغة لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في وينات من باب عطف التثنية ﴿فن﴾ الكفاء
 للتفريع والترتيب ﴿شهد﴾ اي حضر موضع الاقامة من المصر او القرية كائنا
 ذلك الحاضر ﴿منكم الشهر﴾ منصوب على الظرف اي في الشهر دون المفعول به
 لان المقيم والمسافر يشهدان الشهر ﴿فليصمه﴾ اي فليصم فيه بحذف الجار واوصل
 الفعل الى المجرور اتساعا والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح لان كل واحد من الصبي
 والمجنون يشهد موضع الاقامة في الشهر مع انه لا يجب عليهما الصوم وهذا اي الحتم ينسخ
 التخيير بين الصوم والافطار والقداء ﴿ومن كان مريضا﴾ وان كان مقيا حاضرا فيه
 ﴿أو على سفر﴾ وان كان صحيحا وعلى بمعنى في وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض
 ﴿فعدة من ايام اخر﴾ اي فعليه صيام ايام اخر واعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما
 في الافطار لان الله تعالى ذكر في الآية الاولى تخيير المقيم المطيق والمسافر والمريض ونسخ
 في الثانية تخيير المقيم بقوله ﴿فليصمه﴾ فلواقصر على هذا احتمال ان يعود النسخ الى تخيير
 الجميع فاعاد بعض النسخ بترخيص المسافر والمريض ليعلم انه باق على ما كان ﴿يريد الله﴾
 بكم اليسر ﴿حيث اباح الفطر بالسفر والمرض واليسر ما تسهل﴾ ولا يريد بكم اليسر
 اي مشقة الصوم في المرض والسفر لغاية رأفته وسعة رحمته * قال محمد بن علي الترمذي
 قدس سره اليسر اسم الجنة لان جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لان جميع العسر فيها
 فعناء يريد الله بصومكم ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار * قال شيخنا العلامة الفضلي
 قدس سره في الآية ان مراده تعالى بان يأمركم بالصوم يسر الدارين لاعسرهما اما اليسر
 في الدنيا فالترقي الى الملكية والروحانية والوصول الى اليقظة والمعرفة واما العسر فيها فالبقاء
 مع البشرية والحيوانية والاتصاف بالاوصاف الطبيعية والنفسانية واما اليسر في الآخرة
 فهو الجنة والنعمة والقربة والوصلة والرؤية واما العسر فيها فهو الجحيم وعذابها ودرجاتها
 انتهى كلامه * وقال نجم الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر فلا
 تنظر في امتثال الامر الى العسر ولكن انظر الى اليسر الذي هو مع العسر فان العاقل اذا
 سقاه الطبيب شرابا مرا أمر من بلاء المرض موجبا للصحة فلا ينظر العاقل الى مرارة
 الشراب ولكن ينظر الى حلاوة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب فيشربه بقوة الهمة
 انتهى : قال السعدي قدس سره

وبالست دادن برنجور قد * که داروی تلخش بود سودمند
 زعلت مدار ای خردمند بیم * جو داروی تلخت فرستد حکیم

﴿وتكملوا العدة﴾ اي وانما امرناكم بمراعاة العدة بعد ايجاب صوم رمضان كما قال تعالى
 ﴿عدة﴾ اي فعليكم عدة ما فطرتم لتكملوا عدد ايام الشهر بقضاء ما فطرتم بسبب مرضكم

(اوسفركم) ﴿وتكبروا الله﴾ اى انما علمناكم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى (من ايام اخر) مطلقا فانه يجوز ان يقضى على سبيل التوالى او التفريق لتعظموا الله حامدين ﴿على ما هذاكم﴾ مامصدرية اى على هدايته اياكم الى طريق الخروج عن عهدة التكليف ﴿ولعلمكم تشكرون﴾ اى انما رخصنا لكم بالافطار لكى تشكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن وفى الحديث (من حافظ على ثلاث فهو ولى الله حقا ومن ضيعهن فهو عدو الله حقا الصلاة والصوم والغسل من الجنابة) وفى بعض الخبر (ان الجنان يشتنق الى اربعة نفر صائمي رمضان وتالى القرآن وحافظى اللسان ومطعمى الجيران وان الله يغفر للعبد المسلم عند افطاره مامشت اليه رجلاه وما قبضت عليه يدها وما نظرت اليه عيناه وما سمعته اذناه وما نطق به لسانه وما حدث به قلبه) وفى الحديث (اذا كان يوم القيامة وبعث من فى القبور اوحى الله الى رضوان انى اخرجت الصائمين من قبورهم جائعين عطاشين فاستقبلهم بشهواتهم من الجنان فيصبح ويقول ايها العلماء والولدان عليكم باطباق من نور فيجتمع اكثر من عدد الرمل وقطرات الامطار وكواكب السماء واوراق الاشجار بالفاكهة الكثيرة والاشربة اللذيذة والاطعمة الشهية فيطعم من لقي منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم فى الايام الحالية) وعن النبي عليه السلام (انه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكا لم ار مثله طولا وعرضا طوله مسيرة الف الف سنة وله سبعون ألف رأس فى كل رأس سبعون ألف وجه فى كل وجه سبعون ألف لسان وعلى كل رأس الف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة الف الف لؤلؤة معلقة بقدرة الله تعالى وفى جوف كل لؤلؤة بحر من نور وفى ذلك البحر حيتان طول كل حوت مقدار ما شئ عام مكتوب على ظهره لاله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع احدى يديه على رأسه والاخرى على ظهره وهو فى حظيرة القدس فاذا سبح اهتز العرش بحسن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلقه الله تعالى قبل آدم بالفى عام فقلت اين كان هذا الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا فى الجنة عن يمين العرش فكان هوفيه فامر الله فى ذلك المكان ان يسبح لك ولا تمتك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق الف قفل من نور وسألت جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسأله فقال ان فيهما براءة الصائمين من امتك من عذاب النار طوبى لك ولا تمتك) * اعلم انه لا بد من النية فى الاعمال خصوصا فى الصوم وهى ان يعلم بقلبه انه يصوم ولا يخلو مثلا عن هذا فى ليالى شهر رمضان والامساك قديكون للعادة اولعدم الاشتهاى اوللمرض اوللرياضة اويكون للعبادة فلا يتعين له الا بالنية وهى شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه لو افسد صوم يوم لا يمنع صحة الباقي بخلاف التراخي فانه لا يلزم النية فى كل شفع لان الكل بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح وتجوز النية الى نصف النهار دفعا للخرج وما يروى من الاحاديث فى نفى الصوم الا بالنيية فمحمولة على نفى الفضيلة بخلاف القضاء والكفارات والنذر المطلق لان الزمان غير متعين لها فوجب النيية نفيا للمزاحة ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثانى فيكون الى الضحوة الكبرى فينوى قبلها ليكون الاكثر نموا فيكون له حكم الكل حتى لو نوى بعد

ذلك لا يجوز لخلو الاكثر عن التية تغليا للاكثر * والاحتياط في التية في التراويح ان ينوى التراويح او ينوى قيام الليل او ينوى سنة الوقت او قيام رمضان * والتراويح سنة مؤكدة واطب عليها الخلفاء الراشدون قال عليه السلام (ان الله فرض عليكم الصيام وسنت قيامه) واما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني قيام رمضان فغناه ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان قد صلاها الا انه تركها ولم يحافظ عليها ولا جمع الناس اليها فحافضة عمر عليها وجمع الناس اليها وندبهم بدعة لكنها بدعة محمودة ممدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى (بديع السموات والارض) في الجزء الاول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدم رمضان ويقول (قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه تفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم خيرا فقد حرم) * قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان * قال السخاوي في المقاصد الحسنة التهنة بالشهور والاعیاد مما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رفعه (من لقي اخاه عنده الانصراف من الجمعة فليقل قبل الله منا ومنك) ويروى في جملة حقوق الجار من المرفوع (ان اصابه خير هناء او مصيبة عزاء او مرض عاده) * ومن آداب الصيام حفظ الجوارح الظاهرة وحراسة الخواطر الباطنة ولن يتم التقرب الى الله تعالى الا بترك ما حرم الله * قال ابوسليمان الداراني قدس سره لآن اصوم النهار وافطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل والنهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في جوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت الصيام فليجتنب الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين * والسنة تعجيل الفطور وتأخير السحور فان صوم الليل بدعة فاذا اخر الافطار فكأنه وجد صائما في الليل فصار مرتكباً للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب * ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد الطبيعة . والثاني عيد الموت حين القبض بالايان الكامل وهو عيد كبير . والثالث عيد التجلي في الآخرة وهو اكبر الاعیاد وروى الترمذي وصححه عن زيد بن خالد (من فطر صائما كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شيئا) وكان حماد بن سلمة الامام الحافظ يفطر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انسانا واذا كانت ليلة الفطر كساهم ثوبا ثوبا وكان يعد من الابدال * واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال عليه السلام (خيار امتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا آخر) قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام (يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساءهم ويتواسون فيما اتاهم الله) وفي الحديث (من اشبع جائعا او كسا عاريا او آوى مسافرا اعاده الله من احوال يوم القيامة) وكان عبدالله بن المبارك ينفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة الف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولاك واصحابك ما تجرت وكان يقول للفضيل واصحابه لاتشتغلوا بطلب الدنيا اشتغلوا بالعلم وانا اكفيكم المؤونة * وكان يحيى البرمكي يجري على سفیان النوري كل شهر الف درهم وكان سفیان يدعوه في سجوده ويقول اللهم ان يحيى كفاي امر الدنيا

فأكفه امر آخرته فلما مات يحيى رآه بعض أصحابه في النوم فقال ما صنع الله بك قال غفر لي بداءه سفيان : قال الصائب

ثيرة روزان جهانرا بجرانگی دریاب * تاپس از مړك ترا شمع مزارى باشد
جعلنا الله واياكم من العالمين بمقتضى كتابه ومدلول خطابه ﴿ واذا سألك عبادى عني ﴾ وجه
اتصال هذه الآية بما قبلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام
بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه تعالى خير باحوالهم مطلع على ذكركم
وشكرهم سمع باقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيده وحثا عليه * وسبب
التزول ما روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا فيناجيه ام بعيد
فتناديه فقال تعالى ايماء الى سرعة اجابة الدعاء منهم اذا سألك عبادى عني ﴿ فاني قريب ﴾ اى
فقل لهم انى قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على
احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية وانما يحمل على
القرب الحقيقي وهو القرب المكاني لانه متمتع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريبا
من الكل فان كان قريبا من حملة العرش يكون بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا
من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس * قال ابو موسى الاشعري لما توجه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير لاله
الا الله والله اكبر فقال صلى الله عليه وسلم (اربعوا على انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غائبا انكم
تدعون سميعا قريبا وهو معكم) وهذا باعتبار المشارب والمقامات واللائق بحال اهل الغفلات
الجهل لقلع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور الخفاء : قال السعدى

دوست نزدیكتر از من بمنست * وين عجبتك من ازوي دورم

﴿ اجيب دعوة الداع اذا دنا ﴾ تقرير للقرب المجازى المراد في هذا المقام وهو الحالة
الشبيهة بالقرب المكاني وقد تقرر ان اثبات ما يلائم المستعار منه للمستعار له يرشح الاستعارة
ويقررها وايضا وعد للداعى بالاجابة * فان قلت ان اذى الداعى يباليغ في الدعوات والتضرع
فلا يجاب * قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى ﴿ بل اياه
تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء ﴾ فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت او اذا
وافق القضاء او اذا لم يسأل محالا او كانت الاجابة خيرا له والاجابة اعطاء ماسئل والله تعالى يقابل
مسألة السائل بالاسعاف ودعاء الداعى بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية ﴿ فليستجيبوا
لي ﴾ اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوتني لمهماتهم واستجابه
واستجاب له واجابه واحد قطع مسألته بتبليغه مراده واصله من الجوب والقطع
﴿ وليؤمنوا بي ﴾ امر بالثبات على ما هم عليه * قال ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الانقياد
والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى
نور الايمان وقوته الابتقديم الطاعات والعبادات. ومعنى الفاء فيه انه تعالى قال انا اجيب دعاءك
مع انى غنى عنك مطلقا فكن انت ايضا مجيبا لدعائى مع انك محتاج الى من كل الوجوه فاعظم

هذا الكرم ﴿لعلهم يرشدون﴾ راجين اصابة الرشد وهو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الآية انهم اذا استجابوا وآمنوا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك * اعلم ان عدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كالمقاومة التحمل لمشاقه : وفي المتنوى

تافروا آيد بلا عبي دافعى * چون نباشد از تضرع شافعى

فالتسبب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل افضل للمتوسطين. واما الكمالون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سبيل - روى - ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى في النار لثيبي جبريل في الهواء فقال لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسأل الله الخالص فقال عليه السلام حسبي من سؤالي علمه بحالي وهذا مقام اهل الحقيقة من المكملين الفانين عن الوجود وما يتعلق به والباقيين بالرب في كل حال فآين انت من هذا فاسأل الله عفوّه ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس بقدر مراتبهم ولذا قال لا عرابي ارسل ابلا له توكل عليه تعالى (اعقلها وتوكل على الله) امر بعقل الدابة لانه اراد بالتوكل التحرز عن الفوات وحث بعضهم على التوكل كتوكل الطير وذلك لما سكن الى سابق القضاء * ثم اجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه ومن دعا بحاجة ففرض للحال فذلك لوجوه. منها ان الاجابة حاصلة لاحالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة الدعوة هو ان يقول العبد يا رب فيقول الله تعالى له ليك عبي وهذا موعود موجود لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قد يكون للحال وقد يكون بعمدة وقد يكون في الآخرة وقد يكون الخير له في غيره. ومنها ان الاجابة ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي الحديث (دعوة المسلم لا ترد الا لاحدى ثلاث اما ان يدعو باثم او قطعة رحم واما ان يدخره في الآخر واما ان يصرف السوء عنه بقدر مادعا). ومنها ان الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق. ومنها انه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد اياه في ادعائه اليه لقوله تعالى ﴿فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي﴾. ومنها ان للدعاء شرائط وادابا وهي اسباب الاجابة فمن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتداء فلا يستحق الجواب والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم ويطول ذكرها ان استوفيت ههنا. ومنها ما يتعلق بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعي فعليه ان يزكي البدن اولا فيصلحه بلقمة الحلال وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة الحلال وقال عليه السلام (الرجل يطيل السفر يمد يده الى السماء اشعث اغبر يقول يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك) - حكى - انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كما دخل عليهم والكانوا يدعون عليه فيهلك فدبر الحجاج الحيلة عليهم حين ولي عمل الكوفة من ابن مروان فدعاهم الى مأدبته فلما اكلوا قال امنت من دعائهم ان يستجاب حيث دخل في بطونهم طعام حرام وزكي الداعي نفسه ويطهرها من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة لانها قاطعات لطريق الدعاء وزكي قلبه عن رين العلاقات الانسانية من التفساني والروحاني ويصفيه بالاذكار وينوره بنور الاخلاق فان هذه اسباب

القربة بها يرفع الدعاء الى الله كما قال تعالى ﴿ اِله يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾
 ويزكي الروح عن دنس الالتفات لغير الله ليتعرض لتفخيخ البطافة ويزكي السر عن وصمة
 الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق ليستجيب دعاءه ولا
 يخيب رجاءه كما قال ﴿ اَلَا مَن طَلَبْنِي وَجَدَنِي وَمَن طَلَبَ غَيْرِي لَمْ يَجِدْنِي ﴾ وان الله وعد الاجابة على
 طلبه بالدعاء فقال ﴿ اجيب دعوة الداع اذا دعان ﴾ اي اذا طلبني : قال السعدي

خلاف طريقت بود كا وليا * تمنا كنتد اړخدا جز خدا

فمن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه الاجابة كمن اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القبول
 الا ان الجبار يجبر كل خلل وكسر يكون في اعمال العباد يفضله وكرمه وفي الحقيقة ان افضاله مع
 العباد مقدم على اعمالهم وانه يعطي قبل السؤال ويحقق مراد العبد بعد سؤاله بجميع النوال
 والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارئ للدعاء فللداعي يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعاؤه
 العرش وقارئ الدعاء لا يبلغ الا الاذن * قال الفناري في تفسير الفاتحة ثم لصحة التصور وجوده
 الاستحضار اثر عظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلاة والسلام وحرص عليه علي رضي الله تعالى
 عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدني وسددني فقال له اذكر بهدايتك هداية الطريق وبالسداد
 سداد السهم فامر به استحضار هذين الامرين وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء الرسل
 والكمال والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والثناء عند الدعاء شرط قوي
 في الاجابة فمن تصور تصورا صحيحا من رؤية وعلم سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم دعاه سيما
 بعد امره له بالدعاء والتزامه الاجابة فانه يحبه لا محالة امامن زعم انه يقصد مناداة زيد وهو
 يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى
 ما انشأه من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذاك لكن سؤاله قد ثمر بشفاعه حسن ظنه
 بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطته فالتوجه بالخطأ مصيب من وجهه كالجهت المخطئ مأجور
 غير محروم بالكلية انتهى كلام الفناري * وفي رسالة القشيري في الخبر المروي (ان العبد يدعو
 الله سبحانه وهو يحبه فيقول يا جبريل اخر حاجة عبي فاني احب ان اسمع صوته وان العبد
 ليدعوه وهو يفضله فيقول يا جبريل اقض حاجة عبي فاني اكره ان اسمع صوته) - حكى - انه
 وقع ببغداد فحط فامر الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يسقوا
 فامر اليهود فخرجوا وسقوا فتجبر الخليفة ودعا علماء المسلمين وسألهم فلم يفرجوا عنه فحاسبه
 ابن عبد الله وقال يا امير المؤمنين انما معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهدانا ويحب دعانا
 وتضرعنا فلماذا لم يعجل اجابتنا وهؤلاء ابغضهم ولعنهم فلماذا عجل اجابتهم وضرعهم عن بابه
 قال عليه السلام (قوام الدنيا باربعة اشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة الاغنياء ودعوة
 الفقراء) وينبغي ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسنى العظام والادعية الماثورة عن السلف الكرام
 وينبغي ان يتوسل الى الله تعالى بالانبياء والاولياء الصالحين * وللدعاء اما كن يظن فيها
 الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين الجلالتين من سورة الانعام
 وفي الطواف وعند الملتزم وفي البيت وعند زمزم وعند شرب ماءه وعلى الصفا والمروة

وفي السعي وخلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور
الانبياء عليهم السلام * وقيل لا يصح قبري بعينه سوى قبر نينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم
عليه السلام داخل السور من غير تعيين وجرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط
معروفة عند اهلها اللهم افض علينا من بركات الصالحين ﴿احل لكم﴾ تقديم الظرف
على القائم مقام الفاعل للتشويق فان ما حقه التقديم اذا اُخِرَ تبقى النفس مترتبة اليه فيتمكن
عندها وقت وروده فضل تمكن اي ايسر لكم ﴿ليلة الصيام﴾ اي في ليلة يوم الصوم وهي
الليلة التي يصبح الرجل في غداها صائماً ﴿الرفث﴾ اصل الرفث قول الفحش والتكلم بالبحس
ثم جعل ذلك اسماً لما يتكلم به عند النساء من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع
لا يخلو عن شيء من التصريح بما يجب ان يكنى عنه من الالفاظ الفاحشة وعن ابن عباس رضي الله
عنهما الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالغمز والتفصيل ﴿الى نساءكم﴾
عدى الرفث بالي وان كان المشهور تعديته بالباء تقول رفثت بالمرأة لتضمنه معنى الافشاء قال
تعالى ﴿وقد افضى بعضكم الى بعض﴾ اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء الاسلام اذا امسى
في رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة او يرقد فاذا صلاها وورقده
ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
واقع اهله بعد صلاة العشاء الاخرة فلما اغتسل اخذ بيكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال يا رسول الله اني اعتذر الى الله واليك من نفسي هذه الحاطة اني رجعت الى اهلي
بعد العشاء فوجدت رائحة طيبة فسولت لي نفسي فجامعت اهلي فقال عليه السلام (ما كنت جديراً
بذلك يا عمر) فقام رجال فاعترفوا بمثله فنزلت الآية وصارت زلته سبباً للرحمة في جميع الاممة
﴿هن لباس لكم واتم لباس لهن﴾ استئناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر عنهن
مع شدة المخالطة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباساً للآخر لتجردهما عند النوم
واعتاقهما واشتغال كل منهما على الآخر اولان كلاهما يستريح حال صاحبه ويمتعه من الفجور
وغما لا يحل كجاء في الحديث (من تزوج فقد احرز ثلثي دينه) او المعنى هن سكن لكم واتم سكن
لهن كما قال تعالى ﴿وجعل منها زوجاً ليسكن اليها﴾ ولا يسكن شيء الى شيء كسكون
احد الزوجين الى الآخر ﴿علم الله﴾ في الازل ﴿انكم كنتم تخفون انفسكم﴾ تخفونونها
وتظلمونها بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب بمباشرة النساء في ليالي الصوم والحياة
ضد الامانة وقد اتى الله العباد على ما امرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خانوه وقد قال الله
تعالى (لا تخفون الله والرسول وتخفونوا اماناتكم) : قال الصائب

نرا بكوهر دل كرده اند امانت دار * زدزد امانت حق را نكاه دار مخسب

﴿فتاب عليكم﴾ عطف على علم اي قبل توبتكم وتجاوز عنكم لما تبتن مما اقترتموه
﴿وعفا عنكم﴾ اي محاسنهم عنكم ﴿فالآن﴾ اي لما نسخ التحريم ظرف لقوله
﴿بأشروهن﴾ اصله فعل بمعنى حان ثم جعل اسماً للزمان الحاضر وعرف بالالف واللام
وبقي على الفتحة والمباشرة الزاق البشرية بالبشرة كني بها عن الجماع الذي يستلزمها وجميع

ما يتبعه يدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب ان كانت حرمة الاكل والشرب والجماع ثابتة بالسنة واما اذا كان ثبوت حرمتها بشريعة من قبلنا فلا على ما ذهب اليه بعضهم ﴿وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ اى واطلبوا ما قدره الله تعالى واثبت في اللوح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد والتناسل فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع التكاح لا قضاء الشهوة وحدها وفي الحديث (تناكحوا تناسلوا تكثروا فاني اباهي بكم الامم يوم القيامة) ﴿وكلوا واشربوا﴾ لىالى الصوم عطف على قوله باشروهن ﴿حتى يتبين﴾ يظهر ﴿لكم الخط الابيض﴾ هو اول ما يبدو من بياض اتهاركا لخط الممدود دقيقا ثم ينتشر ﴿من الخط الاسود﴾ هو ما يمتد من سواد الليل مع بياض النهار فان الصبح الصادق اذا بدا يبدو كأنه خط ممدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه بقية من ظلمة الليل بحيث يكون طرفها الملاصق لما يبدو من الفجر كأنه خط اسود في جنب خط ابيض لان نور الصبح انما ينشق في خلال ظلمة الليل فشبها بخطين ابيض واسود ﴿من الفجر﴾ اى انشقاق عمود الصبح بيان للخط الابيض واكتفى ببيانه عن بيان الاسود لدلالته عليه والتقدير حتى يتبين لكم الخط الابيض من الفجر من الخط الاسود من الليل . قوله حتى يتبين غاية للامور الثلاثة اى المباشرة والاكل والشرب ففي تجوز المباشرة الى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل اليه وصحة صوم من اصبح جنبا لان المباشرة اذا كانت مباحة الى انفجار الصبح لم يمكنه الاغتسال الا بعد الصبح بالضرورة والالكانت المباشرة قبل آخر الليل بقدر ما يسع الاغتسال حراما وهو مخالف لكلمة حتى ﴿ثم آتموا الصيام﴾ اى اديموا الامساك عن المباشرة والاكل والشرب في جميع اجزاء النهار ﴿الى﴾ غاية ﴿الليل﴾ وهو دخول الليل وذاك بغروب الشمس والآن تمام اداؤه على التمام وفي الحديث (اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم) اى دخل وقت الافطار وانما ذكر الاقبال والادبار وان لم يكونا الا بغروب الشمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن احدا انه اذا غاب بعض الشمس جاز الافطار اولانه قد يكون في واد بحيث لا يشاهد غروب الشمس فيحتاج الى ان يفعل بهما قالوا فيه دلالة على جواز الثانية بالنهار في صوم رمضان وعلى نفى صوم الوصال اما الاول فلان الله تعالى لما اباح المباشرة والاكل والشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون بعد الفجر فيكون قوله آتموا ثم ابتدئوا بالصوم وآتموه الى الليل فيكون هو امرا بالصوم بعد الفجر والصوم ليس بمجرد الامساك بل هو الامساك مع التنية فيكون قوله ثم آتموا الصيام امرا بنية الصوم بعد الفجر واما الثاني فلان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم وغاية الشيء مقطعة فيكون بعدها الافطار وينتفى الوصال قال بعضهم الليل غاية وجوب الصوم فاذا دخل الليل لا يجب الصوم واما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة للآية عليه ولان مثل هذه الاوامر اى باشروهن وكلوا واشربوا انما يكون للاباحة والرخصة لا للوجوب فلا تدل الآية على نفى صوم الوصال ولما ظن ان حال الاعتكاف كحال الصوم في ان المباشرة تحرم فيه نهارا لايلا بين ان المباشرة تحرم على المعتكف نهارا وليلا معا فقال ﴿ولا تباشروهن﴾ اى لا تتجامعوهن

﴿واتم﴾ اى والحال اتم ﴿عاكفون في المساجد﴾ مقيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث لطاعة الله فيه. والتقرب اليه وهو من الشرائع القديمة قال تعالى ﴿ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين﴾ نزلت فيمن كان يعتكف في المسجد فاذا عرصته له حاجة الى امراته خرج لجامعها ثم اغتسل ورجع الى المسجد فنهوا عن ذلك فالجامع يحرم على المعتكف ويفسد الاعتكاف ولفظ المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل مسجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة * والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى * قال عطاء مثل المعتكف كرحله حاجة الى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس في بيت الله ويقول لا ابرح حتى يغفر لي وفي الحديث من مثى في حاجة اخيه فكأنما اعتكف عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابعد مما بين الخافقين * وفي الحلوة والانتفاع عن الناس فوائد جمعة يسلم منه الناس ولم هو منهم وفيها حول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اول طريق الصدق والاخلاص وفيها الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان المعاشر للناس والمخالط يتكلف في معيشته البتة فاذا لا يفرق غالبا بين الحلال والحرام فيقع في الهلاك ويسلم المتخلى ايضا من مدهانة الناس وغير ذلك من المعاصي التي يتعرض الانسان لها طالبا بالمخالطة * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره التصوف عبارة عن الاجتناب عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو والحلوة والاربعون ليست الا هذا فانه وحدة في الكثرة والمقصود من الحلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم لان ما يكون بالحلوة يزول اذا اختلط بين الناس وليس كذلك ما ذكرنا فطريقنا طريق النبي عليه السلام وطريق الاصحاب رضى الله تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان نعم فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وامنمناها بعشر﴾ والحلوة اخذوا من ذلك كذا في واقعات الهدائي قدس سره ﴿تلك﴾ اى الاحكام التي ذكرت من اول آية الصيام الى هنا ﴿حدود الله﴾ جمع حدودها الحاجز بين الشينين وجعل ما شرعه الله تعالى لعباده من الاحكام حدودا لهم لكونها امورا حاجزة بين الحق والباطل وليكونها مانعة من مخالفتها والتخطي عنها ﴿فلا تقربوها﴾ اى ان تنتهوا فلا تقربوها فضلا عن تجاوزها نهي ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يدانى الباطل فضلا ان يتخطى كما قال عليه السلام ﴿ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فنرفع حول الحمى يوشك ان يقع فيه﴾ وهو بلغ من قوله فلا تعتدوها ولما بين تعالى احكام الصوم على وجه الاستقصاء في هذه الالفاظ القليلة بيانا شافيا قال بعده ﴿كذلك﴾ اى بيانا مثل هذا البيان الوافي الواضح فالكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ﴿بين الله آياته للناس﴾ والآيات دلالات الدين ونصوص الاحكام والمقصود من تعظيم البيان هدايته ورحمته على عباده في هذا البيان ﴿لعلهم يتقون﴾ مخالفة اوامره ونواهيه * والتقوى اتقاء الشرك . ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات . ثم بعده اتقاء الشهوات . ثم يدع بعده الفضلات وفي الحديث

(لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به بأس) : قال السعدي قدس سره
 ترا أنك چشم ودهان داد وکوش * اگر عاقلی در خلافتش مکوش
 چو پاک آفریدت بهش باش و پاک * که ننکست ناپاک رفقت بخاک
 مرو زیر بار کنه ای پسر * که حمال عاجز بود در سفر
 مکن عمر ضایع بافسوس و حیف * که فرصت عزیزست والوقت سیف
 جعلنا الله وایاکم من اهل القطة والیقین ﴿ ولا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل ﴾ ای لایاکل
 بعضکم مال بعض بالوجه الذی لم یجھ الله تعالی ولم یشرعه کالغصب والنهب والسرقة والیقین
 الکاذبة وکالا کساب الحیثه کالقمار والرشی وحلوان الکاهن والمغنی والنائحه وکالحیلة ووجوه
 الحیانة * قوله ﴿ بینکم ﴾ نصب علی الظرفیة فیتعلق بقوله ﴿ تأکلوا ﴾ ومعنی کون الاکل بینهم
 وقوع التداول والتناول لاجل الاکل بینهم وليس المراد بالاکل المنهی عنه نفس الاکل خاصة
 لان جمیع التصرفات المتفرعة علی الاسباب الباطلة حرام الا انه شاع فی العرف ان یعبر عن اتفاق
 المال بأی وجه کان بالاکل لان الاکل معظم المقصود من المال وقوله ﴿ بالباطل ﴾ متعلق بالفعل
 المذكور ای لا تأکلوها بالسبب الباطل * نزلت فی رجلین تخصما فی ارض بینهما فاراد
 احدهما ان یحلف علی ارض اخیه بالکذب فقال النبی علیه السلام (انما انا بشر مثکم یوحی
 الی واتم تختصمون الی ولعل بعضکم ألحن بحجته من بعض فأقضی له علی نحو ما سمع منه
 فمن قضیت له شیاً من حق اخیه فانما اقضی له قطعة من نار) فکیا وقال کل واحد منهما انما حل
 لصاحبی فقال (اذهب فتوخیا ثم استهما ثم لیحلل کل واحدکمنا صاحبه) * قوله ألحن بحجته
 ای اقوم بها واقدر علیها من صاحبه والتوخی قصد الحق والاستهام الاقتراع وفیه دلالة ظاهرة
 علی ان حکم القاضی لاینفذ باطنا کاعند الشافعی وحمله ابو حنیفة علی الاموال والاملاک دون
 عقود التکاح وفسخها وموضع بیانه مشبع کتاب القضاء فی الفقه ﴿ وتدلوا بها الی الحکام ﴾
 عطف علی المنهی عنه فیکون مجزوما بلا الناهیة المذكورة بواسطة العاطف والادلاء الالقاء
 وضمیر بها للاموال بتقدير المضاف والباء فیه مثلها فی قوله تعالی ﴿ ولاتلقوا بایدیکم الی التهلكة ﴾
 والمعنی ولاتلقوا امرالاموال والحکومة فیهما الی الحکام ﴿ لتأکلوا ﴾ بالتحاکم الیهم ﴿ فیریقا ﴾
 ای طائفة وبعضا ﴿ من اموال الناس بالاثم ﴾ الباء سببیة متعلقة بقوله لتأکلوا ای بما یوجب
 اثما کشهادة الزور والیقین الکاذبة والصلیح مع العلم بان المقضی له ظالم والمقضی به حق المقضی
 علیه وقیل ولاتلقوا بعضها الی امراء الظلم وقضاة السوء علی وجه الرشوة ﴿ واتم یعلمون ﴾
 انکم علی الباطل وارتنکاب المعصیة مع العلم بقبحها اقبح وصاحبها احق بالتوبیخ و یقال
 الدنیا ثلاثة اشیاء حلال وحرام وشبهة فالحرام یوجب العقاب والشبهة توجب العتاب والحلال
 یوجب الحساب : قال الحکیم السنائی

این جهان بر مشال مردارست * کر کسان اندرون هزار هزار
 این مرار را همی زند مخلب * وان مرین را همی زند منقار
 آخر الامر بگذرند همه * وز همه باز ماند این مردار
 فعلى العاقل ان یجتنب عن حقوق العباد والمظالم - حکى - انه لما مات اوشروان کان یطاف

بتابوته في جميع مملكته وينادى مناد من له علينا حق فليات فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم - روى - ان اباخيفة كان له على بعض المجوس مال فذهب الى داره ليطلبه فلما وصل الى باب داره وقع نعله على نجاسة فنفض نعله فانقلعت النجاسة عن نعله ووقعت على حائط دار المجوس فتجربا بوخيفة رحمه الله وقال ان تركتها كان ذلك شياً يقبح جدار ذلك المجوسى وان حككتها احفر التراب من الحائط فدق الباب فخرجت الجارية فقال لها قولى لمولاي ان اباخيفة بالباب فخرج اليه وظن انه يطالبه بالمال واخذ يعتذر فقال ابوخيفة رحمه الله ههنا ماهو اولى بالاعتذار وذكر قصة الجدار وانه كيف السبيل الى التطهير فقال المجوسى فانا ابدأ بتطهير نفسى فأسلم في الحال والنكته ان اباخيفة لما احترز عن ظلم ذلك المجوسى في ذلك القدر القليل فلاجل بركة ذلك اسلم المجوسى ونجا من شقاوة الابد فن احترز عن الظلم نال سعادة الدارين والا فقد وقع في الخذلان - حكي - ان نصرانيا كان يحمل امرأته على حمار فأتى بعض قرى المسلمين فقطع واحد من الرنود ذنب حمارة فوثب الحمار وسقطت المرأة وانكسرت يداها والقت حملها ايضا فذهب النصرانى الى قاضى تلك القرية شاكيا فقال القاضى لذلك الرند خذ هذا الحمار وامسكه حتى يثبت ذنبه والمرأة حتى تحمل حملا وتصح عندك يداها فقال النصرانى أهكذا حكم شريعتكم ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم انت حلیم ولاصبرلى على هذا فاحكم يا ناظر الملهوفين ويا ناصر المظلومين فمسخ الله ذلك القاضى فصار حجرا من ساعته ففي هذه الحكاية شأن. الاول ان هذا القاضى بظلمه وقع فيما وقع من البلاء العظيم . والثانى انه يجب الاحتراز عن الظلم وان كان المظلوم كافرا فان دعاء الكافر يسمع والاشارة في الآية ان الاموال خلقت لمصالح قوام النفس وان النفس خلقت للقيام بمراسم العبودية لقوله (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) ليعلموا ان الاموال والانفس لله فلا يتصرفون فيهما الا بامر الله (ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بهوى النفس والحرص والشهوة والاسراف على الغفلة وكلوا بالحق والقناعة والتقوية على الطاعة والقيام بالعبودية (ولا تدلوا بها الى الحكم) وهى النفس الامارة بالسوء (لتأكلوا فريقا من اموال الناس) من الاموال التى خلقت للاستعانة بها على العبودية (بالاثم) اى بالقطيعة والغفلة مستعينين بها على المعصية كاحيوانات والبهايم فيكون حاصلكم ومرجعكم ومثواكم النار وياكلون كل الانعام والنار مثوى لهم (واتم تعلمون) حاصل الامر ولا تعملون به كذا في التأويلات النجمية (يسألونك عن الاهلة) روى ان معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الانصارين قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كابدأ اولا ولا يكون على حالة واحدة فانزل الله تعالى (يسألونك عن الاهلة) وهى جمع هلال والهلال اول ما يظهر لك من نور القمر الى ثلاث ليال وسمى هلالا لان الناس يرفعون اصواتهم بالذكر عند رؤيته من قولهم استهل الصبي اذا صرخ حين يولد واهل القوم بالحج اذا رفعوا اصواتهم بالتلبية (قل) يا محمد (هى) الاهلة (مواقيت) جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة الى

الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لأمري للناس ﴿﴾ اى لما يتعلق بهم من امور معاملاتهم ومصالحهم ﴿﴾ والحج ﴿﴾ واموره المتعلقة باوقات مخصوصة * فان قلت لما كانت الالهة مواقيت يوقت بها الناس عامة مصالحهم علم منه كونها ميقاتا للحج لانه من جملة المصالح المتوقفة على الوقت فلم خصه بالذكر * قلت الخصاص قد يذكر بعد العام للتنبيه على مزيته فالحج من حيث انه يراعى في ادائه وقضائه الوقت المعلوم بخلاف سائر العبادات التى لا يعتبر في قضائها وقت معين وحاصل الخطاب ان الهلال يبدو دائما ويظهر لكم على حسب مصلحتكم لقربه وبعده من الشمس كما بين في فن الهيئة * قال في التيسير ثم الشمس على حالة واحدة لانها ضياء للعام وقوام لمصالح الناس والقمر يتغير لان الله علق به ما قلنا من المواقيت وذلك يعرف بهذه الاختلافات ودبر عز وجل هذا التدبير لحاجة الناس الى ذلك انتهى ﴿﴾ وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ﴿﴾ كان الانصار اذا احرم الرجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل حائطا ولا بيتا ولا دارا من بابه فان كان من اهل المدر تقب تقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج او يتخذ سلما فيصعد منه وان كان من اهل الوبر خرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج من الباب حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الا ان يكون من المحس وهم قريش وسببه انهم ظنوا انه لا بد في الاحرام من تغيير جميع العادات فغيروا عادتهم في الدخول كما غيروا في اللباس والتطيب وقالوا لا ندخل بيوتا من الابواب حتى ندخل بيت الله تعالى وكان منهم من لا يستظل بسقف بعد احرامه ولا ياقط الاقط ولا يجز الوبر وهذه اشياء وضعوها من عند نفوسهم من غير شرع فعرفهم الله تعالى ان هذا التشديد ليس ببر ولا قربة ﴿﴾ ولكن البر ﴿﴾ من اتقى ﴿﴾ المحارم والشهوات دون دخول البيت من ظهر * وفي الكشف فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت كانه قيل لهم عند سؤالهم عن الالهة وعن الحكمة في نقصانها وتامامها معلوم ان كل ما يفعله الله تعالى لا يكون الاحكام بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها اتم مما ليس من البر في شئ واتم تحسبونها برا ﴿﴾ واتوا البيوت من ابوابها ﴿﴾ حال الاحرام اذ ليس في العدول بر ﴿﴾ واتقوا الله ﴿﴾ في تغيير احكامه والاعتراض على افعاله ﴿﴾ لعلكم تفلحون ﴿﴾ اى لكى تظفروا بالبر والهدى * وللاية تأويل آخر قاله الحسن قال كان في الجاهلية من هم بسفرا وامريصنه فنع عن ذلك لم يدخل داره من الباب حتى يحصل له ذلك وكان قريش وقبائل العرب من خرج لسفر او حاجة ثم رجع ولم يظفر بذلك كان ذلك طيرة فنهاهم الله عن ذلك واخبر ان الطيرة ليس ببر والبر بر من لم يخف غيره وتوكل عليه - حكى الجاحظ - قال تماورت انا وابراهيم بن سيار المعروف بالنظام حديث الطيرة فقال اخبرك انى جعت حتى اكلت الطين وما صبرت على ذلك حتى قلبت قلبي أتذكر هل ثمة رجل اصيب عنده غداء او عشاء فقصدت الاهواز وهى من بلدان فارس وما عرف بها واحدا وما كان ذلك الاشياء امر به الضجر فوافيت الفرضة فلم اجد بها سفينة فتطيرت من ذلك ثم انى رأيت سفينة فى صدرها خرق وهشم فتطيرت ايضا فقلت للملاح ما سمك قال «ديوزاده» بالفارسي وهو اسم الشيطان فتطيرت وركبت معه فلما قربنا من الفرضة صحت يا حمال ومعى لحاف سمل وبعض ما لا بدلى منه فكان اول حمال اجابنى

اعور فازددت طيرة وقلت في نفسي الرجوع اسلم ثم ذكرت حاجتي الى اكل الطين وقلت من لى بالموت فلما صرت الى الخان وانا حائر ما صنع سمعت قرع باب البيت الذى انا فيه فقلت من هذا قال رجل يريدك فقلت من انا قال ابراهيم بن سيار النظام فقلت في نفسي هذا عدو أو رسول سلطان ثم اتى تحاملت وفتحت الباب فقال ارسلنى اليه ابراهيم بن عبدالعزيز يقول لك وان كنا اختلفنا في المقالة فانا نرجع بعد ذلك الى حقوق الاخلاق والحرية وقد رأيتك حيث مررت على حال كرهتها وينبغى ان يكون برحت بك حاجة فان شئت فاقم مكانك مدة شهر أو شهرين فعسى نبعث لك ببعض مايكفيك زمينا من دهرك وان اشتيت الرجوع فهذه ثلاثون دينارا فخذها وانصرف وانت احق من عذر قال فورد على امور اذهلتني اما واحدها فاني لم اكن ملكك قط ثلاثة دناتير. والثاني انه لم يطل مقامي وغيتني عن اهلي والثالث ماتين لى من الطيرة انها باطلة كذا في شرح رسالة الوزير ابن زيدون فظهر انه قد يكون ماتكرهه النفس خيرا كما حكى انه وقع قحط في زمن شيخ فعين لكل من طلبته على طريق التفاؤل مكسبا فجاء في قال واحدمهم قطع الطريق فانتقل ذلك الرجل فلقى بعض الحرامية واجتمع بهم فذهبوا جماعة من التجار فبعد اخذ أموالهم ربطوا ايديهم وامروا هذا الرجل ان يذهبهم بعيدا عنهم فتفكر الرجل فخطر بباله ان يطلقهم ويعطيهم السلاح ويظهرهم الطريق من القطاع ففعلوا وهم غافلون ثم سألوا عن هذا الرجل فحكى حاله فجاءوا الى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جملة احبائه فعليك بالتسليم والقبول لكى تنال المأمول : قال الصائب چون سرودر مقام رضا استاده ام * آسوده خاطر من زبهار وخزال خویش

ثم في قوله (وليس البر) الآية اشارة الى ان لكل شئ سببا ومدخلا لا يمكن الوصول اليه ولا الدخول الا باتباع ذلك السبب والمدخل كقوله تعالى (وآتينا من كل شئ سببا فاتبع سببا) فسبب الوصول الى حضرة الربوبية والمدخل فيها هو التقوى وهى اسم جامع لكل بر من اعمال الظاهر واحوال الباطن والقيام باتباع الموافقات واجتناب المخالفات وتصفية الضمائر ومراقبة السرائر فبقدر السلوك فى مراتب التقوى يكون الوصول الى حضرة المولى كقوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقال عليه السلام (عليكم بتقوى الله فانه جماع كل خير) فقوله (وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها) اى غير مدخلها بحافضة ظواهر الاعمال من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الاحوال (ولكن البر من اتقى) اى حق التقوى كقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) قيل فى معناه ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر (واتوا البيوت من ابوابها) اى ادخلوا الامور من مداخلها ثم ذكر مدخل الوصول وقال (واتقوا الله) اى اتقوا بالله عما سواه يقال فلان اتقى بترسه يعنى اجعلوا الله محرزكم ومقاكم ومفركم ومفرعكم ومرجعكم منه اليه كما كان حال النبي عليه السلام يقول (اعوذ بك منك) (لعلكم تفلحون) لكى تتجوا وتخلصوا من مهالك النفوس باعانة الملك القدوس كذا فى التأويلات التجمية ﴿ وقاتلوا ﴾ جاهدوا ﴿ فى ﴾ نصرة ﴿ سبيل الله ﴾ واعزازة والمراد بسبيل الله دينه لانه طريق الى الله ومرضاته ﴿ الذين يقاتلونكم ﴾ يعنى قريشا وكان ذلك قبل ان

امروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمهاجرين لان هذه الآية اول اية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه اى يقاتل من واجبه للقتال وناجزه ويكف عن قتال من لم يناجز وان كان بينه وبينهم محاجزة وبمانعة ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان هذه الآية نزلت في صلح الحديبية وذلك ان النبي عليه السلام خرج مع اصحابه للعمرة في ذى القعدة سنة ست من الهجرة وكانوا الفا واربعمائه فنزل في الحديبية وهو موضع في قرب مكة كثير المياه والاشجار وصددهم المشركون عن البيت الحرام فاقام شهرا وصالحه المشركون على ان يرجع ذلك العام ويأتى مكة في العام المقبل ويعتمر فرضى بما قالوا وان يصدوهم عن البيت وكره الاصحاب قتالهم في الشهر الحرام وفي الحرم فانزل الله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا ﴾ الآية ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ بابتداء القتال في الحرم محرمين ﴿ اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ اى لا يريد بهم الخير ﴿ وَاَقْتُلُوهُمْ ﴾ حيث ثقتموهم ﴿ اِنَّ وَجْدَتَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْحُلُّ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ وَهُمْ الَّذِينَ هَتَكُوا حُرْمَةَ الشَّهْرِ وَالْحَرَمِ بِالْبِدَايَةِ فَجَازَوْهُمْ بِمَثَلِهِ وَاصِلِ الثَّقَفِ الْحَذَقِ فِي ادْرَاكِ الشَّيْءِ عَلِمَا كَانَ أَوْ عَمَلَا فَهُوَ يَتَضَمَّنُ مَعْنَى الْغَلْبَةِ ﴾ وَاخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُواكُمْ ﴿ اى من مكة لانهم اخرجوا المسلمين منها اولا وَاخْرَجَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْهَا ثَانِيَا مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ مِنْهُمْ يَوْمَ الْفَتْحِ ﴾ وَالْفَتْةُ ﴿ فِي الْأَصْلِ عَرَضُ الذَّهَبِ عَلَى النَّارِ لَاسْتِخْلَاصِهِ مِنَ الْغَشِّ ثُمَّ صَارَ اسْمًا لِكُلِّ مَا كَانَ سَبِيلًا لِمَتَحَانٍ تَشْبِيهَا بِهَذَا الْأَصْلِ اى المحنة التى يفتن بها الانسان ويمتحن كالاخراج من الوطن ﴾ اشد من القتل ﴿ اصعب منه لدوام تعبها وتألم النفس بها فتكون هذه الجملة متعلقة بقوله ﴾ وَاخْرَجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُواكُمْ ﴿ تذييلا له وحثا على الاخراج والمعنى ان اخراجكم اياهم ليس اهنون عليهم من القتل بل هو اشد من قتلهم اياهم فيصلح جزاء لاصرارهم على الكفر ومناجزتهم لحربكم وقاتلكم * قيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت قال الذى يتمنى فيه الموت جعل الاخراج من الوطن من الفتن والحن التى يتمنى عندها الموت ويحتمل ان تكون متعلقة بقوله ﴿ وَاَقْتُلُوهُمْ ﴾ حيث ثقتموهم ﴿ فيكون المقصود حث المؤمنين على قتلهم اياهم في الحرم اى لا تبالوا بقتلهم اينما وجدتموهم فان فتنتهم اى تركهم في الحرم وصددهم اياكم عن الحرم اشد من قتلهم اياهم فيه ﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ اى لا تقاتلوهم بالقتل هناك وهتك حرمة المسجد الحرام ﴿ حَتَّى يَقَاتِلُوَكُمْ فِيهِ ﴾ حَتَّى يَبْدَأُوكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ وَهَذَا بَيَانٌ لَشَرْطِ كَيْفِيَّةِ قِتَالِهِمْ فِي هَذِهِ الْبَقْعَةِ خَاصَّةً فَيَكُونُ تَخْصِيصًا لِقَوْلِهِ ﴿ وَاَقْتُلُوهُمْ ﴾ حيث ثقتموهم ﴿ فَان قَاتَلُوكُمْ ﴾ ثَمَّة ﴿ فَاقْتُلُوهُمْ ﴾ فِيهِ وَلَا تَبَالُوا بِقِتَالِهِمْ ثَمَّةً لِأَنَّهُمْ الَّذِينَ هَتَكُوا حُرْمَتَهُ فَاسْتَحَقُّوا أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿ كَذَلِكَ ﴾ اى مثل ذلك الجزاء على ان الكاف فى محل الرفع بالابتداء ﴿ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم ﴿ فَانْهَوْا ﴾ عن القتال وكذا عن الكفر فان الانتهاء عن مجرد القتال لا يوجب استحقاق المغفرة فضلا عن استحقاق الرحمة ﴿ فَان اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ يغفر لهم ما قد سلف ﴿ وَاَقْتُلُوهُمْ ﴾ اى المشركين ﴿ حَتَّى لَا تَكُونَ ﴾ الى ان لا توجد ولا تبقى ﴿ فِتْنَةٌ ﴾ اى شرك يعنى قاتلوهم حتى يسلموا فلا يقبل

من الوثني الا الاسلام فان ابي قتل ﴿ ويكون الدين لله ﴾ خالصا له ليس للشيطان نصيب فيه ﴿ فان انتهوا ﴾ بعد مقاتلتكم عن الشرك ﴿ فلا عدوان الا على الظالمين ﴾ اى فلا تعتدوا على المتبهين اذ لا يحسن ان يظلم الامن ظلم خذف نفس الجزاء واقامت علته مقامه والعلة لما كانت مستلزمة للحكم كنى بها عنه كأنه قيل فان انتهوا فلا تعتدوا عليهم لان العدوان مختص بالظالمين والمنتهون عن الشرك ليسوا بظالمين فلا عدوان عليهم وسمى ما يفعل بالكفار عدوانا وظلما وهو في نفسه حق وعدل لكونه جزاء الظلم للمشاركة كقوله تعالى ﴿ جزاء سيئة سيئة ﴾ ﴿ الشهر الحرام ﴾ يقابل ﴿ الشهر الحرام ﴾ في هتك الحرمه حيث صدهم المشركون عام الحديبية في ذى القعدة وكان بين القوم ترامى بسهام وحجارة وافترق خروجهم لعمرة القضاء فيه سنة سبع من الهجرة وكرهوا ان يقتلواهم لحرمته فزلت هذه الآية وقيل لهم هذا الشهر الحرام بذلك الشهر وهتك بهتكم فلا تبالوا به ﴿ والحرمات قصاص ﴾ يعنى من هتك حرمه اى حرمه كانت من جرمة الشهر وحرمه الاحرام وحرمه الحرم اقتص منه فان مراعاة هذه الحرمات انما تجب في حق من يراعيها وامان هتكها فانه يقتض منه ويعامل معه بمثل فعله والافضح ان المراد بالحرمات كل حرمه وهى ما يجب المحافظة عليه نفسا كان او عرضا يجرى فيها القصاص فلما هتكوا حرمه شهر كم بالصد وهو عين التعرض للقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم غنوة اى قهرا وغلبة فان منعوك في هذه السنة عن قضاء العمرة بالمقاتلة ونحوها فاقتلوهم كما قال تعالى ﴿ فمن اعتدى عليكم ﴾ اى تجاوز بقتالكم في الشهر الحرام ﴿ فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ﴾ اى بمقوبة مماثلة لجناية اعتدائه وهذا اعتداء على سبيل القصاص وهو اعتداء مأذون فيه لاعلى سبيل الابتداء فانه ظلم حرام وهو المراد بقوله تعالى فلا تعتدوا ﴿ واقفوا الله ﴾ اذا انتصرتكم بمن ظلمكم فلا تظلموهم باخذ اكثر من حقكم ولا تعتدوا الى ما لم يرخص لكم ﴿ واعلموا ان الله مع المتقين ﴾ والمعية وهى القرب المعنوى تدل على انه تعالى يحرصهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتمكين - روى - انه عليه السلام واصحابه دخلوا ذلك العام مكة وطافوا بالبيت ونحروا الهدى وكان المشركون شرطوا له بعد قضاء العمرة الاقامة بمكة ثلاثا وكان النبي عليه السلام تزوج ميمونة بنت الحارث فاحب المقام بمكة ليوم عليها فطالبوه بالخروج منها والوفاء بما عاهد ففعل واوالم على ميمونة وبني بها بسرف * واعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليظهر من يدعى بذل الوجوه في سبيل الله وامرنا بالزكاة ببذل المال ليتبين من يدعى محبة الله فالغزو معيار المحبة الالهية لان كل انسان جبل على حب الحياة والمال فامتحن بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعا لدعوى المدعين لان الكل يدعى محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا على رضي الله تعالى عنه خيرا لحصال في الفتى الشجاعة والسخاوة وهما تؤمان فكل شجيع سخي وعن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله تعالى عنهما قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال (طيب الكلام واطعام الطعام وافشاء السلام) قيل فأى المسلمون افضل قال (من سلم الناس من لسانه ويده) قيل فأى الصلاة افضل قال (طول القيام) قيل فأى الصدقة افضل قال (جهد من مقل) قيل فأى الايمان افضل قال (الصبر والسماحة)

قيل فأى الجهاد افضل قال (من هجر جواده واهريق دمه) قيل فأى الرقاب افضل قال (اغلاها نمنا) والجهاد جهادان ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والمباطن مع النفس والشیطان وهذا اصعب لان الكافر ربما يرجع اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال بوجه من الوجوه والشیطان لا يرجع عنك دون ان يسلب الدين : وفي المتنوى

ای شهان کشتیم ماخضم برون * ماند خصمی زویر در اندرون
کشتن این کار عقل وهوش نیست * شیر باطن سخره خرکوش نیست
سهل شیری دان که صفها بشکند * شیر آنست آنکه خود را بشکند

❦ قال في التأويلات القاشانية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى النفس الامارة (ولا تمتدوا) في قتالها بأن تميئوها عن قيامها بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والقصور والفتور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل المحبة والوحدة التي هي العدالة (واقتلوهم حيث تقتضوهم) اي ازيلوا حياتهم وامنعوهم عن افعالهم بهواها الذي هو روحها حيث كانوا (واخرجوهم من حيث) مكة الصدر عند استيلائهم عليها كما (اخرجوكم) منها باستزالككم الى بقعة النفس واخراجكم من مقر القلب (والفتنة) التي هي عبادة هواها واصنام لذاتها وشهواتها (اشد) من قمع هواها وامانتها بالكلية او محتكم وبلاؤكم بها عند استيلائها اشد عليكم (من القتل) الذي هو اماتها ومحوها بالكلية لزيادة الضرر والالم هناك (ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب اي عند الحضور القلبي اذا وافقوكم في توجهكم فانهم اعوانكم على السلوك حينئذ (حتى يقاتلوكم) فيه وينازعوكم في مطالبه ويجروكم عن حياة القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة العجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) من تنازعهم وتجادب دواعيهم وتعبدهم الهوى (ويكون الدين كله لله) بتوجه جميعها الى جناب القدس ومشايعها للسفر في التوجه الى الحق الذي ليس للشيطان والهوى فيه نصيب (فان انتهوا فلا عدوان) عليهم (الاعلى الظالمين) على العادين المجاوزين عن حدودهم انتهى ما في التأويلات ❦ وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في قوله تعالى (الشهر الحرام) الآية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد بتواني النفس وغلبات صفاتها قد اركوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقتضوا الفائت والحقوق فكل حصة من صفات النفس اذا استولت عليكم فعالجوها بضدها بالبخل بالسخاوة والغضب بالحلم والحرص بالترك والشهوة بالرياضة وعلى هذا القياس واتقوا الله في افراط الاعتداء احتراز عن هلاك النفس بكثرة المجاهدات واعلموا ان الله مع المتقين بالنصرة على جهاد النفس ❦ واتفقوا في سبيل الله ❦ الاتفاق صرف المال الى وجوه المصالح والمراد بالسبيل الدين المؤدى الى ثواب الله ورحمته فكل ما امر الله به من الاتفاق في اعزاز الدين واقامته فهو داخل في هذا الآية سواء كان في اقامة الحج والعمرة او جهاد الكفار او صلة الارحام او تقوية الضعفاء من الفقراء والمساكين او رعاية حقوق الاهل والاولاد او غير ذلك مما يتقرب به الى الله تعالى امر تعالى بالجهاد بالمال بعد الامربه بالنفس اي واصرفوا اموالكم في سبيل الله ولا تمسكوا كل الامساك ❦ ولا تلقوا ❦ الالتقاء طرح الشيء حيث تراه ثم صار

در اوائل دفتر بكم در بیان فتنه من الجهاد الاصح الى الجهاد الاكبر

اسما لكل طرح عرفا وتعديته بالى لتضمنه معنى الانتهاء ﴿ بأيديكم ﴾ الباء زائدة في المفعول به لان الذى يتعدى بنفسه قال تعالى ﴿ فالتقى موسى عصاه ﴾ ولا يقال التقي بيده الا فى الشر والمراد بالايدي الانفس فان اليد لازم للنفس وتخصيص اليد من بين سائر الجوارح اللازمة لها لان اكثر الاعمال يظهر بالمباشرة باليد والمعنى لا تطرحوا انفسكم ﴿ الى التهلكة ﴾ اى التهلكة بالاسراف وتضييع وجه المعاش لتكون الآية نظير قوله تعالى ﴿ والذين اذا اتفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ﴾ او بالكف عن الغزو والاتفاق فى مهماته فان ذلك مما يقوى العدو ويسلطة عليكم ويؤيده ما روى عن ابي ايوب الانصارى رضى الله تعالى عنه انه قال ان الله تعالى لما عزم دينه ونصر رسوله قلنا فيما بيننا انا قد تركنا اهلنا واموالنا حتى فشا الاسلام ونصر الله نبيه فلو رجعنا الى اهلنا واموالنا فاقفنا فيها واصلحنا ماضى منا فأنزل الله تعالى ﴿ واتفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ﴾ اى الى ما يكون سببا لهلاككم من الإقامة فى الاهل والمال وترك الجهاد فزال ابو ايوب يجاهد فى سبيل الله حتى كان آخر غزوة غزاها بقسطنطينية فى زمن معاوية فتوفى هناك ودفن فى اصل سور قسطنطينية وهم يستشفون به وفى الحديث (من مات ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق) ﴿ واحسنوا ﴾ اى تفضلوا على الفقراء ﴿ ان الله يحب المحسنين ﴾ اى يريد بهم الخير - روى - ان الحجاج لما ولى العراق كان يطعم فى كل يوم على الف مائة يجمع على كل مائة عشرين نفس وكان يرسل الرسل الى الناس لحضور الطعام فكثر عليه ذلك فقال ايها الناس رسولى اليكم الشمس اذا طلعت فاحضروا للغداء واذا غربت فاحضروا للعشاء فكانوا يفعلون ذلك واستقل الناس يوما فقال ما بال الناس قد قلوا فقال رجل ايها الامير انك اغيت الناس فى بيوتهم عن الحضور الى مائدتك فاعجبه ذلك وقال اجلس بارك الله عليك هذا كرم الحجاج واحسانه الى الخلق مع كونه اظلم اهل زمانه : قال السعدي قدس سره

كرم كن كه فردا كه ديوان نهند * منازل بمقدار احسان نهند

وحكى الهدائي قال اقبل ركب من بنى اسد ومن قيس يريدون التعمان فلقوا حاتما وهو المشهور بالجلود فقالوا تركنا قوم ما يشون عليك خيرا وقد ارسلوا اليك رسالة فقال ما هى فانشد الاسديون شعرا للتأبغة فيه فلما انشدوه قالوا انا نستحي ان نسألك شيا وان لنا حاجة قال ما هى قالوا صاحب لنا قد أرجل يعنى فقدت راحلته فقال حاتم فرسى هذه فاحملوه عليها فاخذوها وربطت الجارية فلوها بشوبها فافلت يتبع امه وتبعته الجارية لترده فصاح حاتم ما يتبعكم فهو لكم فذهبوا بالفرس والفلو والجارية كذا فى شرح رسالة ابن زيدون الوزير * قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لآتمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل فى هذه الحظيرة لآتمسه النار فقال جبريل عليه السلام هذا حاتم طى صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كذا فى انيس الوحدة وجليس الخلوة * وفى الاحاديث القدسية (يا عيسى أتريد ان تطير على السماء مع الملائكة المقربين كن فى الشفقة كالشمس وفى الستر كالليل وفى التواضع كالارض وفى الحلم كالبيت وفى السخاوة كالنهر الجارى) * قال بعض اهل الحقيقة وهو حسن جدا ﴿ واتفقوا فى سبيل الله ﴾ اروا حكم ﴿ ولا تلقوا بأيديكم الى

التهلكة) بمنعكم انفسكم عن الشهادة (في سبيل الله) التي هي الحياة الابدية فتهلكوا يعني بفوت هذه الحياة واحسنوا تسليم انفسكم الى الله فقد اشتراها منكم (ان الله يحب المحسنين) : وفي المستوى

مرك بي مركي بود مارا حلال * برك بي بركي بود مارا نوال
ظاهرش مرك وبباطن زندكي * ظاهرش ابتر نهان بايندكي
چون مراسوي اجل عشق وهواست * نهى لا تلقوا بايديكم مراس
زانكه نهى از دانه شيرين بود * تلخ را خود نهى حاجت كي شود
دانه كش تلخ باشد مغز و پوست * تلخي ومكرو هيش خود نهى اوست
دانه مردن مرا شيرين شده است * بل هم احياء بي من آمده است

قال في التأويلات التجمية (وانفقوا في سبيل الله) باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم (ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) بالامتناع عن تسليم المبيع فتهلكوا بمنع الثمن وهو الجنة وبافراط الاعتداء وتقريظه في جهاد النفس بالافراط بان يبرز واحد على رهط وبالتقريط بان يفر واحد من اثنين في جهاد الكفار (واحسنوا) مع نفوسكم بوقايتها من نار الشهوات ومع قلوبكم برعايتها وحفظها من رين الغفلات ومع ارواحكم بحمايتها عن حجب العلاقات ومع اسراركم بكلماتها عن ملاحظة المكونات ومع الخلق بدفع الاذيات واتصال الحيرات ومع الله بالعبودية في المأمورات والمنهيات والصبر على المضرات واللبات والشكر على النعم والمسرات والتوكل عليه في جميع الحالات وتقويض الامور اليه في الجزئيات والكليات والتسليم لاحكام الازليات والرضى بالاقضية الاوليات والفناء عن الارادات المحدثات في ارادته القديمة بالذات (ان الله يحب المحسنين) الذين هم في العبادة بوصف المشاهدة انتهى ما في التأويلات باتخاب ﴿ واثموا الحج والعمرة ﴾ الحج فرض على من استطاع اليه سبيلا بالاتفاق والعمرة سنة عند ابى حنيفة رحمه الله لا تلزم الا بالشروع كفعل الصلاة والمعنى ان من شرع في أى واحد منهما فليتمه قالوا ومن الجائز ان لا يكون الدخول في شى واجبا ابتداء الا انه بعد الشروع فيه يكون اتمامه واجبا ﴿ لله ﴾ متعلق بآثما واللام لام المفعول من اجله وفائدة التخصيص به هنا ان العرب كانت تقصد الحج للاجتماع والتظاهر وحضور الاسواق وكل ذلك ليس لله فيه طاعة ولا قرينة فامر الله بالقصد اليه لاداء فرضه وقضاء حقه والمعنى اكلوا اركانها وشرائطها وسائر افعالها المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير اخلال منكم بشى منها واخلصوها للعبادة ولا تشوبوها بشى من التجارة والاغراض الدنيوية واجعلوا التفقة من الحلال * واركان الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعى بين الصفا والمروة وحلق الرأس او التقصير فركن الحج ما لا يحصل التحلل الا بالاتيان به وواجباته هو الذى اذا ترك يجبر بالدم وسنته ما لا يجب بتركه شى وكذا افعال العمرة تشتمل على هذه الامور الثلاثة فاركانها اربعة الاحرام والطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة والحلق * وللحج تحللان واسباب التحلل ثلاثة رمى جمرة العقبة يوم النحر وطواف الزيارة والحلق واذا وجد شيان من هذه الاشياء الثلاثة حصل التحلل وبالثالث حصل التحلل الثاني وبعد التحلل الاول يستيح جميع المحظورات اى محظورات الاحرام الا النساء وبالثاني

يستطيع الكل وافقت الامة على انه يجوز اداء الحج والعمرة على ثلاثة اوجه الافراد والتمتع والقران فصورة الافراد ان يحرم بالحج مفردا ثم بعد الفراغ منه يعتمر من الحل اى الذى بين المواقيت وبين الحرم وصورة التمتع ان يتدئ باحرام العمرة في اشهر الحج ويأتى بمناسكها ثم يحرم بالحج من مكة فيحج في هذا العام وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة معا بان ينويهما قبله ويأتى بمناسك الحج وحينئذ يكون قد أتى بالعمرة ايضا لان مناسك العمرة هى مناسك الحج من غير عكس او يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل ان يفتح الطواف فيصير قارنا ولو احرم بالحج ثم ادخل عليه العمرة لم ينعقد احرامه بالعمرة والافضل عندنا من هذه الوجوه هو القران وفى الحديث (تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور جزاء الا الجنة) ﴿ فان احصرتم ﴾ اى منعتم وصدتم عن الحج والوصول الى البيت بمرض او عدو او عجز او ذهاب نفقة او راحة او سائر العوائق بعد الاحرام باحد النسكين وهذا التعميم عند ابي حنيفة رحمه الله لان الخطاب وان كان للنبي واصحابه وكانوا ممنوعين بالعدو لكن الاعتبار لعموم اللفظ لخصوص السبب ﴿ فاستيسر ﴾ اى فعليكم مايسر ﴿ من الهدى ﴾ من امة تبغضه او يمانية اى حال كونه بعض الهدى او الكائن من الهدى جمع هدية كتمر وتمره وهو ما يهدى الى البيت تقربا الى الله من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة واعلاه بدنة ويسمى هديا لانه جار مجرى الهدية التى يبيعها العبد الى ربه بان بعثها الى بيته والمعنى ان المحرم اذا احصر واراد ان يحلل يحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث احصر فى أى موضع كان عند الشافعى واما عندنا فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه اماره اى علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله تعالى ﴿ ولا تحلقوا رؤسكم ﴾ اى لا تحلقوا بخلق رؤسكم ﴿ حتى يبلغ الهدى محله ﴾ حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذى وجب ان ينحر فيه . والحل بالكسر من الحلول وهو النزول يطلق على الزمان والمكان فحل الدين وقت وجوب قضاءه ومحل الهدى المكان الذى يحل فيه ذبحه وهو الحرم عندنا لقوله تعالى ﴿ ثم محلها الى البيت العتيق ﴾ والمراد الحرم كله لان كله يتبع البيت وهذا الحكم عام لجميع الحاج من المفرد والقارن والتمتع والمعتمر يعنى لا يجوز له ان يحلق رأسه الا ان يذبح هديه وان لم يحصر يعنى فى منى والحلق افضل من التقصير ولو حلق ربع الرأس يكتفى به لكن حلق كله اولى اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فى الحج واما فى غيره فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلق رأسه الا قليلا بل هو معدود ويتركه فى اكثر الايام وكان على رضى الله عنه يحلق رأسه منذ ما سمع قوله عليه السلام (تحت كل شعرة جنابة) ﴿ فمن ﴾ يجوز ان تكون شرطية وموصولة ﴿ كان منكم مريضا ﴾ مريضا محوجا الى الحق حال الاحرام ومريضا خبر كان ومنكم حال منه لانه فى الاصل صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا ﴿ او به اذى ﴾ اى الم كائن ﴿ من رأسه ﴾ بكسرة او قل او صداع او شقيقة والمعنى ثبت على احرامه من غير حلق حتى يذبح هديه الا ان يضطر الى الحلق فان حلق ضرورة ﴿ ففدية ﴾ اى فعليه فدية ﴿ من صيام ﴾ اى صيام ثلاثة ايام ﴿ أو صدقة ﴾ على ستة مساكين لكل

مسكين نصف صاع من بر ﴿ أو نسك ﴾ بضمين جمع نسكة وهي الذبيحة اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة واوللتخير ﴿ فاذا انتم ﴾ من خوفكم وبرتم من مرضكم وكتم في حال امن وسعة لافي حال احصار ﴿ فمن تمتع بالعمرة الى الحج ﴾ اى فمن انتفع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في اشهره او من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج ﴿ فما استيسر من الهدى ﴾ اى فعله دم يسر عليه بسبب التمتع وهو هدى المتعة وهو نسك عند ابى حنيفة رحمه الله لا يذبحه الا يوم النحر ويأكل منه كالانحية ﴿ فمن لم يجد ﴾ اى الهدى ﴿ فصيام ثلثة ايام ﴾ صيام مصدر اضيف الى ظرفه معنى وهو فى اللفظ مفعول به على الاتساع اى فعله صيام ثلاثة ايام ﴿ فى الحج ﴾ اى فى وقته واشهره بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج ان شاء متفرقة وان شاء متتابعة والاحب ان يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وناسعه فلا يصح يوم النحر وايام التشريق ﴿ وسبعة اذا رجعت ﴾ اى تفرتم وفرغتم من اعمال الحج اطلق عليه الرجوع على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب الخاص وهو النحر والفراغ فانه سبب للرجوع ﴿ تلك ﴾ اى صيام ثلاثة وسبعة ﴿ عشرة ﴾ فذلكه الحساب وفائدتها ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كما فى قوله تعالى ﴿ مثنى وثلاث ورباع ﴾ وان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا وعلمان خير من علم فان اكثر العرب لا يحسنون الحساب فكان الرجل اذا خاطب صاحبه باعداد متفرقة جمعها له ليسرع فهمه اليها وان المراد بالسبعة هو العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما ﴿ كاملة ﴾ صفة مؤكدة لعشرة فان الوصف قد يكون للتأكيد اذا افاد الموصوف معنى ذلك الوصف نحو التهنئين اثنين والتأكيد انما يصار اليه اذا كان الحكم المؤكد بما يهتم بشأنه والمحافظة عليه والمؤكد ههنا هو رعاية هذا العدد فى هذا الصوم آكد لبيان ان رعايته من المهمات التى لا يجوز اهمالها البتة ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى نفس التمتع عندنا والى حكم التمتع عند الشافعى وهو لزوم الهدى لمن يجده من التمتع ولزوم بدله لمن لا يجده ﴿ لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام ﴾ اى لازم للذى لا يسكن مكة واهل الرجل اخص الناس اليه وانما ذكر الاهل لان الغالب ان الانسان يسكن حيث يسكن اهله فعبر بسكون الاهل عن سكون نفسه وحاضروا المسجد الحرام عندنا هم اهل مكة ومن كان منزله داخل المواقيت فلامتعة ولا قران لهم فمن تمتع او قرن منهم فعليه دم جناية لا يأكل منه وحاضروا المسجد الحرام ينهونهم ان يعتمروا فى غير اشهر الحج ويفرد واشهر الحج للحج والقارن والمتمتع الا قايان دمهما دم نسك يأكلان منه وعند الشافعى حاضروا المسجد الحرام اهل الحرم ومن هو على مسافة لا تقصر فيها الصلاة ﴿ واتقوا الله ﴾ فى المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا فى الحج ﴿ واعلموا ان الله شديد العقاب ﴾ لمن لم يبقه كى يصدكم العلم به عن العصيان : قال السعدى قدس سره

مرو زير باركنه اى پسر * كه جمال عاجز بود در سفر

توپیش از عقوبت در عقوبت كوكب * كه سودى ندارد فغان زير جوب

اعلم ان اتمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الباطن * وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه هلم تم حجنا ألم تسمع قول ذى الرمة

تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة الثام

وخرقاء اسم حبيبة الشاعر واضعة الثام اي مكشوفة للوجه مسفرة جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذي لا يتم الا به وحقيقة ما قال هو انه كما قطع البوادي حتى وصل الى بيته وحرمة ينبغي ان يقطع اهواء النفس ويحرق حجب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويبصر آثار كرمه بعد الرجوع عن حرمة قال في التأويلات النجمية حج العوام قصد البيت وزيارته وحج الخواص قصد رب البيت وشهوده كما قال الخليل عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين وكان من قصده الله وطلبه وتوجه اليه بالكلية وفدى نفسه وماله وولده في الله واتخذ ما سواه عدوا كما قال (فانهم عدوا لي ارب العالمين) كان الخليل عليه الصلاة والسلام وهذا كله من مناسك الحج الحقيقي فلذلك جعله الله اول من نبي بيت الله وطاف وحج واذن في الناس بالحج وسن المناسك وكان الحج صورة ومعنى مقامه عليه السلام وكما كان له مقام كان لبيته عليه السلام حال والحال اتم من المقام لان المقامات من المنازل والاحوال من المواهب فيمكن سلوك المقامات بغير المواهب ولا يمكن المواهب بغير سلوك المقامات فلما كان الخليل من اهل المقامات قال (اني ذاهب الى ربي سيهدين) ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام من اهل المواهب قيل (سبحان الذي اسرى بعبد) فلما كان ذهابه بنفسه في الحج الحقيقي بقي في السماء السابعة واحصره ف قيل له (فان احصرتم فما استيسر من الهدى) فاهدى باسمه عيل ولما اسرى بالنبي عليه السلام وكان ذهابه بالله ما احصره شيء ف قيل له (فأتوا الحج والعمرة لله) فأتى حجه بان دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى ثم أتى عمرته بان تجلى له افكار المقصود عن كشوف التعزز بالشهود وانجلى عنانه المحبة عن شמוש الوصلة وجرى بين الحجين ماجرى فأوحى الى عبده ما وحي ثم نودي من سرادقات الجلال في اتمام الحج والاكمال يوم الحج الاكبر عند وقوفه بعرفات في حجة الوداع وهو آخر الحججات اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً انتهى ما في التأويلات * ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب ولا كل نفيس مال يصلح لخرافة الرب فتعجل ايها العبد في تدارك حالك وكن سخياً بمالك فان لم يكن فبنفسك وان كان لك قدرة على بذلهما فيهما ألا يرى ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله للضيفان وبدنه للنيران وولده للقربان وقلبه للرحمان حتى تعجب الملائكة من سخاوته فآكرمه الله بالحالة قال الله تعالى (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) * قال مالك ابن دينار خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شاباً اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء وقلل يامن تسمه الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم الناس ولبوا قلت له لم لا تلبى فقال يا شيخ وماتني التلية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة والمعاصي السالفة اخشى ان اقول ليك فيقال لي لا ليك ولا سمعنيك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فما رأيته الا بنى وهو يقول اللهم اغفر لي اللهم ان الناس قد ذنبوا وتقربوا اليك وليس لي شيء اتقرب به اليك سوى نفسي فتقبلها مني ثم شفق شهقة وخرميتا اللهم عاملتا بك مال كرمك واوصلنا الى حضرتك العليا وحرمتك ﴿الحج﴾ بمحذوف المضاف اي وقته لان الحج فعل

والفعل لا يكون اشهرًا ﴿ اشهر ﴾ هي شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة عندنا وانما سمي شهران وبعض شهر اشهرًا مع ان جمع القلة لا يطلق على ما هو اقل من الثلاثة اقامة للبعض مقام الكل او اطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد ﴿ معلومات ﴾ معروفة بين الناس لانهم توارثوا عليها والشرع جاء مقررًا لما عرفوه ولم يغير وقته عما كان قبله وفائدة توقيت الحج بهذه الاشهر ليعلم ان شيئاً من افعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام وان كان ينقصد في غيرها ايضا عند ابي حنيفة الا انه مكروه يعني ان الاحرام عنده من شرائط الحج فيجوز تقديمه على وقت اداؤه كما يجوز تقديم الطهارة على اداء الصلاة . وقولهم وقت الحج اشهر ليس المراد به انها وقت احرامه بل المراد انها وقت اداؤه بمباشرة اعماله ومناسكه والاشهر كلها وقت لصحة احرامه لقوله تعالى ﴿ يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ فجعل الالهة كلها مواقيت للحج ومعلوم ان الالهة كلها ليست مواقيت لصحة اداء الحج فنعين ان المراد انها مواقيت لصحة الاحرام حتى من احرم يوم النحر لان الحج في السنة القابلة يصح احرامه من غير كراهة عند ابي حنيفة كذا في حواشي ابن الشيخ ﴿ فمن فرض فيهن الحج ﴾ اى اوجبه على نفسه بالتلبية او تقليد الهدى وذلك لان الحج عبادة لها تحليل وتحريم فلا يشرع بمجرد التلبية كالصلاة فلا بد من فعل يشرع به فيه وهو ما ذكرنا من التلبية او تقليد الهدى وهو جعل القلادة في عنقه وسوقه ﴿ فلا رفث ﴾ اى فلا جماع ومادونه مما يفضى الى ذلك كالقبلة والغمز وهو محظور الاحرام فقبل الوقوف بعرفة مفسد وبعده موجب للبدنة وحرمت دواعيه لئلا يقع فيه والرفث وما يليه من الفسوق والجدال وان كانت على صورة النفي بمعنى ان شيئاً منها لا يقع في خلال الحج الا ان المراد بها التهي لان ابقاءها خبراً على ظاهرها يستلزم الخلف في خبر الله للعلم بان هذه الاشياء كثيراً ماتقع في خلال الحج وانما اخرجت على صورة الاخبار للمبالغة في وجوب الانتهاء عنها كأن المكلف اذعن كونها منها عنها فاجتنب عنها فانه تعالى يحظر بانها لا توجد في خلال الحج ولا يأتى بها احد منكم ﴿ ولا فسوق ﴾ ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات والفسق هو المعاصي بانواعها فيدخل فيه السباب والتناز بالالقاب وغير ذلك ﴿ ولا جدال ﴾ اى لامراء مع الخدم والرفقة والمكاريين لانه يفضى الى التضامن وزوال التأليف فاما الجدال على وجه النظر في امر من امور الدين فلا بأس به ﴿ في الحج ﴾ اى في ايامه وانما امر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اقبح واشنع كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمنهى عنه التطريب الذى تخرج الحروف به عن هياتها كما يفعله بعض القراء من الالخان العجيبة والانغام الموسيقية واما تحسين القراءة ومدّها فهو مندوب اليه قال عليه السلام ﴿ حسنوا القرآن باصواتكم ﴾ فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً والتطريب المقبول سبب للركة واقبال النفس وبه قال ابو حنيفة رحمه الله وجماعة من السلف ﴿ وما ﴾ شرطية ﴿ تفعلوا ﴾ من خير يعلمه الله ﴿ علم الله تعالى بما يفعله العبد من الخير كناية عن اثابته عليه . نهى عن ثلاثة اشياء مع المعاصي ورغب في كل الطاعات فهو حث على فعل الخير عقيب النهى عن الشر فيدخل فيه استعمال الكلام الحسن مكان القبيح والبر والتقوى

مكان الفسوق والوفاق والاخلاق الجميلة مكان الجدال ﴿وتزودوا﴾ اى اجعلوا زادكم لمعادكم و آخرتكم اتقاء القيأخ ﴿فان خير الزاد التقوى﴾ لاما يتخذ من الطعام وتحقيق الكلام ان الانسان لا سفر ان سفر في الدنيا وسفر من الدنيا فالسفر في الدنيا لا بد له من زاد وهو الطعام والشراب والمركب والمال والسفر من الدنيا لا بد له ايضا من زاد وهو معرفة الله ومحبهه والاعراض عما سواه بالاشتغال في طاعته والاجتناب عن مخالفته ومناهيه وهذا الزاد خير من زاد المسافر في الدنيا لان زاد الدنيا يخلصك من عذاب منقطع وزاد الآخرة يخلصك من عذاب دائم وزاد الدنيا فان وزاد الآخرة يوصلك الى لذات باقية خالصة . وقيل كان اهل اليمن لا يتزودون ويخرجون بغير زاد ويقولون نحن متوكلون ونحن نخرج بيت الله أفلا يطعمنا فيكون كلا على الناس واذا قدموا مكة سألوا الناس وربما يفضى بهم الحال الى النهب والغصب فقال الله تعالى ﴿تزودوا﴾ اى ما يتبلغون به وتكفون به وجوهكم من الكعك والزيت والسويق والتمر ونحوها واتقوا الاستطعام و ابرام الناس والتقليل عليهم ﴿فان خير الزاد التقوى﴾ من السؤال والنهب ﴿واقفون يا ولى الالباب﴾ فان قضية اللب خشية الله وتقواه حثهم على التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله فيتبرأوا عن كل شئ سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص ولى الالباب بالخطاب فان من لم يتقه فكأنه لال له * فعلى العاقل تخلص العقل من الشوائب وتهذيب النفس وتكميلها بالوصول الى اعلى المراتب : قال الشاعر

ولم ار فى عيوب الناس شياً * كنقص القادرين على التمام

قال الامام اعلم ان الانسان فيه قوى ثلاث . قوة شهوانية بهيمية وقوة غضبية . سبعة شيطانية . وقوة وهمة عقلية ملكية والمقصود من جميع العبارات قهر القوى الثلاث اعنى الشهوانية والغضبية والوهمة فقوله ﴿فلارفت﴾ اشارة الى قهر القوة الشهوانية وقوله ﴿ولافسوق﴾ اشارة الى قهر القوة الغضبية التى توجب المعصية والتعدد وقوله ﴿ولاجدال﴾ اشارة الى قهر القوة الوهمية التى تحمل الانسان على الجدال فى ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه واسماؤه وهى الباعثة للانسان على منازعة الناس ومماراتهم والمخاصمة معهم فى كل شئ فلما كان الشر محصورا فى هذه الامور الثلاثة لاجرم قال ﴿فلارفت و لافسوق و لاجدال فى الحج﴾ اى فيمن قصد معرفة الله ومحبهه والاطلاع على نور جلاله والانحرط فى سلك الخواص من عباده انتهى ما قال الامام * قالوا من سهل عليه المشى فى طريق الحج فهو الافضل فان كان يضعف ويؤدى ذلك الى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب افضل كما ان الصوم افضل للمسافر والمريض ما لم يفض الى ضعف وسوء خلق * قال ابو جعفر محمد الباقر ما يعاب بمن يؤم هذا البيت اذالم يأت بثلاث . ورع يحجزه عن محارم الله . وحلم يكف به غضبه . وحسن الصحابة لمن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها المسافر خصوصا الى الحج فمن كلها فقد كمل حجه والا فلا : ونعم ما قال السعدى قدس سره

ازمن بكوى حاجى مردم كز ايرا * كويوستين خلق باآزار ميدرد

حاجى توينستى شترست از براى آنك * بيجار خار ميتخوره وبار ميبرد

فيبقى ان يجتهد الحاج قبل مفارقة رفيقه واجمال في ان يتحالفوا من الغلام ان كانت جرت بينهم مثل غيبة ونسيمة او اخذ عرض او تعرض لمال فما سلم من ذلك الا القليل واذا ذكر رفيقه فليكن عليه خيرا وليغض عما سوى ذلك فقد كان السلف بعد قفولهم اى رجوعهم من السفر لا يذكر احدهم صاحبه الا بخير وليحذر من نطقت صحيفة علمه من الذنوب بالغفران ان يرجع الى وسخ المعاصي ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات من حياتهم الفانية في الدنيا فاما بعد انقضاء الآجال فلا يفيد لاحد السعي كما لا ينفع للحاج القصد بعد مضي اشهر الحج قال تعالى (يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها) الآية وكما ان الحاج مواقت معينة يحرمون منها فكذلك للقاصدين الى الله ميقات وهي ايام الشباب من بلاغية الصورة الى بلوغ الاربعين وهو جند بلاغية المعنى قال تعالى (حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة) ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين نادر يعنى ان كان ظهور ارادته وطلبه يكون بعد الاربعين فوصوله الى المقصد الحقيقى يكون نادرا مع اركانه ولكن من يكون طلبه وصدقه في الارادة قبل الاربعين ومما مكنته الوصلة يقرب في الاحتمال ان يكون بعد الاربعين حصول مقصوده بان يبذل غاية مجهوده بشرائطه وحقوقه وحدوده ومن فاته اوان الطلب في عنفوان شبابه مستبعدة له الوصلة في حال مشبه فجرى منه عليه الحيف بان ضيع اللبن في الصيف ولكن يصلح للعبادة التي اخرها الجنة ووقف بعض المشايخ على باب الجامع والخلق يخرجون منه في ازدحام وغلبة وكان ينظر اليهم ويقول هؤلاء حشوا الجنة ولهم جالس اقوام آخرون كذا في التأويلات النجمية * وقال القاشاني وقت الحج ازمة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين ثلاثة اعصر كل عصر بمائة شهر . عصر من سن النمو . وعصر من سن الوقوف . وبعض من سن الكهولة كما قال تعالى في وصف البقرة (لا فارض ولا بكر عوان) بين ذلك انتهى : قال الحافظ

عشق وشباب ورندي مجموعة مرادست * چون جمع شد معانى كوى بيان توان زد

ليس عليكم جناح * اى اثم من الجنوح وهو الميل عن القصد * ان تبتئوا * اى في ان تقصدوا وتطلبوا * فضلا من ربكم * اى عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة في ايام الحج فان الآية نزلت ردا على من يقول لاحج للتاجر والجمال لكن الحق ان التجارة وان كانت مباحة في الحج الا ان الاولى تركها فيه لقوله تعالى (وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والاخلاص ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه طاعة وعبادة * فاذا افضم من عرفات * الهمزة في افضم للتعدية والمفعول محذوف اى دفعتم انفسكم منها بكثرة بعد غروب الشمس ورجعتم بعد الوقوف بها * وفي التيسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير في الذهاب والمسير . وعرفات علم للموقف وليس بجمع حقيقة بل هو من قيل ما زيدت حروفه لزيادة معناه فانه للمبالغة في الانباء عن المعرفة روى انه نعت جبريل لابراهيم عليهما السلام فلما ابصره عرفه فسمى ذلك الموضع عرفات اولان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يدور به في المشاعر اى مواضع الناسك ويقول عرفت فيقول عرفت فلما رآه قال عرفت اولان آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط الى الارض وقع بالهند وحوآه بحدة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه

فاجتمعوا بعرفات يوم عرفة وتعارفا اولغير ذلك كما ذكر في التفاسير * وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفات لان الاضافة مأمورها وهي موقوفة على الحضور فيها والوقوف بها وما لم يتم الواجب الابه فهو واجب فيكون الوقوف واجبا ﴿فاذكروا الله﴾ بالثلية والتهليل والتسبيح والتحميد والتناء والدعوات ﴿عندالمشعرالحرام﴾ قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعلى الميمنة وفي المغرب الميمنة هو موضع بالمشعرالحرام على قرح كان اهل الجاهلية يوقدون عليها النار وتقيدها على الذكروالوقوف بقوله ﴿عندالمشعرالحرام﴾ للتنبيه على ان الوقوف فيما يقرب من جبل قرح افضل من الوقوف في سائر مواضع ارض مزدلفة وذلك لانساف صحة الوقوف في جميع مواضعها كما ان عرفات كلها موضع الوقوف لكن الوقوف بقرب جبل الرحمة افضل واولى والمشعر العلم اى للعبادة . والشعائر العلامات من الشعائر وهو العلامة ووصفه بالحرام لحرمة فلا يفعل فيه ما نهى عنه ﴿واذكروه كما هداكم﴾ اى كما علمكم كيف تذكرونه مثل كون الذكركذا كثيرا وعلى وجه التضرع والخيفة والطمع ناشئا عن الرغبة والرهبة ومشاهدة جلال المذكور وجماله كما قال عليه السلام (الاحسان ان تعبدالله كأنك تراه) فالقصد من الكاف مجرد التقييد لا التشبيه اى اذكروه على الوجه الذى هداكم اليه لاتعدلوا عما هدى اليه كما تقول افعل كما علمتكم وليس هذا تكرارا لقوله ﴿فاذكروا الله عندالمشعرالحرام﴾ لان الاول لبيان محل الذكروالوقوف وتعليم النسك المناسب لذلك المحل وواجب بالثاني ان يكون ذكرنا اياه كهدايته ايانا اى موازىالها في الحكم والكيف ﴿وان﴾ هى المخففة واللام هى الفارقة ﴿كنتم من قبله﴾ اى من قبل ما ذكر من هدايته اياكم ﴿لمن الضالين﴾ غير العالمين بالايمان والطاعة قال القاشانى ان الله تعالى هدى اولى الى الذكرباللسان في مقام النفس . ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال اى تصور آلاءالله ونعمائه ثم الى ذكر السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات . ثم الى ذكر الروح وهو مشاهدة انوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات . ثم الى ذكر الحقيق وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنية . ثم الى ذكر الذات وهو الشهود الذاتى بارتفاع البعد وان كنتم من قبل الهدى الى هذه المقامات لمن الضالين عن طريق هذه الاذكار انتهى * ولما امر بذكر الله تعالى اذا فعلت الافاضة امر بان تكون الافاضة من حيث افاض الناس مرتبا الامر الثانى على الاول بكلمة ثم فقال ﴿ثم افيضوا﴾ اى ارجعوا ﴿من حيث افاض الناس﴾ اى من عرفة لا من المزدلفة كانت قريش وحلفاؤها وهم الحس يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وسكان حرمة فلانخرج من الحرم ويستعظمون ان يقفوا مع الناس بعرفات لكونها من الحل وسائر العرب كانوا يقفون بعرفات اتباعا لملة ابراهيم عليه السلام فاذا افاض الناس من عرفات افاض الحس من المزدلفة فانزل الله هذه الآية فأمرهم ان يقفوا بعرفات وان يفيضوا منها كما يفعله سائر الناس والمراد بالناس العرب كلهم غير الحس . والحس فى الاصل جمع احس وهو الرجل الشجاع والاحس ايضا الشديد الصلب فى الدين والقتال وسميت قريش وكنانة وجديلة وقيس حمسا لتشدهم فى دينهم وكانوا لا يستظلون ايام منى ولا يدخلون البيوت من ابوابها وكذلك كان من حالفهم او تزوج منهم ﴿واستغفروا لله﴾ من جا هليتمكم فى تغيير المناسك ومخالفتكم

في الموقف ﴿ان الله غفور رحيم﴾ يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فامر النبي عليه السلام
 ابا بكر رضى الله تعالى عنه ان يخرج بالناس جميعا الى عرفات فيقف بها - روى - ان الله تعالى يباهى
 ملائكته باهل عرفات ويقول (انظروا الى عبادى جاؤا من كل فج عميق شعنا غبرا اشهدوا انى
 غفرت لهم) وروى ان الشيطان مارؤى في يوم هو أصغر واحقر واذل منه يوم عرفة وما ذلك
 الا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوب لا يكفرها
 الا الوقوف بعرفة وفي الحديث (اعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لا يغفر له)
 والحجة الواحدة افضل من عشرين غزوة في سبيل الله * وقيل ان البعير اذا حج عليه مرة
 بورك في اربعين من امهاته واذا حج عليه سبع مرات كان حقا على الله ان يرعاه في رياض الجنة
 ومصدق ذلك ما قال النهرانى رحمه الله بلغنى ان وقاد تنور حمام اتى بسلسلة عظام جبل ليوقدها
 قال فألقيتها في المستوقد فخرجت منه فألقيتها فعدت فخرجت فعدت فألقيتها الثالثة فعدت
 فخرجت بشدة حتى وقعت في صدرى واذا بصوت هاتف يقول ويحك هذه عظام جبل ليوقدها
 سعى الى مكة عشر مرات كيف تحرقها بالنار واذا كانت هذه الرافة والرحمة بمطية الحاج فكيف به
 * ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالنسبة الى احوال العبد فان التسويع راجع الى تغيير احوال العباد لا
 الى تغيير صفة من صفات الحق تعالى . فالاول منها ما يتعلق بالمعاش الانسانى من المال والجاه ونوع يتعلق
 بالغذاء واللباس الضرورى وهذا الفضل مفسر بالرزق قال الله تعالى ﴿ وابتغوا من فضل الله ﴾ .
 والثانى منها ما يتعلق بالمصالح الاخرية للعبد وهو نوعان ما يتعلق باعمال البدن على وفق الشرع
 ومتابعة الشارح ومجانبة طريق الشيطان المنازع قال تعالى ﴿ يبتغون فضلا من الله ورضوانا ﴾
 وما يتعلق باعمال القلب وتركبة النفس قال تعالى ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكناكم من احد ابدا ﴾ .
 والقسم الثالث منها ما يتعلق بالله تعالى وهو نوعان ما يتعلق بمواهب القربة قال
 تعالى ﴿ وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ﴾ اى قريبا كبيرا فانه اكبر من الدنيا والآخرة
 وما يتعلق بمواهب الوصلة قال تعالى ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ يعنى
 فضل مواهب الوصلة اعظم من الكل ولكل قسم من هذه الاقسام الثلاثة مقام فى الابتغاء . اما الذى
 يتعلق بالمصالح الاخرية وهو فضل الرحمة فقسم ابتغائه بترك الموجود وبذل المجهود وهو
 فى السير الى عرفات . واما الذى يتعلق بالله وهو فضل المواهب فقسم ابتغائه عند الوقوف بعرفات
 وعرفات اشارة الى المعرفة وهى معظم اركان الوصلة . واما الذى يتعلق بالمصالح الدنيوية وهو
 فضل الرزق فقسم ابتغائه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الافاضة . فى الآية تقديم
 وتأخير اى اذا افضتم من عرفات فليس عليكم الخ وذلك لان حال اهل السلوك فى البداية
 ترك الدنيا والتجريد عنها . وفى الوسط التوكل والتفريد . وفى النهاية المعرفة والتوحيد فلا يسلم
 الشروع فى المصالح الدنيوية الا لاهل النهاية لقوتهم فى المعرفة وعلو همتهم بان يطهر الله قلوبهم
 من رجز حب الدنيا الدنية ويملاً هانورا بالاطاف الحفية فلا اعتبار للدنيا وشهواتها ونعيم الآخرة
 ودرجاتها عند الهمة العالية فلا يتصرفون فى شئ منها وتصرفهم بالله وفى الله ولله لالخطوط
 النفس بل لمصالح الدين واصابة الخير الى الغير كذا فى التأويلات النجمية : قال فى المشوى

کار با کائرا قیاس از خود مکیر * کر چه ماند در نوشتن شیر شیر

اللهم اجعل همنا مقصورة على جنابك آمين ﴿ فاذا قضيت مناسككم ﴾ ای اتممت عباداتكم التي امرتم بها في الحج وفرغتم منها ﴿ فاذكروا الله كذا كرم آباءكم ﴾ یعنی فاتركوا عادة الجاهلية واتبعوا سنن الاسلام واشتغلوا بذكر رب الانام وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بمعى بين المسجد والجبل ويدكرون مفاخر آباؤهم ومحاسن ايامهم يريد كل واحد منهم بذلك حصول الشهرة والترفع له بما ترسله فنامهم الله عن ذلك وامرهم بان يجعلوا بدل ذلك كرم آباؤهم ذكر الله تعالى وتمجيده والثناء عليه اذ الحير كله من عبده وآباؤهم عبيده وقالوا مانالوا بافضاله : قال السعدى قدس سره

کر از حق نه توفیق خیری رسد * کی از بنده خیری بغیری رسد
﴿ او اشد ذکرا ﴾ مجرور معطوف علی الذکر بجمله ذاکرا علی المجاز ای اذ کروه ذاکرا کان مثل ذکر کم المتعلق بآبائکم او ذکر هو اشد منه وبلغ ذکر او تحقیقه ن افعلا انما یضاف الی مابعدہ اذا کان من جنس ماقبله کقولک وجهک احسن وجه ای احسن الوجوه فاذا نصب مابعدہ کان غیر الذی قبله کقولک زید افره عبدا فالفراہة للبعد لا للزید والمذکور قبل اشد هنا هو الذکر والذکر لا یدکر حتی یقال اشد ذکر انما قیاسه ان یقال للذکر اشد ذکر جرا اضافة فوجه التنبی انه یجعل الذکر ذاکرا مجازا ویجوز نسبة الذکر الی الذکر بان یسمع انسان الذکر فیکر فکان الذکر قد ذکر لحدوثه بسببه ﴿ فمن الناس ﴾ ای من الذین یشهدون الحج ﴿ من یقول ﴾ فی ذکره مقتضرا علی طلب الدنیا ﴿ ربنا آتنا فی الدنیا ﴾ ای ایتانا ومنحتنا فی الدنیا خاصة من الجاه والفتی والنصرة علی الاعداء وما هو من الحظوظ العاجلة وهم المشرکون لانهم لا یسألون فی حجم الالدنیا ﴿ وماله فی الآخرة من خلاق ﴾ ای نصیب و حظ لان همه مقصور علی الدنیا حیث سأل فی اعز المواقف احقر المطالب واعرض عن سؤال النعم الدائم والملک العظیم ﴿ ومنهم ﴾ ای من الذین یشهدون الحج ﴿ من یقول ﴾ فی ذکره طالبا خیر الدارین ﴿ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة ﴾ هی الصحة والکفاف والتوفیق للخیر ﴿ وفی التیسیر الحسنة جامعة لكل الخیرات فی الدارین ﴾ وفی الآخرة حسنة ﴿ هی الثواب والرحمة ﴾ قال الشیخ ابوالقاسم الحکیم حسنة الدنیا عیش علی سعادة وموت علی شهادة وحسنة الآخرة بعث من القبر علی بشارة وجواز علی الصراط علی سلامة ﴿ وقنا ﴾ ای احفظنا ﴿ عذاب النار ﴾ بالعفو والمغفرة ﴿ وعن علی کرم الله وجهه ان الحسنة فی الدنیا المرأة الضالحة وفی الآخرة الحوراء وعذاب النار المرأة السوء : قال السعدی

چو مستور باشد زن خوب روی * بدیدار او در بهشتت شوی

وتلخیصہ اکثروا ذکر الله وسلوه سعادتکم فی داریه وترك ذکر من قصر دعاءه علی طلب الآخرة فقط لان طالب الآخرة فقط یحتاج الی طلب حسنة من الدنیا لایوجد فی الدنیا ﴿ اولئک ﴾ اشارة الی الفريق الثانی وهم الداعون بالحسنتین لانهما لای ذکر حکم الفريق الاول بقوله وماله ﴿ فی الآخرة من خلاق ﴾ ﴿ لهم نصیب مما کسبوا ﴾ من التبعض ای لهم

نصيب عظيم كائن من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة او من اجل ما كسبوا لانهم استحقوا ذلك الثواب الحسن بسبب اعمالهم الحسنة ومن اجلها فتكون من ابتدائية لان العلة مبدأ الحكم ثم اوماً الى قدرته محذرا من الموت وحانا على اعمال الخير بقوله ﴿ والله سريع الحساب ﴾ والحساب يراد به نفس الجزاء على الاعمال فان الحساب سبب للاخذ والعطاء واطلاق اسم السبب على المسبب جائز شائع اى بحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم في مقدار لمحة لعدم احتياجه الى عقد يد او وعى صدر او نظر وفكر فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته او يوشك ان يقيم القيامة ويحاسب الناس * وفي خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم يبق الاصابة كصابة الاناء فليبادر المؤمن الى الطاعات واكتساب الحسنات والذكر في كل الحالات * قال الحسن البصري اذكروني بما يذكركم الصغير اياه فانه اول ما يستكمل يقول يا اب يا اب * فعلى كل مسلم ان يقول يارب يارب وعن النبي عليه السلام (اغبط اوليائي عندي مؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من الصلاة احسن عبادة ربه واطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك) ثم تقر بيده فقال (هكذا عجلت منيته قلت بواكيه قل تراؤه) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴿ والاشارة فاذا قضيت مناسك وصلتكم وبلغتم مبلغ الرجال البالغين من اهل الكمال فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا وظائف ذكر الله فاذكروا الله كما تذكرون في حال طفوليتكم آباءكم للحاجة والافتقار بالمعجز والانكسار وفي حال رجوليتكم للحاجة والافتقار بالحجة والاستظهار فاذكروا الله افتقارا وافتخارا واوashed ذكرا واكد في الافتخار لانه يمكن للطفل الاستغناء عن الله بولي وكذلك البالغ يحتمل ان يقتخر بغير الله ولكن العباد ليس لهم من دون الله من ولى ولا واق فمن الناس من اهل الطلب والسلوك من يقول بتسويل النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال عند النسيان وتغير الاحوال ربنا آتنا في الدنيا حسنة يعنى تميل نفسه الى الدنيا وتنسى المقصد الاصلى ويظن الطالب المكمور انه قد استغنى عن الاجتهاد فاهمل وظائف الذكر ورياضة النفس ومخاطرة القلب ومراقبة السر فاستولت عليه النفس وغلب عليه الهوى واستهوى الشياطين في الارض حيران حتى اوقته في اودية الهجران والفراق وماله في الآخرة من خلاق ومنهم اى من اهل الوصول وارباب الفتوة من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة نعمة من النعم الظاهرة كالعافية والصحة والسعة والفراغة والطاعة واستطاعة البدن والوجاهة والارشاد والاخلاق وفي الآخرة حسنة نعمة من النعم الباطنة هي الكشف والمشاهدات وانواع القربات والمواصلات وقنا عذاب النار اى نار القطيعة وحرقة الفراق اولئك لهم نصيب اى لهؤلاء البالغين الواصلين نصيب وافر بما كسبوا من المقامات والكرامات ومماسلوا من ايتاء الحسنات والله سريع الحساب لكلا الفريقين فيما سألوه اى يعطيهم بحسب نياتهم على قدر همهم وطوياتهم كذا في التأويلات النجمية ﴿ واذكروا الله ﴾ اى كبروه اعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها ﴿ في ايام معدودات ﴾ في ايام التشريق هي ثلاثة ايام بعد يوم النحر . اولها يوم القر وهو الحادى عشر

من الحجج يستقر الناس فيه . والثاني يوم النفر الاول لان بعض الناس ينفرون في هذا اليوم من منى . والثالث يوم النفر الثاني وهذه الايام الثلاثة مع يوم النحر ايام رمى الجمار وايام التكبير اذ بار الصلوات وفي الحديث (كبر دبر كل صلاة من يوم عرفة الى آخر ايام التشريق) وسميت معدودات لقلتهن كقوله تعالى (ذراهم معدودة) اي قليلة . والايام المعلومات في قوله تعالى (ويذكر واسم الله) في ايام معلومات في سورة الحج عشر ذي الحجة آخرهن يوم النحر . وفي الكواشي معدودات جمع معدودة وايام جمع يوم ولا ينعى المذكور بمؤنث فلا يقال يوم معدودة وقياسه في ايام معدودة لان الجمع قد ينعى بالمؤنث كقوله تعالى (لن تمسنا النار الا اياما معدودة) قالوا ووجهه انه اجري معدودات على لفظ ايام وقابل الجمع بالجمع مجازا انتهى ﴿ فمن تعجل ﴾ اي استعجل وطلب الخروج من منى ﴿ في يومين ﴾ في تمام يومين بعد يوم النحر واكتفى برى الجمار في يومين من هذه الايام الثلاثة فلم يكتفى حتى يرمى في اليوم الثالث ﴿ فلا اثم عليه ﴾ بهذا التعجيل وهو مريض له فعند ابي حنيفة رحمه الله ينفر قبل طلوع الفجر من اليوم الثالث ومحصله ان على الحاج ان يبيت بمنى الليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ويرمى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين حصاة عند كل جمرة سبع حصيات ورخص في ترك البيوتة لرعاة الابل واهل سقاية الحاج ثم كل من رمى اليوم الثاني من ايام التشريق واراد ان ينفر بعد البيوتة في الليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ورمى يوميهما فذلك له واسع لقوله تعالى (فمن تعجل فلا اثم عليه) ومن لم ينفر حتى غربت الشمس فعليه ان يبيت حتى يرمى اليوم الثالث ثم ينفر ﴿ ومن تأخر ﴾ عن الخروج حتى رمي في اليوم الثالث قبل الزوال او بعده ثم يخرج اذا فرغ من رمى الجمار كما يفعل الناس الآن وهو مذهب الشافعي والامامين ﴿ فلا اثم عليه ﴾ بترك الترخص والمعنى انهم يخبرون بين التعجيل والتأخير فان قلت أليس التأخير بافضل قلت بلى ويجوز ان يقع التأخير بين الفاضل والافضل كما خیر المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل وانما ورد بنى الاثم تصريحاً بالرد على اهل الجاهلية حيث كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل آثماً ومنهم من جعل المتأخر آثماً فورد القرآن بنى الاثم عنهما جميعاً ﴿ لمن اتقى ﴾ خبر مبتدأ محذوف اي الذي ذكر من التأخير ونفى الاثم عن المتعجل والمتأخر لمن اتقى اي مختص بمن اتقى المناهى لانه الحاج على الحقيقة والمتفجع به لانه تعالى قال ﴿ انما يقبل الله من المتقين ﴾ ومن كان ملوثاً بالمعاصي قبل حجه وحين اشتغاله به لا ينفعه حجه وان كان قدامى الفرائض ظاهراً ﴿ واتقوا الله ﴾ اي حال الاشتغال باعمال الحج وبعده ليعتد باعمالكم فان المعاصي تأكل الحسنات عند الموازنة ﴿ وأعلموا انكم اليه تحشرون ﴾ اي تبعثون وتجمعون للجزاء على اعمالكم وهو تأكيد للامر بالقوى وموجب للإمتثال به فان علم بالحشر والحاسبة والجزاء كان ذلك من اقوى الدواعي الى ملازمة التقوى وكانوا اذا وجهوا من حجههم يحترقون على الله بالمعاصي فشد في تحذيرهم * قال ابو العالية يحج الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه اذا اتقى فيما بقى من عمره فلم يرتكب ذنباً بعدما غفر له في الحج والمذنب المصر اذا حج فلا يقبل منه اعوده الى ما كان عليه فعلمة الحج المبرور ان يرجع زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة فاذا

رجع من الحج المبرور رجع وذنبيه مغفور ودعاؤه مستجاب فلذلك يستحب تلقيه بالسلام وطلب الاستغفار منه * والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادهم مع رفيقه الصالح الذي صحبه من بلغ فرجع من حجه زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وخرج عن ملكه وماله واهله وعشيرته وبلاده واختار بلاد الغربية وقنع بالاكل من عمل يده امان الحصاد او من نظارة البساتين * قال بعضهم الحر الكريم لا ينقض العهد القديم واذا دعيتك نفسك الى نقض عهد مولاك فقل لها معاذ الله ان ربي احسن مشاى : وفي المتنوى

نقض ميثاق وشكست توبها * موجب لغت شود در انتها [١]

چون تراوى تو کثر بود و دغا * راست چون جوی تراوى جزا [٢]

وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فبعتنى نفسى الى امر سوء فسمعت هاتفا ناحية اليك يقول ويلك ألم تحج ويلك ألم تحج فمضيت الى الساعة ولا شك ان بعض الاعمال يكون حجابا للمرء اذا استداليه واعتمد عليه - حكى - ان بعض الاتراك كان يلازم مجلس شيخ الاسلام احمد التامقي الجامى قدس سره ويرى فوق قفاه نورا كالترس فاتفقوا ان يحج فلما رجع زالت عنه تلك الحال فسأل الشيخ عن سببه فقال انك كنت قبل الحج صاحب تضرع ومسكنة والآن غرك حجك واعطيت نفسك قدرا ومنزلة فلذا نزلت عن ربك ولم تر النور. وما يجب على الحاج اتقاؤه المحارم وان لا يجعل نفقته من كسب حرام فان الله لا يقبل الا الطيب - وحكى - عن بعض من حج انه توفى في الطريق في رجوعه فدقنه اصحابه ونسوا الفأس في قبره فنبشوه ليأخذوا الفأس فاذا عنقه ويداه قد جمعا في حلقة الفأس فردوا عليه التراب ثم رجعوا الى اهله فسألوهم عن حاله فقالوا يحب رجلا فاخذ ماله فكان يحج منه وفي الحديث (من حج بيت الله من كسب الحلال لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة وحط عنه سبعين خطيئة ورفع له سبعين درجة) ذكره في الحالصة واذا أراد أن يحج بمال حلال ليس فيه شبهة فانه يستدين للحج ويقضى دينه من ماله * وعن ابى القاسم الحكيم انه كان يأخذ جائرة السلطان فكان يستقرض الجميع حوائجه وما يأخذه من السلطان كان يقضى به ديونه * وعن ابى يوسف قال هذا جواب ابيح في مثل هذا كذا في خزانة الفتاوى ﴿ومن الناس من يعجبك قوله﴾ اى تستحسن ظاهر قوله وتعدده حسنا مقبولا فان الاعجاب استحسان الشيء والميل اليه والتعظيم له * قال الراغب التعجب حيرة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء وحقيقة اعجبنى كذا ظهر لى ظهورا لم اعرف سببه ﴿في الحياة الدنيا﴾ متعلق بالقول اى يسرك ما يقوله في معنى الدنيا وحققها لان دعواه محبتك انما هو لطلب حظ من الدنيا فكلامه اذا في الدنيا لا في الآخرة او يعجبك قوله في الدنيا بحلاوته وفصاحته لا في الآخرة لما انه يظهر هناك كذبه وقبحه ﴿ويشهد الله على ما في قلبه﴾ اى يقول الله شاهد أن ما في قلبي من المحبة والاسلام موافق لما في لساني ﴿وهو ألد الخصام﴾ اى اشد في العداوة والخصومة للمسلمين على ان الخصام مصدر كالقتال والجدال وازافة الألد اليه بمعنى فى . واللد شددة الخصومة * نزلت في الاخنس بن شريف الثقفي وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعى الاسلام ودعوى

الحبة والخلوص بدون المواطأة من فعل الملاحدة والزنادقة والمحبة لا يفعل الا ما يحب محبوبه
قال الشاعر

تمصى الاله وانت تظهرجه * هذا العمرى فى الفعالي بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته * ان المحب لمن أحب مطيع

قال الحافظ

بصدق كوش كه خورشيد زايد از تقست * كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخست
﴿واذا تولي﴾ اي أدبر وانصرف عن مجلسك او اذا غلب وصار واليا ﴿سعى في الارض﴾
السعى سير سريع بالاقدام وقد يستعار للجد في العمل والكسب وانما جيء بقوله في الارض
مع ان السعى على كلا المعنيين لا يكون الا في الارض للدلالة على كثرة فسادها فان لفظ الارض
عام يتناول جميع اجزائها وعموم الظرف يستلزم عموم المظروف فكأنه قيل اي مكان حل
فيه من الارض افسد فيه فيلزم كثرة فسادها ﴿ليفسد فيها﴾ علة لسعي ﴿ويهلك﴾ الاهلاك
الاضاعة ﴿الحرث﴾ اي الزرع والنسل ما خرج من كل اتي من اجناس الحيوان
يقال نسل ينسل اذا خرج منفصلا والحراث والنسل وان كانا في الاصل مصدرين فالمراد بهما
ههنا معنى المفعول فان الولد نسل ابويه اي مخرج منفصل منهما وذلك كما فعله الاخنس بن قيس
اذ بيتهم اي اتاهم ليلا واهلك مواشيهم وزرعهم لانه كان بينه وبينهم عداوة او كما يفعله
ولاة السوء بالقتل والاتلاف او بالظلم حتى يمنع الله بشؤمه القطر فيهلك الحراث والنسل
وفي الحديث (لما خلق الله تعالى اسباب المعيشة جعل البركة في الحراث والنسل) فاهلاكهما غاية
الافساد وفي الحديث (يحاء بالوالى يوم القيامة فينذبه على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارتجاجة
لا يبقى منه مفصل الازال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى وان كان عاصيا انحرق به الجسر
فيهوى به في جهنم مقدار خمسين عاما) ﴿والله لا يحب الفساد﴾ اي لا يرتضيه ويبغضه ويفض
على من يتعاطاه * فان قيل كيف حكم الله تعالى بانه لا يحب الفساد وهو بنفسه مفسد للاشياء * قيل
الافساد في الحقيقة اخراج الشيء من حالة محموده لغرض صحيح وذلك غير موجود في فعل الله
تعالى ولا هو أمر به ولا يحب له وما تراه من فعله ونظنه بظاهره فسادا فهو بالاضافة اليه
واعتبارنا له كذلك فاما بالنظر الى الهى فكله صلاح ﴿واذا قيل له﴾ اي لهذا المنافق والمفسد
على نهج العظة والنصيحة ﴿اتق الله﴾ خف من الله في صنعك السوء واترك ما تبشره
من الفساد والتفارق ﴿اخذه العزة بالانم﴾ اي حملته الانفة التي فيه وحميته الجاهلية على الانم
والذنب الذي نهى عنه او على رد قول الواعظ لجاهل وعنادا من قولك اخذته بكذا اذا حملته
عليه والزمته اياه فالباء للتعدية وصلة الفعل الذي قبلها ﴿خسبه جهنم﴾ مبتدا وخبر اي كافيه
دخول النار والجلود فيها على ما عمله وهو وعيد شديد ﴿ولبئس المهادر﴾ اي والله لبئس
الفراس جهنم * قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من اكبر الذنب عند الله ان يقال للعبد اتق الله
فيقول عليك نفسك * وقيل لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اتق الله فوضع خده على الارض
تواضعا لله تعالى * ثم انه تعالى لما وصف في الآية المتقدمة حال من يبذل دينه لطلب الدنيا ذكر

في هذه الآية من يبذل دينه ونفسه لطلب الدين وما عند الله يوم الدين فقال ﴿ ومن الناس من يشترى نفسه ﴾ أي يبيعها ويبذلها فإن المكلف لما يبذل نفسه في طاعة الله من الصوم والصلاة والحج والجهاد والزكاة وتوصل بذلك إلى وجدان ثواب الله صار المكلف كأنه يبيع نفسه من الله تعالى بمقابل من ثوابه وصار تعالى كأنه اشترى منه نفسه بمقابلة ما أعطاه من ثوابه وفضله ﴿ ابتغاء مرضاة الله ﴾ أي طلبا لرضاه ﴿ والله رؤوف بالعباد ﴾ ولذلك يكلفهم التقوى ويعرضهم للتوابع ومن جملة رافقه بعباده أن ما اشتراه منهم من أنفسهم وأموالهم إنما هو خالص ملكه وحقه ثم أنه تعالى يشترى منهم ملكه الخالص المحصور بما لا يمد ولا يخص من فضله ورحمته راحة وإحسانا وفضلا وإكراما * وقيل نزلت في صهيب بن سنان الرومي خرج من مكة يريد الهجرة إلى النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة وهو ابن مائة سنة أتبعه نفر من مشركي قريش وقتلوا نفرا كانوا معه وكان معه كنانة فيها سهامه وكان راميا مضطربا فقال يا معشر قريش لقد علمتم أني من أركم رجلا والله لا أضع سهبي إلا في قلب رجل وإيم الله لا تصلون إلى حتى أرمي بكل سهم في كنتاتي ثم اضرب بسيفي مابق في يدي ثم افعلوا ما شئتم ولئن ينفعكم كوفي فيكم فاني شيخ كبير ولي مال في دارى بمكة فأرجعوا وخذوه وخلوني وما أنا عليه من الإسلام ففعلوا وساروا إلى المدينة فلما دخلها لقيه أبو بكر فقال له ربح البيع يا صهيب فقال وما ذاك يا أبا بكر فأخبره بما نزل فيه ففرح بذلك صهيب . فيشترى حينئذ بمعنى يشترى لجرى الحال على صورة الشراء لأنه اشترى نفسه من المشركين ببذل ماله لهم * واعلم أن المؤمنين باعوا باختيارهم أنفسهم فكان ثمن نفس المؤمن الجنة أما الأولياء فانهم باعوا باختيارهم أنفسهم فكان ثمن نفس الأولياء مرضاة الله تعالى وبينهما فروق كثيرة فعلى السالك أن يخرج من أوطان البشرية ويعترب عن ديار الآقر أن حتى يكون مجاهدا حقيقيا وشهيدا معنويا قال عليه الصلاة والسلام طوبى للفرقاء وقال أيضا (من مات غريبا فقد مات شهيدا) يشير بذلك إلى الانقطاع من الخلق إلى الخالق وذلك لا يكون إلا بمخالفة الجمهور في العادات والشهوات وفي الحديث (يا ناس ان استطعت أن تكون أبدا على وضوء فافعل فإن ملك الموت إذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة) وذلك لأن الوضوء وإشارة إلى الانفصال عما سوى الله تعالى كما أن الصلاة إشارة إلى الاتصال بالله تعالى وفي الحديث أيضا (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) فالطهارة الصورية سبب لتوسيع الرزق الصوري وكذا طهارة الباطن سبب لتوسيع الرزق المعنوي من المعارف والالهامات والواردات وعند ذلك يحى القلب بالحياة الطيبة وتموت النفس عن صفاتها وليس ذلك إلا أثر الجهاد الحقيقي فمن تخلص من قيد النفس ومات بالاختيار فهو حي أبدا : وفي المستوى

أي بسا نفس شهيد معتمد * مرده در دنیا وزنده می رود

ولا بد للعبد من العروج من الخلق إلى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه إلى الغنى التام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات فإذا فر إلى الله ووصل إلى جماله وغرق في مشاهدة جلاله شاهد سر قوله تعالى ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ وأول الأمر ترك الأموال ثم ترك الأولاد ثم ترك النفس . فقد الأول يتجلى توحيد الأعمال . وعند الثاني يتجلى توحيد الصفات . وعند الثالث

در این مرتبه در بیان حکایت آن مجاهد که زخمیان هم مرده در دنیا و زنده می شود

يَحْيَى توحيد الذات وهو أعلى الدرجات * فعلى العاقل اكثار ذكر الله فإنه سبب لتصفية الباطن وصقالة القلب قال تعالى ﴿ واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ﴾ ولا فلاح اعظم من ان يصل الطالب الى المطلوب اللهم اجعلنا مفلحين ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ بالسنتهم على ان الخطاب للمنافقين ﴿ ادخلوا في السلم كافة ﴾ اى استسلموا لله تعالى واطيعوه جملة ظاهرا وباطنا. فالسلم بمعنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من ضمير الفاعل في ادخلوا وهذه حال تؤكده معنى العموم في ضمير الجمع فان قولك قام القوم كافة بمنزلة قاموا كلهم وتاء كافة وقاطبة وعامة ليست للتأنيث وان كان اصلها ان تدل عليه بل انما دخلت لجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجميع او المعنى ادخلوا في الاسلام بكلية ولا تخلطوا به غيره فالخطاب لمؤمنى اهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض احكام دينهم القديم كما روى ابن عبد الله بن سلام وانحاجه كانوا يتمسكون ببعض شرائع التوراة من تعظيم السبت وتحريم لحم الابل والبانها واشياء كانوا يرون الكيف عن ذلك مباحا في الاسلام وان كان واجبا في شريعتهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حايها استيحاشا من مفارقة العادة وقالوا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله فدعنا فنقرأ منها في صلاتنا بالليل فقال عليه السلام ﴿ لا تمسكوا بشئ مما نسخ ودعوا ما لم يفتوه ولا تستوحشوا من الزرع عنه ﴾ فانه لا وحشة مع الحق وانما هو من تزوين الشيطان ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ جمع خطوة بالضم والسكون وهو ما بين القدمين اى لا تسلكوا مسالكه ولا تطيعوه فيما دعاكم اليه من السبل الزائغة والوساوس الباطية ﴿ انه لكم عدومين ﴾ ظاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم بهذه الوساوس اسلامكم ﴿ فان زلتم ﴾ الزلل فى الاصل عثرة القدم ثم يستعمل فى العدول عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالمعنى اخطأتم الحق وتعديتوه علما كان او عملا ﴿ من بعد ما جاءكم اليينات ﴾ اى الحجج والشواهد على ان مادعيتكم الى الدخول فيه هو الحق ﴿ فاعلموا ان الله عزيز ﴾ غالب على امره لا يعجزه الانتقام منكم ﴿ حكيم ﴾ لا ينتقم الا بالحق * وفى الآية تهديد بليغ لاهل الزلل عن الدخول فى السلم فان الوالد اذا قال لولده ان عصيتى فانت عارف بى وبشدة سطوتى لاهل المخالفة يكون قوله هذا ابلىغ فى الزجر من ذكر الضرب وغيره وكانها مشتة على الوعيد منبهة عن الوعد ايضا من حيث انه تعالى اتبعه بقوله حكيم فان اللائق بالحكمة ان يعزى الحسن والحسين والمسيى فكما يحسن ان ينتظر من الحكيم تعذيب المسيى فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن واثابته بل هذا أليق بالحكمة وقرب الى الرحمة هل ينظرون استفهام فى معنى التنى ونظر بمعنى انتظر اى ينتظر من بترك الدخول فى السلم ويتبع خطوات الشيطان ﴿ الا ان يأتيهم الله ﴾ اى الاتيان الله اى عذابه على حذف المضاق لان الله تعالى منزّه عن المحيى والذهاب المستلزمين للحركة والسكون لان كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه المحيى والذهاب محدثا مخلوقا له والاله القديم يستحيل ان يكون كذلك . وسئل على رضى الله عنه أين كان تعالى قبل خلق السموات والارض قال أين سؤال عن المكان وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ومذهب المتقدمين فى هذه الآية وما شاكلها ان يؤمن الانسان بظاهرها ويكل علمها الى الله لانه لا يأمن فى تعيين مراد

الله تعالى من الخطأ فالأولى السكوت ومذهب جمهور المتكلمين ان لا بد من التأويل على سبيل التعميل ﴿ في ظلل ﴾ كأنه ﴿ من الغمام ﴾ والظلل جمع ظلة وهي ما أظلك والغمام السحاب الأبيض الرقيق سمي غماما لانه يغم أي يستر ولا يكون السحاب ظلة الا اذا كان مجتمعا متراكما فالظلل من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة تكون في غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظلة ﴿ والملائكة ﴾ أي وبأيتهم الملائكة فانهم وسائط في اتیان امره تعالى بل هم الآتون ببأسه على الحقيقة . وتلخيصه قد قامت الحجج فلم يبق الا نزول العذاب فان قلت لم يأتيهم العذاب في الغمام كما فعل بقوم يونس وقوم عاد وقوم شعيب * قلت لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر افطع وأهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان انغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان أسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفظة لحيثها من حيث يتوقع الخير أي الفيت ومن ثمه اشتد على المتفكرين في كتاب الله تعالى قوله ﴿ وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ﴾ فان تفسيره عنى ما قالوا عملوا اعمالا حسبوها حسنات فاذا هي سيئات وذلك لتجوزهم ان يكون عملهم كذلك فيجيبهم الشر من حيث يتوقعون الخير فخافوا من ذلك - روى - أن محمد بن واسع تلا هذه الآية فقال آه آه الى ان فارق الدنيا ﴿ وقضى الامر ﴾ أي اتم امر اهلاكم وفرغ منه وهو عطف على يأتيهم داخل في حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضي دلالة على الحقيقة فكأنه قد كان ﴿ والى الله ﴾ لا الى غيره ﴿ ترجع الامور ﴾ أي امور الخلق واعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والنتيب والمعاقب فينبى للمؤمن ان يكون في جانب الاتقياد ويحترز عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه قال (ان الله تعالى اظهر الشكاية من امتي) وقال (اني طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصوني ويطيعون الشيطان) : قال السعدى قدس سره

نجا سر بر آريم ازين عارونك * كه با او بصلحيم وباحق بجنك
نظر دوست نادر كند سوى تو * چودر روى دشمن بود روى تو
ندانى كه كتر نهد دوست پاى * جو بيند كه دشمن بود در سراى

فن أعظم الطاعات طرد الشيطان وأن يتهم النفس دائما * كما روى ان رجلا صام اربعين سنة ثم دعا الحاجة ومع ذلك لم تجب دعوته ودم نفسه وقال يا مأوى الشر ذلك من شرك فاوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان قتلك لنفسك احب الى من صيام اربعين سنة : قال السعدى

خورنده كه خيرى بر آيد ز دست * به از صائم الدهر دنيا برست

واعلم ان في قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم ﴾ معنى عاما ومعنى خاصا فالعام خطاب عام مع جميع من آمن أي ادخلوا في شرائط الاسلام في الباطن كما في الظاهر ومن شرائطه ما قال النبي عليه السلام (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمنه الناس) * واما المعنى الخاص فخطاب خاص مع شخص الانسان وجميع اجزائه الظاهرة والباطنة فينبى ان يدخل أركانه في الاسلام بالفعل . فالعين بالنظر . والاذن بالسمع . والفم بالاكل . والفرج

بالشهوة . واليد بالبطش . والرجل بالمشى ودخول واحد منها في الاسلام بأن يستسلم لاوامر الحق ويحجب نواهي بل يترك مالا يعنيه أصلا ويقع على مالا بدله منه . ودخول جميع اجزائه الظاهرة في شرائع الاسلام ميسر للمنافق . فاما ادخال اجزائه الباطنة فمعرفة ابطال الدين ومنزلة الرجال البالغين فدخول النفس في الاسلام بخروجها عن كفر صفاتها الذميمة وترك مألوفاتها واطمئنانها بالعبودية ليستحق بها دخول مقام العباد المخصوصين به بخطابه تعالى اياها كقوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة ﴾ الآية . ودخول القلب في الاسلام بتصفيته عن رذائل اخلاق النفس وتحليته بشمائل أخلاق الروح . ودخول الروح في الاسلام بتخلقه بأخلاق الله وتسليم الاحكام الازلية وقطع النظر والتعلق عما سوى الله بتصرف جذبات الالهية . ودخول السر في الاسلام بفناءه في الله وبقائه بالله ﴿ ولا تتبعوا خطوات الشيطان ﴾ اي لا تكونوا على سيرته وصفته وهي الالباء والاستكبار فانه ضد الاسلام ﴿ انه لكم عدو مبين ﴾ لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه ناري الحلقة لا يطلب منكم الا ان تكونوا ناريين مثله لانوريين فهو عدو في الحقيقة في صورة الحب ﴿ فان زلتم ﴾ اي زلت اقدامكم عن صراط الاسلام الحقيقي ﴿ من بعد ما جا تكلم اليك ﴾ دلائل تجليات افعال الصفات ﴿ فاعلموا ان الله عزيز ﴾ فلغزته لا يهدى اليه كل دليل دنى الهمة قصير النظر ﴿ حكيم ﴾ يهدى من يشاء الى سرادقات عزته ﴿ هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام ﴾ الا ان تجلي الله في ظل صفات قهرية من جملة تجليات الصفات الساترة لشمس الذات وهو ملائكة القوى السماوية ﴿ وقضى ﴾ في اللوح ﴿ الامر ﴾ امر اهلاكم ﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ بالفناء كذا في التأويلات النجمية ﴿ لـ ﴾ أمر للرسول عليه السلام بالسؤال او لكل أحد يصلح ان يخاطب ﴿ بنى اسرائيل ﴾ يعنى هؤلاء الموجودين في عصره من رؤساء بنى اسرائيل ﴿ كم آتيناهم ﴾ اي آتيناهم واسلافهم ﴿ من آية بينة ﴾ اي معجزة ظاهرة على ايدي انبيائهم لا يخفى على المتفكر أنها من عند الله كالعصا واليد اليعناني وانزال المن والسلوى وغيرها او المراد آيات كتبهم الشاهدة على صحة دين الاسلام . قوله كم آتيناهم محل هذه الجملة النصب او الحذف على انها مفعول ثان للسؤال فانه يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثاني بحرف الجر اما سن واما الباء نحو سأله عن كذا وبكذا قال الله تعالى ﴿ فاسأل به خيرا ﴾ وقد يحذف حرف الجر فن ثمة جاز في محل كم النصب والحذف بحسب التقديرين وتميزكم من آية بينة والاحسن اذا فصل بينكم وتميزها ان يؤتى بمن وهذا السؤال سؤال تقييد وتبكيك كما يسأل الكفرة يوم القيامة وتقرير لمجيئ النيات فكهم استفهامية خبرية وليس المراد حقيقة الاستفهام ﴿ ومن يبدل ﴾ التبديل تصيير الشيء على غير ما كان عليه اي يغير ﴿ نعمة الله ﴾ التي هي آياته الباهرة فانها سبب للهدى الذي هو أجل النعم وتبديلهم اياها أن الله اظهرها لتكون اسباب هداهم فاجلوها اسباب ضلالهم فكفروا بها وتركوا الشكر عليها ﴿ من بعد ما جاءته ﴾ اي من بعد ما وصلت اليه وتمكن من معرفتها والتصريح بذلك مع ان التبديل لا يتصور قبل المجيء للاشعار بانهم قد بدلوها بعد ما وقفوا على تفاصيلها ﴿ فان الله شديد

العقاب * تعليل للجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله عاقبه أشد عقوبة فانه شديد العقوبة لمن بدل النعمة في الدنيا والآخرة وقد عاقبهم في الدنيا بالقتل وذلك في بني قريظة وبالأجلاء وذلك في بني النضير ويوم القيامة يعذبون في السعير * قال ابن التمجيد وتبديل النعمة جرم بغير علم ومع العلم اشد جرم ما ولذلك كان وعيد العلماء المقصرين أشد من الجاهلين بالأحكام لان الجهل قديعذر به وان كان الاعتذار به غير مقبول في باب التكاليف * زين الذين كفروا الحياة الدنيا * اي حسنت في اعينهم واشربت محبتها في قلوبهم حتى تهلكوا عليها وتهاوتوا فيها معرضين عن غيرها والتزين من حيث الخلق والايجاد مستند الى الله تعالى اذا من شئ الا وهو خالقه وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وما في الدنيا من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض * ويسخرون من الذين آمنوا * اي يستهزئون بالفقراء من المؤمنين كعبد الله بن مسعود وعمار وصهيب وحبيب وبلال وغيرهم رضي الله تعالى عنهم ويستذلونهم ويقولون تركوا لذات الدنيا وعذبوا انفسهم بالعبادات وفوتوا الراحة وكراماتها وهو عطف على زين ومن للابتداء فكأنهم جعلوا السحرية مبتدأة منهم * والذين اتقوا * يعني اطاعوا الله واختاروا الفقر من المؤمنين وانما ذكرنا بعنوان التقوى للايدان بان اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها مخلة بتبتلهم الى جناب القدس شاغلة لهم وللإشارة الى انه لا يسعد عنده الا المؤمن المتقي * فوقهم يوم القيمة * يعني فوق المشركين لانهم في اعلى عليين وهم في اسفل سافلين فتكون الفوقية حقيقة اولانهم في اوج الكرامة وهم في حضيض الذل والمهانة فتكون الفوقية مجازا . ويوم منصوب بالاستقرار الذي تعلق به فوقهم * والله يرزق من يشاء * اي في الدارين * بغير حساب * كثير « بي اندازه » لانه تعالى لا يخاف نفاد ما عنده لانه غني لانهاية لمقدوراته فالله تعالى يوسع بحسب الحكمة والمشئنة على عباده فمنهم من تكون التوسعة عليه استدراجا كهؤلاء الكفرة وقارون واضرابهم ومنهم من تكون كرامة كاغنياء المؤمنين وسليمان وامثالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقفت على باب الجنة فرأيت اكثر اهلها المساكين ووقفت على باب النار فرأيت اكثر اهلها النساء) واذا اهل الجسد محبوسون الا من كان منهم من اهل النار فقد امر به الى النار : قال الحافظ

ازين رباط دودر چون ضرورتست رحيل * رواق وطاق معيشت چه سر بلند وجه پست
بهست ونيست مرنجان ضمير و خوش دل باش * كه نيستيت سرانجام هر كمال كه هست
ببال و پر مرو از ره كه تير پرتابي * هوا كرفت زمانى ولى بخاك نشست
- يحكى - ان عيسى عليه السلام سافر ومعه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراص فأعطاهم اليهودى
وقال احفظوها ثم بعد ساعة أكل اليهودى واحدا منها فقال عيسى اعط الاقراص الثلاثة
فقدم قرصين فقال ابن ثالثها فقال اليهودى لم تكن اكثر من هذا فشيئا حتى شاهد من عيسى
عجائب فأقسم عليه عيسى لذلك حتى يقر بالقرص الثالث فلم يقر فلحقا بثلاث لبنات من الذهب
فقال اليهودى اقسم ذلك فقال عيسى واحدة لى وواحدة لك وواحدة لمن اكل القرص الثالث
فقال اليهودى انا اكلت القرص الثالث فقال عيسى ابعد عنى فقد شاهدت قدرة الله ولم تقربه
والآن قد اقررت بالدنيا فترك البنات عند اليهودى ومضى وجاء ثلاثة من اللصوص وقتلوا اليهودى

واخذوا البنات ثم بعثوا من جملتهم واحدا ليا آتى لهم بطعام فلما غاب عنهما تشاورا في قتله
وقالا اذا رجع قتلناه واخذنا نصيبه فذهب واشترى سهما فطرحه في الطعام الذي اشتراه حتى
ياكل ذلك الطعام صاحبا فيموتا يأخذ البنات فلما قدم عليهما قايما وقتلاه ثم اكلا الطعام
فماتا فعبر عليهم عيسى فوجد اليهودي وهؤلاء الثلاثة مقتولين فتعجب من ذلك فترى جبريل
واخبره بالقصة * فينبغي للعاقل ان لا يغير بكثرة الدنيا وان لا يهتم في جمعها بل يزرع فيها بذر
العمل كي يحصل في الآخرة لان الدنيا مزرعة الآخرة ولا ينبغي للاغنياء ان يحقروا الفقراء
بالغرور بكثرة دنياهم ولا يسخرؤا منهم لان هذه الصفة من صفات الكفرة : قال السعدي

جو منم كند سفله را روزگار * نه بدرد تنك درویش بار

جوابم بلندش بودخود پرست * كندبول وحاشاك بر بام پرست

والاشارة في الآية ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يريه آياته في الملك
والملكوت فان تغير باحواله او تعجب بكماله فيقبل على شئ من مرادات النفس ويبدل نعمته
بموافقة النفس ورضاها (فان الله شديد العقاب) بان يغير عليه احواله ويسلب عنه كماله ويشهده
قوله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) ومن شدة عقابه انه اذا اذنب عبد دنيا
صغيرا ولم يتب منه وأصر عليه ان يعاقبه بالابتداء بكبيرة مثل تبدل النعمة لعاقبه بزوال النعمة
في الدنيا ودوام النعمة في العقب. وايضا من شدة عقابه ان (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) ويمكر
بهم حتى يغلب عليهم حب الدنيا (ويسخرون من الذين آمنوا) من فقرائهم وكبرائهم حملهم شدة
العقوبة على الوقعة في اوليائه واستحقار احبابه وسيلع الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون (والذين
اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء) من درجات أعلى عليين ودرجات أسفل سافلين
(بغير حساب) بغير نهاية الى أبداً باد فان ما لانهاية له لا مدخل له تحت الحساب وفيه معنى آخر
بغير حساب يعنى ما يرزق العبد في الدنيا من الدنيا فلحرامها عذاب ولحلها حساب وما يرزق
العبد في الآخرة من النعيم المقيم بغير حساب كذا في التأويلات النجمية ﴿ كان الناس امة واحدة ﴾
اي جماعة واحدة متفقين في الايمان واتباع الحق من وقت آدم الى مبعث نوح عليهما السلام
وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كاعند الاكثر ﴿ فبعث الله النبيين ﴾ اي فاختلفوا
فبعث الحق بدلالة قوله تعالى (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) ﴿ مبشرين ﴾ بالثواب لمن آمن
وأطاع ﴿ ومنذرين ﴾ محذرين بالعقاب لمن كفر وعصى ﴿ وأنزل معهم الكتاب ﴾ أى
كتاب او مع كل واحد منهم ممن له كتاب كتابه الخاص لامع كل واحد منهم على الاطلاق
اذ لم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم التبيين لا ينافي خصوص
الضمير العائد اليه بمعونة المقام ﴿ بالحق ﴾ اي حال كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والعدل
والصدق شاهدا به ﴿ ليحكم ﴾ اي الله تعالى ﴿ بين الناس فيما اختلفوا فيه ﴾ اي في الحق
الذى اختلفوا فيه بعد الاتفاق ﴿ وما اختلف فيه ﴾ اي في الحق ﴿ الا الذين أوتوه ﴾ اي
الكتاب المنزل لازالة الاختلاف والتعبير عن الانزال بالايتاء للتبيين من اول الامر على كمال
تمكنهم من الوقوف على مافى تضاعيفه من الحق فان الانزال لا يفيد تلك الفائدة اي عكسوا الامر

حيث جعلوا ما أنزل لأزالة الاختلاف سبيلا لاستحكامه ورسوخه ﴿من بعد ما جاءتهم البينات﴾
 أي رسخت في عقولهم ومن متعلق بما اختلف ولم تمنع الأمن ذلك كقولك ما قام الأزيد يوم
 الجمعة ﴿بغيا بينهم﴾ مفعول له لقوله وما اختلف فالاستثناء متعلق بثلاثة اشياء والتقدير وما
 اختلف فيه الا الذين اختلفوا فيه الأمن بعد احوال وما كان الاختلاف الالهي والتهالك
 على الدنيا ولا حسد والظلم كما فعل قاييل بهاييل وما قتله لاشكال الحق عليه بل حسدا منه على
 اخيه وهكذا في كل عصر وهذا فعل الرؤساء ثم العامة اتباعا لهم وفعلهم مضاف اليهم فبين
 ان الاختلاف في الحق امر متقادم في الاسلام ﴿فهدى الله الذين آمنوا﴾ بالكتاب ﴿ولما اختلفوا
 فيه﴾ متعلق بهدى وما موصولة ومعناه هدى الى ما اختلفوا فيه ﴿من الحق﴾ بيان لما
 بأذنه ﴿أي بأمره وتيسيره ولطفه وأرادته وزحمته حتى ابصروا الحق بنور التوفيق من
 الباطل﴾ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ﴿لا يضل سالكه﴾ أم حسبتم ان تدخلوا
 الجنة ﴿خاطب به النبي عليه السلام والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجي
 الآيات تشجيعا لهم على الثبات على المصاهرة على مخالفة الكفرة فان عاقبة الامر النصر. وأم منقطعة
 الاخبار المتقدم الى الانكار المدلول عليه بهزمة الاستفهام أي ما كان ينبغي ان تحسبوا ذلك
 فتقدر ببل والهزمة قيل اضرب عن وتظنوا أو لم حسبتموه ﴿ولما يأتكم﴾ أي والحال لم يحكم
 ﴿مثل الذين خلوا﴾ أي صفة الذين مضوا ﴿من قبلكم﴾ من الانبياء ومن معهم من المؤمنين ولم
 يتلوا بعد ما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفطاعة والشدة وهو متوقع ومنظر
 ﴿مستهم البأساء﴾ بيان له على الاستئناف كأنه قيل كيف نزل مثلهم وحالهم العجيبة فقبل مستهم
 البأساء أي الشدة من الخوف والفاقة ﴿والضراء﴾ أي الآلام والأمراض ﴿وزلزلوا﴾ أي
 ازعجوا ازعاجا شديدا بما اصابهم من الشدائد ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه﴾ أي انتهى
 امرهم من الشدة الى حيث اضطرهم الضجر الى ان يقول الرسول وهو اعلم الناس بشؤون الله واثقهم
 بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بانواره ﴿متى﴾ أي يأتي ﴿نصر الله﴾ الذي
 وعدناه طلبا وتمنياله واستطالة لمدة الشدة والعناء فان الشدة وأن قصر فهو طويل في عين المبلى
 بها فلاحالة يستبطن النصر فاجابهم الله بقوله ﴿ألا ان نصر الله قريب﴾ اسعافا لهم الى
 طلبتهم من عاجل النصر أي أنا ناصر أوليائي لاحالة ونصري قريب منهم فان كل آت قريب
 ولما كان الجواب بذكر القرب دل ذلك على ان السؤال كان واقعا عن زمان النصر أقرب هو
 أم بعيد ولو كان السؤال عن وقوع أصل النصر بمعنى انه هل يوجد أولا لما كان الجواب مطابقا
 للسؤال وفي الآية اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات
 ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات)

كذا في تفسير القاضي : ونعم ما قيل

فلك مشام كسى خوش كند بيوى مراد * كه خاك معركه باشد عير و غنبر او

وعن خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه قال لما شكونا الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما تلقى من المشركين قال (ان من كان قبلكم من الامم كانوا يعذبون بانواع البلاء

فلا يصرفهم ذلك عن دينهم حتى ان الرجل كان يوضع على رأسه المنشار فيشق فلقطين ويمشط الرجل بأمشاط الحديد بما دون العظم من ثم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه وام الله ليتمن الله هذا الامر حتى يسير الزاكر منكم من صنعاء الى حضرموت لا يخشى الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تعجلون) قالوا كل نبي بعث الى امته اجهد حتى قال متى نصر الله ووقع ذلك للرسول عليه السلام حين وقع له ضجر شديد قبل فتح مكة فقال في يوم الاحزاب حيث لم يبق لاصحابه صبر حتى ضجوا وطلبوا النصرة فارسل الله ريحا وجنودا وهزم الكفار بهما. ومن شدائد عليه السلام غزوة الخندق حين اصاب المسلمين ما اصابهم من الجهد وشدة الخوف والبرد وضيق العيش واتواع الاذى كما قال تعالى (وبلغت القلوب الحناجر) ولو اطلعت على ما اصابهم من عداوة اليهود واسرار النفاق واذى القوم يمينا وشمالا ببذل المجهود حين هاجروا الى المدينة لكفى ذلك عبرة في هذا الباب فمن اولى بمقاساة امثال هذه الشدائد خصوصا في هذا الزمان الذي لا تجد بدا من طعن الناس واذا هم اذ الللاء على الانبياء ثم على الاولياء ثم الامثل فالامثل

غبار لازمة آتينا بود صائب * امان زحادثه آسمان چه ميخواهى

قال في التاويلات النجمية عند قوله تعالى (كان الناس امة واحدة) الآية الحاصل الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله على انفسهم امة واحدة وولدوا على الفطرة لقوله عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه) ومقال عليه السلام او يمسلمانه لمعنيين. احدهما ان الكفر يحصل بالتقليد ولكن الايمان الحقيقي لا يحصل به. والثاني ان الاموين الاصليين هما الانجم والعناصر فعلى التقديرين الولد بتربية الآباء والامهات يضل عن سبيل الحق ويزل قدمه عن الصراط المستقيم التوحيد والمعرفة ولو كان نبيا يحتاج الى هاديهدى الى الحق كما قال تعالى لبينا صلى الله عليه وسلم (ووجدك ضالا فهدى) ولكل من السعادة والشقاوة كتاب كما قال عليه السلام (ما من نفس الا وقد كتبت في كتابها من اهل الجنة او النار وكتب شقية او سعيدة) فقالوا أفلا نتكل على كتابنا يا رسول الله وندع العمل قال (اعملوا) فكل ميسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فييسرون لعمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فييسرون لعمل اهل السعادة) فلا بد من مقاساة بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار حتى يحصل دخول جنة الجمال ودار القرار فلم يضجروا من طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد في الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على شع صفات النفوس مع قوة مضابرتهم وحسن تحملهم لما يقول المحبوب ويريد بهم حتى جاء نصر الله ورفع الحجاب وظهر انوار الجمال

يسألونك ماذا ينفقون * اى أى شئ يتصدقون به من اصناف اموالهم * نزلت حين حث النبي عليه السلام على التصديق في سبيل الله وسأل عمرو بن الجموح وهو شيخهم أى فان وله مال عظيم فقال ماذا تنفق يا رسول الله من اموالنا واين نضعها * قل ما نفقتم من خير * اى أى شئ انفقتم من أى خير كان وهو بيان للمنفق والمال يسمى خيرا لان حقه ان يصرف الى جهة الخير فصار بذلك كأنه نفس الخير * فلبوا الدين * فان قلت كيف طابق الجواب السؤال وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون واجبوا ببيان المصروف * قلت قد تضمن قوله (ما نفقتم من خير) بيان ما ينفقونه

در بیان آنکه طایفه درین قاضی در میان دوم در آخر دفتر در بیان آنکه طایفه درین قاضی در میان دوم در آخر دفتر در بیان آنکه طایفه درین قاضی در میان دوم در آخر دفتر

وهو كل خير وبني الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصروف لان التفقة لا يعتد بها الا ان تقع موقعها ﴿والاقرين واليتامى﴾ اى المحتاجين ﴿والمساكين وابن السبيل﴾ ولم يتعرض للسائلين والرقاب اما اكتفاء بما ذكر في المواقع الاخر وامانته على دخولهم تحت عموم قوله تعالى ﴿وما﴾ اى أى شئ ﴿تفعلوا من خير﴾ فانه شامل لكل خير واقع في أى مصرف كان ﴿فان الله به عليم﴾ اى ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه. والمراد بهذه الآية الحث على بر الوالدين وصلة الارحام وقضاء حجة ذى الحاجة على سبيل التطوع ولا ينافيه ايجاب الزكاة وحصر مصارفها في الاصناف الثمانية كما ذكر في قوله تعالى ﴿انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليه والمؤنة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل﴾ ﴿كتب﴾ اى فرض ﴿عليكم القتال﴾ اى قتال الكفرة والجمهور على ان الجهاد فرض على الكفاية مثل صلاة الجنازة ورد السلام ﴿وهو﴾ اى والحلل ان القتال ﴿كره لكم﴾ شاق عليكم مكرود فالكره مصدر بمعنى الكراهة نعت به للبالغة كأن القتال في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وهذه الكراهة من حيث نفور الطبع منه لما فيه من مؤونة المال ومشفقة النفس وخطر الروح لا انهم كرهوا امر الله تعالى وكراهة الطبع لا توجب الدم بل تحقق معنى العبودية اذا فعل ذلك اتباعا للشرع مع نفرة الطبع فاما كراهة الاعتقاد فهي من صفات المنافقين ﴿وعسى ان تكرهوا شيئا﴾ وهو جمع ما كلفوه من الامور الشاقة التي من جملتها القتال ﴿وهو خير لكم﴾ لان في الفوز احدى الحسنيين اما الظفر والفضمة واما الشهادة والجنة. وعسى كما تجرى مجرى لعل وهي من العباد للترجي ومن الله للترجي ﴿وعسى ان تحبوا شيئا﴾ وهو جمع ما نهوا عنه من الامور المستلذة التي من جملتها القعود عن المفروض ﴿وهو شر لكم﴾ لما فيه من فوات الفضيلة والاجر وغلبة الاعداء وتخريب الديار ﴿والله يعلم﴾ ما هو خير لكم ديناً ودنيا فلذا يأمركم به ﴿واتموا ما تعلمون﴾ ذلك ولذلك تكرر هو به: قال في المنوى.

ما التصوف قال وجد ان الفرج * في الفؤاد عند اتيان الترح [١]

جاءه عدو فنجح بيم * ابتلاه ميزوندين ره بغير اوليا [٢]

يعنى ان المقلد تجرى الى الحضرة بالاضطرار بخلاف الولي قال ذو النون المصري رحمه الله انما دخل الفساد على الخلق من ستة اشياء: الاول ضعف التوبة بعمل الآخرة. والثاني صارت ابدانهم رهينة لشهواتهم. والثالث غلب عليهم حلول الامل مع قرب الاجل. والرابع آثروا رضى المخلوقين على رضى الخالق. والخامس اتبعوا اموالهم ونبدوا نية نبيهم وراء ظهورهم. والسادس جعلوا قليل زلات السلف حجة انفسهم ودفعوا كثير منافعهم. فعلى العاقل ان يجاهد مع النفس والطبيعة ليرتفع اليقوى والشهوات والبدعة. ويتمكن في القلوب حب الله بالكتاب والسنة. قال ابراهيم الجواص رحمه الله كنت في جبال لكلام مغاوت ومنا فاشبهت فدنوت فأخذت منه واحدة فتبقيتها فوجدتها حامضة ففضيت وتركيتها فرأيت رجلاً مطروحاً قد اجتمع عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم فقلت كيف عرفتني فقال من عرف الله لا يخفى عليه شئ فقلت له اترى لك حالاً مع الله فيلوسأته ان يحملك فيليك الاقوى من هذه الزناير قال

واری لك حلامع الله فلو سأله ان یقیك شهوة الرمان فلدغ الرمان یجد الانسان ألمه فی الآخرة و لدغ الزنا یری یجد ألمه فی الدنيا فتركته ومشیت : قال السعدی قدس سره

مبرطاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله دیکرست

کند مرد را نفس اماره خوار * اگر هو شمندی عزیزش مدار

وفي التاويلات القاشانية (كتب عليكم القتال) قتال النفس والشیطان (وهو كره) مكروه (لكم) مرأمر من طم الملقم واشد من ضم الضیغ . وحقیقة الجهاد رفع الوجود المجازی فانه الحجاب بین العبد والرب كما قیل وجودك ذنب لا یقاس علیه ذنب آخر وكما قال ابن منصور بنی و بینك انی قد یزاحنی * فارفع بحجودك لی انی من الین

(وعسی ان تکرهوا شیاً وهو خیر لكم) لاحتجابكم بهوی النفس وحب اللذة العاجلة عما فی ضمنه من الخیر الكثير واللذة العظيمة الروحانية التي تستحق تلك الشدة السریعة الانقضاء بالقیاس الى ذلك الخیر الباقی واللذات السرمدية (وعسی ان تحبوا شیاً) من اللذات الجسمانية وتمتعات النفس وهو شر لكم) للنفس یحرماتها من اللذات الروحانية (والله یعلم) ان فی کراهة النفوس ما ودع من راحة القلوب (واتم لاتعلمون) ان حیاة القلوب فی موت النفوس و فی حیاة النفوس موت القلوب كما قال قدس سره

اقتلونی اقتلونی یا ثقات * ان فی قتلی حیاتی فی حیات [١]

خنجر وشمشیر شدریحان من * مراك من شد بزم و تركسدان من [٢]

یسألونك عن الشهر الحرام روى ان النبی صلی الله تعالی علیه وسلم بعث عبد الله بن جحش وهو ابن عمته صلی الله علیه وسلم اخت ابيه فی جمادی الآخرة قبل قتال بدر بشهرین علی رأس سبعة عشر شهرا من مقدمه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرین سعد بن ابی وقاص الزهري وعكاشة بن محصن الاسدی وعتبة بن غزوان السلمی واباحذیفة بن ربیعة وسهیل بن بیضاء وعامر بن ربیعة وواقد بن عبد الله وخالد بن بکیر وكتب لامیرهم عبد الله بن جحش کتابا وقال (سر علی اسم الله ولا تنظر فی الکتاب حتی تسیر یومین فاذا نزلت فافتح الکتاب واقرأ علی اصحابك ثم امض لما امرتك ولا تکرهن احدا من اصحابك علی السیر معك) فسار عبد الله یومین ثم نزل وفتح الکتاب فاذا فیہ (بسم الله الرحمن الرحیم اما بعد فسر علی بركة الله بمن تبعك من اصحابك حتی تنزل بطن نخلة فترصد بها غیر قریش لعلک ان تأتینا منها بخیر) فلما نظر فی الکتاب قال سمعا وطاعة ثم قال لاصحابه ذلك وقال انه نهانی ان اکره احدا منکم فمن کان یرید الشهادة فلیسطق ومن کره فلیرجع ثم مضی ومضی معه اصحابه لم یختلف عنه منهم احد حتی کاد یقعد فوق القرع بموضع من الحجاز یقال له بحر ان فاضل سعد بن ابی وقاص وعتبة بن غزوان بعیرا لهما یمتقبانه فتحلفا فی طلبه ومضی بقية اصحابه حتی نزلوا بطن نخلة بین مکة والطائف فبینما هم كذلك مرت غیر قریش تحمل زبیبا وادما وتجارة من تجارة الطائف فیهم عمرو بن الحضرمی والحکم بن کيسان مولى هشام بن المغيرة واخوه نوفل بن عبد الله المخزومیان فلما رأوا اصحاب رسول الله هابوهم فقال عبد الله ابن جحش ان القوم قد ذعروا منکم فاحلقوا رأس رجل منکم فلیتعرض لهم فحلقوا رأس

عكاشة ثم اشرف عليهم فقال قوم عمار لا بأس عليكم فأمّنوا وكان ذلك في آخر يوم من جمادى الآخرة وكانوا يرونه من جمادى وهو من رجب فتشاور القوم وقالوا ان تركتموهم الليلة ليدخلن الحرم فليمنعن منكم فاجمعوا امرهم في مواقة القوم فرمى واقد بن عبدالله السهني عمرو ابن الحضرمي بسهم فقتله وكان اول قتل من المشركين وهو اول قتل في الهجرة واستأسروا الحكم بن كيسان وعثمان بن عبدالله وكان اول اسيرين في الاسلام وافلت نوفل على فرس له فاعجزهم واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا بأمن فيه الخائف وينذر فيه الناس لما يشهم اى يتفرون في البلاد فسفك فيه الدماء واخذ الجرائب وغير بذلك اهل مكة من كان بها من المسلمين وقالوا يا معشر الصابة استحلتم الشهر الحرام وقتلتم فيه وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه السلام لابن جحش واصحابه (ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام) ووقف العير والاسيرين اى جعلها وموقوفة وما قسمها بين الغائبين وابى ان يأخذ شيأ من ذلك ينتظر الاذن من الله فعظم ذلك على اصحاب السرية وظنوا ان قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا فظننا الى هلال رجب فلا ندرى افي رجب اصنناه ام في جمادى فاكثر الناس في ذلك فانزل الله هذه الآية فاخذ رسول الله العير فعزل منها الخمس وكان اول خمس في الاسلام وقسم الباقي بين اصحاب السرية وكانت اول غنيمة في الاسلام وبعت اهل مكة في فداء اسيرهم فقال بل تقفهما حتى يقدم سعد وعتبة وان لم يقدما قتلناهما بهما فلما قدما فاداهما قاما الحكم بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله بالمدينة فقتل يوم بئر معونة شهيدا واما عثمان بن عبدالله فرجع الى مكة فمات بها كافرا واما نوفل فضرب بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق فوقع في الخندق مع فرسه فتحطما جميعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال صلى الله تعالى عليه وسلم بخذوه فانه خيث خيث الحيفة والدية. والمعنى يسألك المسلمون استعلاما او الكفار تغتا عن الشهر الحرام اى رجب سمي به لتحريم القتال فيه ﴿ قتال فيه ﴾ بدل اشتغال من الشهر لان الشهر مشتمل على القتال ﴿ قل ﴾ يا محمد في جوابهم ﴿ قتال فيه كبير ﴾ اثم عظيم عند الله وقاتل مبتدأ خبره كبير وجازا لابتداء بالنكرة لانها وصفت بفيه. والاكثر ان هذه الآية مفسوخة بقوله تعالى ﴿ اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ﴾ ﴿ وصد عن سبيل الله ﴾ مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعد اى ومنع عن الاسلام الموصل للعبد الى الله تعالى ﴿ وكفر به ﴾ اى بالله تعالى ﴿ والمسجد الحرام ﴾ عطف على سبيل الله وحيث كان الصد عن سبيل الله فردا من افراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن هذا العطف لانه ليس باجنبي محض اى منع المسلمين عن دخول مكة وزيارة بيت الله ﴿ واخراج اهله ﴾ اى اهل المسجد وهو النبي عليه السلام والمؤمنون ﴿ منه ﴾ اى من المسجد الحرام وهو عطف على وكفر به وجعل المسلمين اهل المسجد وان كانوا خارجين عن مكة لانهم قائلون بما يجب عليهم من حقه لانهم يصيرون اهلاله في العاقبة فسيامهم باسم العاقبة ولم يسم الكفار اهل المسجد وان كانوا بمكة لان مقامهم

بمكة عارض ﴿ اكبر عند الله ﴾ خبر للاشياء المعدودة اى هذه الاشياء الاربعة اكبر اثما وعقوبة من قتل المسلمين ابن الحضرمي في الشهر الحرام لان القتال محل بحال والكفر لا محل بحال ولانهم كانوا متأولين في القتال لانهم شكوا في اليوم ولا تأويل للكفار في الكفر ﴿ والفتنة ﴾ اى ما ارتكبه من الاخراج والشرك وصد الناس عن الاسلام ابتداء وبقاء ﴿ اكبر من القتل ﴾ اى افظع من قتل الحضرمي في الشهر الحرام فلما نزلت هذه الآية كتب عبدالله بن انيس الى مؤمنى مكة اذا عيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فعيروهم اتم بالكفر واخراج رسول الله من مكة ومنعهم المسلمين عن البيت ﴿ ولا يزالون يقاتلونكم ﴾ بيان لاستحكام عداوتهم واصرارهم على الفتنة في الدين اى لا يزال الكفار عن قتالكم ايها المؤمنون ﴿ حتى يردوكم عن دينكم ﴾ اى كي يصرفوكم عن دينكم الحق الى دينهم الباطل ﴿ ان استطاعوا ﴾ اشارة الى تصلبهم في الدين ونبات قدمهم فيه كأنه قيل وأنى لهم ذلك وهو كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بي فلا تبقي على ولا ترحمني وهو واثق بانه لا يظفر به وهو تطيب لقلوب المؤمنين ﴿ ومن يردد منكم عن دينه ﴾ اظهار التضعيف لسكون الدال الثانية وبالفتح والادغام على التحريك لالتقاء الساكنين باخف الحركات والارتداد النكوص وهو تحذير من الارتداد اى من يفعل ذلك باضلالهم واغوائهم ﴿ فيمت وهو كافر ﴾ بان لم يرجع الى الاسلام . وفيه ترغيب في الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد الى حين الموت ﴿ فاولئك ﴾ المصرودون على الارتداد الى حين الموت ﴿ حبطت ﴾ بطلت وتلاشت ﴿ اعمالهم ﴾ التي كانوا عملوها في حالة الاسلام حبوطا لاتلاني له قطعاً ﴿ في الدنيا ﴾ وهو قطع حياته وقتله عند الظفر به لارتداده وفوات موالاته المسلمين ونصرهم والثناء الحسن وزوال التكاح وحرمانه من موارث المسلمين ونحو ذلك مما يجرى على نفس المرتد وأهله وماله ﴿ والآخرة ﴾ وهو الثواب وحسن المآب لان عبادتهم لم تصح في الدنيا فلم يجازوا عليها في الآخرة وليس المراد من احباط العمل ابطال نفس العمل لان الاعمال اعراض كما توجد قننى وتزول واعدام المعدوم نحال بل المراد به ما ذكره من ان الردة الحادثة تزيل ثواب الايمان السابق وثواب ماسبق من ثمراته . وظاهر الآية يقتضى ان تكون الوفاة على الردة شرطاً لثبوت الاحكام المذكورة وهى حبوط الاعمال في الدنيا والآخرة وكون صاحبها من اصحاب النار خالداً فيها وان لا يثبت شئ من هذه الاحكام ان اسلم المرتد بعد ردة ولهذا احتج الشافعى بهذه الآية على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت صاحبها عليها وعندناى خيفة رحمة الله ان الردة تحبط الاعمال مطلقا اى وان رجع مسلماً تمسكاً بعموم قوله تعالى ﴿ ولو اشركوا لحبطينهم ما كانوا يعملون ﴾ وقوله ﴿ ومن يكفر بالايمان فقط حبط عمله ﴾ ويتفرع عليه مسألتان . الاولى ان جماعة من المتكلمين قالوا شرط صحة الايمان والكفر حصول الوفاة عليهما فلا يكون الايمان ايمانا الا اذا مات المؤمن عليه وايضا لا يكون الكفر كفرا الا اذا مات الكافر عليه والمسألة الثانية ان المسلم اذا صلى ثم ارتد والى الله ثم اسلم في الوقت قال الشافعى لاعادة عليه . وقال ابو حنيفة يلزمه قضاء ما دى وكذا الكلام في الحج ﴿ واولئك ﴾

اصحاب النار ﴿ ملازموها ﴾ هم فيها خالدون ﴿ كدأب سائر الكفرة فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله وسبب الارتداد عدم اليقين والا فكيف يحوم حول الموحد الحقيقي شيطان وشرك وهو قد تخلص من البرازخ والقيود ووصل الى الرب المعبود والعمل الصالح هو ما يريد به وجه الله فان غيره فاسد لا ينفع لصاحبه اصلا : قال الحافظ فردا كه پيشگاه حقيقت شود بدید * شرمنده رهروی كه عمل بر مجاز كرد واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل ولذلك لا يوزن قال عليه السلام (ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع ما فيهن كان لاله الا الله ارجح من ذلك) وجميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان . فمليك بالطاعة والحسنات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله أى الاعمال افضل قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) وذلك انما يحصل بتصفية الباطن مع صقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون : قال في المثوى

ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم تركس را ازين كركس بدوز
قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنيد قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام كأنه عريان فقلت ألا تستحي من الناس فقال لو كان هؤلاء من الناس لما اتلاعب بهم كما يتلاعب الصبيان بالكرة فقلت ومن الناس فقال قوم في المسجد الشونيزي قد انحلوا جسمي واحرقوا قلبي كما هممت بهم اشاروا الى الله تعالى فاكاد احرق بنور ذكرهم قال فالتبعت وجئت الى المسجد الشونيزي بليل فلما دخلت المسجد اذا انا بثلاث انفس جلوس ورؤسهم مغطاة بمرقعاتهم فلما أحسوا بي اخرج واحد رأسه فقال يا ابا القاسم انت كما قيل بشئ صرت تقبله وتسمعه انظر الى اجتهادهم في طاعة الله وصفاء اسرارهم عما سواه تعالى فهم من اهل الاسلام الحقيقي * يقول الفقير ناظم هذه الدرر قال لي شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة في قوله عليه السلام (بدا الاسلام غريبا وسيمود غريبا) المراد بالاسلام هو الاسلام الحقيقي وصاحبه لا يرتد ابدا وكونه غريبا ان لا يوجد له انيس : قال في المثوى

بود كبرى در زمان بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد
كه چه باشد كرتو اسلام آورى * تا بيابى صد نجات سرورى
كفت اين اسلام اگر هست اى مرید * آنكه دارد شيخ عالم بايزيد
مؤمن ايمان اويم در نهان * كچه مهرم هست محكم بر دهان
باز ايمان كرخود ايمان شاست * نى بدان ميلستم و نى مشتاست
آنكه صدميلش سوي ايمان بود * چون شمارا ديد ز آن فاتر شود
زانكه نامى بيندو معنیش نى * چون بيايانرا مفازه كفتى
﴿ ان الذين آمنوا ﴾ نزلت في السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم بالآية السابقة ما كانوا فيه من الغم الشديد بقتالهم في الشهر الحرام طمعوا فيما عند الله من ثوابه فقالوا يا رسول الله

لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل تعطى اجرا ان توابا وتطمع ان يكون سفرنا هدا سفر غم ووطاعة فانزل الله تعالى هذه الآية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين وكانوا بسبب هذه المقاتلة مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا ﴿والذين هاجروا﴾ اي فارقوا منازلهم واهلهم ﴿وجاهدوا﴾ المجاهدة استفراغ ما في الوسع اي حاربوا المشركين ﴿في سبيل الله﴾ في طاعته لاعلاء دينه ﴿اولئك يرجون﴾ بمالهم من مبادى الفوز ﴿رحمة الله﴾ اي ثوابه ولا يحبط اعمالهم كاعمال المرتدين اثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو للايزان بانهم عالمون بان العمل غير موجب للاجر وانما هو بطريق التفضل منه تعالى لا لان في فوزهم اشتباها ﴿والله غفور﴾ مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ ﴿رحيم﴾ يجزل لهم الاجر والثواب * قال قتادة هؤلاء خيار هذه الامة ثم جعلهم الله اهل رجاء كما تسمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب - روى - انه مر ابو عمر اليكندى يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من الحلة لفساده وامرأة تبكي قبل انها مه فرحمها ابو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه منى في هذه المرة فان عاد الى فسادهم فشانكم فوهبوه منه فمضى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتاز بتلك السكة فسمع بكاء العجوز من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد الى فسادهم ففنى من الحلة فدق عليها الباب وسألها عن حال الشاب فقالت انه مات فسألها عن حاله فقالت لما قرب اجله قال لا تخبرى الجيران بموتى فلقد آذيتهم فانهم سيشتتمونى ولا يحضرون جنازتى فاذا دقتنى فهذا خاتملى مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فادفنيه معى فاذا فرغت من دفنى فتشقى لى الى ربى ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت صوته يقول انصرف فى ياماها فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قيل

ببهاهني میده ببهانمیده - قيل - ان الحجاج لما احضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفر لى فان الناس يزعمون انك لا تفعل ومات بواسطه سنة خمس وتسعين وهى مدينته التى انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر وهى تبكي وتقول ألا ان مطعم الطعام ومفلق الهام قد مات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحرمانا شفاعه الحجاج وحلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحجاج فى النار فاستغنى طاووس فقال يغفر الله لمن يشاء وما اظنها الا طلقت فيقال انه استغنى الحسن البصرى فقال اذهب الى زوجتك وكن معها فان لم يكن الحجاج فى النار فايضر كما انكما فى الحرام فقد وقفت من هذا المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زيد البحر ذنبا فاللازم للعباد الرجاء من الله تعالى * قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التى هى الايمان والمهاجرة والجهاد هى المعنى بقوله ﴿اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة واجاهدوا فى سبيله﴾ ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك فحق له ان يرجو رحمته * واعلم ان الهجرة على قسمين. صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام (لا هجرة بعد الفتح). ومعنوية وهى السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجرى حكمها الى يوم القيامة. وكذا الجهاد فى سبيل الله على قسمين. اصغر وهو الجهاد مع الكفار. واكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد اكبر لان غاية

الاول اصلاح الظاهر وغاية الثاني اصلاح الباطن وهو اصعب واقيى . وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة . وغاية الثاني الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق . وايضا غاية الاول الشهادة . وغاية الثاني الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال تعالى (فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء) فقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهد الاكبر الذى هو اعز من الكبريت الاحمر يرحم العباد ولا يقصد لهم الضرر - حكي - ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمنى الاسم الاعظم فقال له وفيك اهلية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرنى بما جرى فيه فذهب وجلس على باب البلد فاذا بشيخ حطاب معه حطب على حمار فصره جندى واخذ حطبه ظلما فلما رجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له الشيخ لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالجندى قال كنت ادعوه عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم ان الحطاب هو الذى علمنى الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة على الخلق والشفقة عليهم : قال السعدى قدس سره

مكن تاتوانى دل خلق ريش * وكرميكني ميكني بيخ خویش
ثم ان قلة الكلام من انفع الاشياء فى اصلاح النفس كما ان اللقمة الطيبة انفع فى اصلاح الطبيعة وصفاء القلب : قال فى المشوى

طفل جان از شير شيطان باز كن * بعد از انش با ملك انباز كن
تاتو تاريك و ملول و تيره * دانكه با ديو لعين همشيره
لقمة كونور افزود و كال * آن بود آورده از كسب حلال
روغنى كايد چراغ ما كشد * آب خوانش چون چراغى را كشد

﴿ يسألونك ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما ما رأيت قوما كانوا خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه الا عن ثلاث عشرة مسألة كلها فى القرآن ما كانوا يسألونه الا عما ينفعهم وينفع المسلمين ﴿ عن الحر ﴾ اى عن حكم تعاطيها بقرينة الجواب لان الحل والحرمه والاثم والطاعة انما هى من عوارض افعال المكلفين ولا اثم فى ذوات الاشياء واعيانها ويدخل فى تعاطى الحر البيع والشراء وغيرهما مما يدخل تحت التصرف على خلاف الشرع . والحر مصدر خمره اى ستره سعى به من عصير العنب ماغلى واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتميز كأنها نفس الستر كما سميت سكرانا لانها تسكرها اى تحجزها ﴿ و ﴾ عن تعاطى ﴿ اليسر ﴾ مصدر ميمى من يسر كالوعود والمرجع يقال يسرته اذا قرته واشتاقه اما من اليسر لانه اخذ المال بيسر من غيركد وتعب وامان اليسار لانه سلبه ويدخل فيه جميع انواع القمار والشطرنج وغيرها حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب ﴿ قل فيهما ﴾ اى فى تعاطى الحر واليسر واستعمالهما ﴿ اثم كبير ﴾ لما ان الاول مسبلة للعقول التى هى قطب الدين والدنيا مع كون كل منهما متلفة للاموال ﴿ و منافع للناس ﴾ من كسب الطرب والمغالة بمن الحر اذا جلبوها من الاطراف وفيها تقوية الضعيف وهضم الطام والاعانة على الباء اى الجماع

وتسليمة المحزون وتشجيع الجبان وتسخية البخيل وتصفية اللون وإتقان الفتى الى تهيج
الهمة . ومنافع الميسر اصابه المال من غير كد ولا تعب وانتفاع الفقراء بلحم الجزور فأنهم كانوا
يفرقونها على المحتاجين * قال الواقدي وربما قرأ الواحد منهم في مجلس مائة بعير فيصيب مالا عظيما
بلا نصب ولا أمن ثم يعطيه المحتاجين فيكتسب المديح والثناء * وأتمهما اكبر من نفعهما *
وفي الحمر إيقاع العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهي تسفه الحليم ويصير
شاربها بحيث يلعب ببوله وعذرتة وقته كما ذكر ابن أبي الدنيا انه مر على سكران وهو يقول
في يده ويمسح به وجهه كهيئة المتوضئ ويقول الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا والماء طهورا .
وفي الميسر انه اذا ذهب ماله من غير عوض ساء ذلك فعادى صاحبه وقصده بالسوء * قال المفسرون
تواردت في الحمر اربع آيات نزلت بمكة (ومن ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا
حسنا) فطلق المسلمون يشربونها وهي لهم حلال يومئذ ثم ان عمر ومعاذ ونفرا من الصحابة
رضي الله تعالى عنهم قالوا افتنا يا رسول الله في الحمر فانها مذهب للعقل فنزلت (يسألونك عن الحمر
والميسر) الآية فشربها قوم وقالوا نأخذ منقعتها ونترك أثمها وتركها آخرون وقالوا الاحاجة
لنا فيها اثم كبير ثم ان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه دعانا سامنهم فشربوا وسكروا
فام احدهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعبدا ما تعبدون الى آخر السورة بدون لا في لا اعبدا
فنزلت (لاتقربوا الصلوة واتم سكارى) الآية فقل من يشربها وقالوا لاخير في شيء يحول بيننا
وبين الصلاة وشربها قوم في غير حين الصلاة حتى كان الرجل يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح
وقد زال عنه السكر ويشرب بعد الصبح فيصبحو اذا جاء وقت الظهر ثم اتخذ عتبان بن مالك
ضيافة ودعا رجالا من المسلمين فيهم سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه وكان قد شوى لهم رأس
بعير فأكلوا منه وشربوا الحمر حتى سكروا منها ثم انهم افتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا
الاشعار فانشد سعد قصيدة فيها هجاء الانصار وفخر لقومه فاخذ رجل لحى البعير فضرب به
رأس سعد فشججه موضحة فالطلق سعد الى رسول الله وشكا اليه الانصارى فقال عمر اللهم بين
لنا في الحمر بيانا شافيا فنزل (انما الحمر والميسر) في المائدة الى قوله (فهل اثم منتهون) فقال عمر
انتهينا يارب . وحرمت الحمر في السنة الثالثة من الهجرة بعد غزوة الاحزاب بايام * قال القفال
والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب انه تعالى علم ان القوم كانوا ألغوا شرب الحمر
وكان انتفاعهم به كثيرا وعلم انه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم فلا جرم استعمل في التحريم هذا
التدريج وهذا الرفق ثم لما نزل التحريم اريقت الحمر * قال ابن عمر رضي الله عنهما خرجنا بالجاب
الى الطريق فمنا من كسر حبه ومنا من غسله بالماء والطين ولقد غودرت ازقة المدينة بعد ذلك
حينما كلما مطرت استبان فيها لون الحمر وفاحت منها ريحها وحرمت الحمر ولم يكن يومئذ للعرب
عيش اعجب منها وما حرم الله عليهم شيئا اشد من الحمر - روى - ان جبريل عليه السلام
قال للنبي عليه السلام ان الله تعالى شكر لجعفر الطيار رضي الله عنه اربع خصال كان عليها في
الجاهلية وهو عليها في الايسلام فسأل النبي عليه الصلاة والسلام جعفر عن ذلك فقال يا رسول
الله لولا ان الله اطلعك عليها لما اخبرتك بها ما شربت الحمر قط لاني رأيتها تزيل العقل

وانا الى ان ازيد فيه احوج منى الى ان ازيله . وما عبت صنما قط لاني رأيت لا يضر ولا ينفع . وما زنت قط لغيرتي على اهل . وما كذبت قط لاني رأيت دناءة * قال عمرو ابن الادهم من اكابر سادة بني تميم ذاما للخمر لو كان العقل يشتري ما كان شيء انفس منه فالعجب لمن يشتري الحق بماله فيدخله في رأسه فيقي في جيبه ويسلح في ذيله * وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فبنت في مكانها منارة لم اوذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف فبنت فيه الكلا لم ارعه * وعن ابن عمر رضي الله عنهما لو ادخلت اصبي فيها لم تبغى وهذا هو الايمان والتقى حقا فينبغي للمسلم ان لا يخطر بباله شرب الخمر فضلا عن شربها ويتقطع عن شاربها فانه اذا خالط شارب الخمر يخاف عليه ان يصيبه من عثاره : قال الحسين الواعظ الكاشي

ترا رحمان همى كويده اى مؤمن مخور باده * ترا ترسا همى كويده درصفرا مخور حلوا نى ماني زنا پاكي براى كفته رحمان * بماني شهد وشكرا براى كفته ترسا

وعن بعض الصحابة انه قال من زوج ابنته لشارب الخمر فكأنما ساقها الى الزنى معناه ان شارب الخمر يقع منه الطلاق وهو لا يشعر . فالذى يجب على الولي ان لا يزوج ابنته ولا اخته من فاسق ولا ممن يتعاطى المتكرات * واعلم ان خل الخمر حلال ولو بعلاج كالكاء الماء الحار او الملح او الحبز ولا يكره تحليلها وفي الحديث (خير خلقكم خل خمركم) هذا هو البيان في الخمر * واما الميسر فهو القمار والياسر القامر وكان اصل الميسر في الجزور وذلك ان اهل الثروة من العرب كانوا يشترون جزور او يضمنون ثمنه ولا يؤدونه ليظهر بالقمار انه على من يحب فينحرونها ويجزئونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين ثم يسهمون عليها بعشرة قداح يقال لها الازلام والاقلام سبعة منها لها انصباء الفذ وله نصيب واحد والتوأم وله نصيبان والرقب وله ثلاثة والحلس وله اربعة والنافس وله خمسة والميسل وله ستة والمعل وله سبعة وثلاثة منها لانصباء لها وهى الميسح والسفيع والوعد ثم يجعلون القداح في خريطة تسمى الربابة ويضعونها على يدي عدل عندهم يسمى الجبل والمفيض ثم يحيلها ويجلجلها اى يحركها باليد ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدح قدحا قدحا فنخرج له قدح من ذات الانصباء اخذ النصيب المعين له ومن خرج له قدح مما لانصيب له وهو الثلاثة لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم وهو اللثيم العديم المروءة والكريم فهذا اصل القمار الذى كانت العرب تفعله فنهى المسلمون عنه * واختلف في الميسر هل هو اسم لذلك القمار المعين او هو اسم لجميع انواع القمار * فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع انواع القمار من الرزد والشطرنج وغيرها * وروى أن رجلا خاطر رجلا على ان يأكل كذا كذا بيضة على كذا كذا من المال فقال على رضي الله عنه هذا قمار * وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر وعن النبي عليه السلام (اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين فانهما من مياسر المعجم) يريدان الرزد والشطرنج ميسر يشير به الى انهما حرام * واما السبق في الخف والحافر والنشاب فخص بدليل : قال السعدى قدس سره

كهل كشتى و همچنان طفلى * شيخ بودى و همچنان شانى

توبیازی نشسته در جنب و راست * میرسد تیر چرخ پرتابی

جای کریمه است بر مصیبت پیر * که تو کودک هنوز لعابی

والاشارة في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة من العنب والتمر والزبيب والحبوب كالحنطة والشعير والذرة فكذلك خمر الباطل من اجناس مختلفة كالغفلة والشهوة والهوى وحب الدنيا وامثالها وهذه خمر تسكر منها النفوس والعقول الانسانية وفيها اثم كبير ولهذا كل مسكر حرام وما يسكر كثيره فقليله حرام . ومنها ما يسكر القلوب والارواح والاسرار فهو شراب الواردات في اغداح المشاهدات من ساقى تجلى الصفات فاذا دارت على النفوس وانخمدت شهواتها وسكرت القلوب بالمواجيد عن الموحيد والارواح بالشهود عن الوجود والاسرار بلحظ الجمال عن ملاحظة الكمال فهذا شراب نافع للناس حلال فالعجب كل العجب ان قوما اسكرهم وجود الشراب وقوما اسكرهم شهود السلق كقولهم فاسكر القوم دور كأس * وكان سكرى من المدير

وفي المستوى

ما اكر فلاش اكر ديوانه ايم * مست آن ساقى و آن چيانه ايم [۱]

مست می هشیار گردد از دبور * مست حق ناید بخود از نفخ صور [۲]

جرعه چون ریخت ساقی الست * بر سر این شوره خاک زیر دست [۳]

جوش کرد آن خاک و مازان چوشیم * جرعه دیگر که بس بی کوشیم

واتم الاعراض عن كؤس الوصال في النهاية اكبر من نفع الطلب الف سنة في البداية وكما ان سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران الغفلة والهوى محجوب عن المواصلات واما اثم الميسر فهو ان آثار القمار هي شعار اكثر الديار في سلوك طريق الحيل والخداع بالفعل والكذب والفحش في المقال وانه كير عند الاخيار بعيد عن خصال الابرار واما نفعه فعدم الالتفات الى الكونين وبزل نقوش العالمين في فردانية نقش الكعبتين واثمهما اكبر من نفعهما لان اثمهما للعوام ونفعهما للخواص والعوام اكثر من الخواص وقليل ما هم كذا في التأويلات النجمية قدست نفسه الزكية ﴿ ويسألونك ماذا ينفقون ﴾ هو كما يصلح سؤالاً عن جنس المنفق يصلح سؤالاً عن كميته وقدره فانه لما نزل قوله تعالى ﴿ قل ما ننفق من خير فقلو الدين ﴾ قل عمرو بن الجموح ما نفق فنزل ﴿ قوله قل العفو ﴾ اى انفقوا العفو وهو تقيض الجهد وهو المشقة وتقيض اليسر والسهولة فكأنه قيل قل انفق ماسهل وتيسر ولم يشق عليك انفاقه فالعفو من المال ما يسهل انفاقه والجهد من المال ما يعسر انفاقه والقدر المنفق انما يكون انفاقه سهلاً اذا كان فاضلاً عن حاجة نفسه وعياله ومن عليه مؤنته ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد والكاف في محل النصب صفة لمصدر محذوف اى تبييناً مثل هذا التبيين وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار القليل او الفريق او القوم معاهو مفرد اللفظ ومجموع المعنى ﴿ بين الله لكم الآيات ﴾ الدالة على الاحكام الشرعية لا بياناً ادنى منه وتبيين الآيات تنزيلها مينة الفجوى واضحة المدلول لانه تبيينها بعد ان كانت مشتبهة وملتبسة ﴿ اعلمكم تنفكرون في الدنيا والآخرة ﴾

اي لكي تفكروا في امور الدارين فتأخذوا بما هو اصلح لكم واسهل في الدنيا واتقوا في العقبى
وتجنبوا عما يضركم في العقبى * قال البغوي يبين الله لكم الآيات في امر الدنيا والآخرة لعلكم
تفكرون في زوال الدنيا وقائما فتزهدوا وفي اقبال الآخرة وبقائما فترغبوا فيها وهذه الآية
ترغب في التصديق لكن بشرط ان يكون ذلك من فضل المال وعفوه وعن النبي عليه السلام
ان رجلا اتاه بيضة من ذهب اصابها في بعض المغازي فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله
لقد اصبحت ما املك غيرها فاعرض عنه رسول الله فاتاه من الجانب الايمن فقال له مثله فاعرض
عنه ثم اتاه من الجانب الايسر فاعرض عنه فقال (هاتها) مفضيا فاخذها منه فخذها حذفا لو اصابه
لشجه او عقره ثم قال (يحيى احذكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة
عن ظهر غنى خذها فلا حاجة لنا فيها) وفي لفظ العفو اشارة الى ان ما يطيئه المرء ينبغي ان يعفو
اثره عن قلبه عند الاتفاق يعني بطيب القلب لان اهل العفو المحو والطمس ثم الاخراج عن
فاضل الاموال على قدر الكفاية طريقة الخواص . فاما خاص الخاص فطريقهم الايتار وهوان
يؤثر غيره على نفسه وبه فاقه الى ما يخرج وان كان صاحبه الذي يؤثر به غنيا قال الله تعالى
(ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال امرنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نتصدق ووافق ذلك ما لا عندني فقلت اليوم اسبق ابا بكر
رضي الله عنه فحُت بنصف مالي فتصدق به فقال لي رسول الله (ما ابقيت لاهلك يا عمر) قلت
نصف مالي يا رسول الله ثم قال لابي بكر (ما ابقيت لاهلك) قال ابقيت لهم الله ورسوله فقلت
لا اسابقك بشئ بعدها روى ان النبي عليه السلام قال عند ذلك (ما بينكما ما بين كلاميكما) ومنه
يعرف فضل ابي بكر على عمر لكن الفاضلية من وجه لانتافي المفضولية من وجه آخر فان
الكامل ليس يلزمه ان يكون كاملا في جميع الامور وانما التقدم والتأخر بالنظر الى العلم بالله
* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقتدى قدس سره كان ابو بكر غالب المعرفة وعمر غالب
الشريعة وعثمان غالب الطريقة وعلى غالب الحقيقة وان كانوا كاملين في المراتب الاربع انتهى
كلامه : قال الحسين الواعظ الكاشي

مائة توفيق كرم كردن است * كنج يقين ترك درم كردن است

زاد درم مرك زنان دادن است * زندكي عشق زجان دادن است

فسخاوة العوام اعطاي المال وسخاوة الخواص بذل الروح وهو قليل

هست جوانمرد درم صدهزار * كار چو باجان قد آنست كار

وحدث النبي عليه السلام اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي
جالسا بين يديه عليه السلام وهو يحرك شفته فقال له النبي عليه السلام (ماذا تقول حيث
تحرك شفثك) قال اني ارى الناس يتصدقون وليس معي شئ اتصدق به فاقول في نفسي
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (هؤلاء الكلمات
خير لك من مائة ذهابا تتصدق به على المساكين)

تازنده ايم ذكر لبش در زبان ماست * يادش انيس ومونس جان وروان ماست

- يروى - ان اول من قال سبحان الله جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره على العرش وعظمته فقال سبحان الله فمن قالها نال ثواب جبريل . واول من قال الحمد لله آدم الصفي عليه الصلاة والسلام حين نفخ فيه الروح فمن قالها نال نصيبا من فضل آدم . واول من قال لا اله الا الله نوح النجي عليه السلام حين مشاهدة الطوفان وشدة البلاء فمن قالها اخذ حظا وافرا من ثواب نوح . واول من قال الله اكبر ابراهيم الخليل عليه السلام حين شاهد فداء اسماعيل . وهو الكبش فمن قالها نال فيضا من فيض ابراهيم اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يارب العالمين ﴿ ويسألونك عن اليتامى ﴾ اى عن مخالطتهم لان السؤال عن الشئ ينصرف الى ما هو معظم المقصود منه وهو ههنا المخالطة والكفالة وذلك بعد نزول قوله تعالى ﴿ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما ﴾ فتركوا مخالطتهم ومواكبتهم حتى لو كان عند رجل يتيم يجعله بيتا على حدة وطعاما على حدة وعزلوا اموال اليتامى عن اموالهم وكان يضع لليتيم طعاما فيفضل منه شئ فيتركونه ولا يأكلونه حتى يفسد فاشد ذلك عليهم فقال عبدالله بن رواحة يا رسول الله ما لكنا منار يسكنها اليتامى ولا كنا نجد طعاما وشرابا نفردهما لليتيم فنزلت هذه الآية ﴿ قل اصلاح لهم ﴾ اى مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولا اموالهم ﴿ خير ﴾ من محاببتهم وترك الخلطة والنظر عليهم . واصلاح مصدر حذف فاعله تقديره واصلاحكم لهم خير للجانيين اى جانبى المصلح والمصلحة اما الاول فلما فيه من الثواب واما الثانى فلما فيه من توفر اموال اليتامى والتزايد ﴿ وان تحالطوهم ﴾ وتعاشرهم على وجه ينفعهم ﴿ فاخوانكم ﴾ اى فهم اخوانكم فى الدين الذى هو اقوى من العلاقة النسبية ومن حق الاخ ان يخالط الاخ بالاصلاح والتفع * قال ابن عباس رضى الله عنهما المخالطة ان تأكل من تمره ولبنه وقصعته وهوى كل من تمرك ولبنك وقصعتك وهذا اذا اصاب من مال اليتيم بقدر عمله اودونه فلا يزيد على اجر مثله وقد قال تعالى ﴿ ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ﴾ وقد تكون المخالطة بخلط المال وتناول الكل منه وهو منهى شرعا * قال ابو عبيد هذه الآية عندى اصل لما يفعله الرفقاء فى الاسفار فانهم يتخرجون النفقات بينهم بالسوية وقد يتفاوتون فى قلة المطعم وكثرة وليس كل من قل مطعمه تطيب نفسه بالتفضل على رفيقه فلما كان هذا فى اموال اليتامى واسما كان فى غيرهم اوسع ولولا ذلك لحقت ان يضيق فيه الامر على الناس وقد حملت المخالطة على المصاهرة وهوان يكون ابنا فيزوجه ابنته او تكون بنتا فيزوجها ابنه فتأكد الالفة ويخلطه بنفسه وبعبيرته اينسا لوحشته وازالة لوحده وهو مروي عن الحسن ﴿ والله يعلم ﴾ بمعنى المعرفة المتعدية الى واحد ﴿ المفسد ﴾ لمال اليتيم ﴿ من المصلح ﴾ لماله اى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح فيجازيه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تحروا غير الاصلاح وفى تقديم المفسد مزيد تهديد ومن لتضمين العلم معنى التمييز اى يعلم من يفسد فى امورهم عند المخالطة بمزاله ممن يصلح فيها ﴿ ولو شاء الله ﴾ اعانتكم وهو الحمل على مكروه ولا يطيقه ﴿ لا اعتكم ﴾ لملككم على الغنى وهو المشقة فلم يطلق لكم مداخلتهم يقال غنى فلان اذا وقع فى امر يخاف منه التلغ ﴿ ان الله عزيز ﴾ غالب يقدر على الاعانت

﴿ حكيم ﴾ يحكم ما تقتضيه الحكمة وتسعه الطاقة وهو دليل على ما يفيد كلة لومن انتفاء مقدمها * واعلم ان مخالطة الايتام من اخلاق الكرام وفي الترحم عليهم فوائد جمة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (من وضع يده على رأس يتيم ترخا عليه كانت له بكل شعرة تمر عليها به حسنة) وفي الحديث (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأة مات عنها زوجها وترك عليها يتامى صفارا فخطبت فلم تتزوج وقالت اقيم على اليتامى حتى يغنيهم الله او يموت) يعني اليتيم (او هي ورجله مال صنع طعاما فاطاب صنيعه واحسن نفقته فدعا اليه اليتيم والمسكين وواصل الرحم يوسع له في رزقه ويمدله في اجله ويكون تحت ظل عرشه) قال الله تعالى (يا موسى كر لليتيم كالأب الرحيم وكن للأرامل كالزوج الشفيق وكن للغريب كالإخ الرفيق اكن لك كذلك) : قال الحافظ تيمار غريبان سبب ذكر جميلست * جانا مكران قاعده در شهر شما نيست

وفي الحديث (انا وكافل اليتيم) اى القائم بمصالحه سواء كان من مال نفسه ام من مال اليتيم وسواء كان اليتيم قريبا ام لا (كهاتين في الجنة) و اشار بالسبابة والوسطى يعني ان كافل اليتيم يكون في الجنة مع حضرة النبي عليه الصلاة والسلام لان درجته تبلغ درجته : قال الشيخ سعدى قدس سره

چو بنی یتیمی سرافکنده پیش * مده بوسه بر روی فرزند خویش

ألا تانكرید كه عرش عظیم * بلرزد همی چون بكريد یتیم

ويجتنب كل الاجتناب عن اخلال حق من حقوقه واكل حبة من ماله وعن ظلمه وقهره - يحكى - ان رستم بن زال بارز مع اسفنديار فلم يقدر عليه مع زيادة قوته وكان اسفنديار يجرحه في كل حمل دون رستم وكان بدن اسفنديار كجلد السمك لا يعمل فيه شئ ثم ان رستم تشاور مع ابيه زال في ذلك فقال له ابوه انك لا تقدر عليه الا ان تعمل سهما ذافقارين وتصيب به عيني اسفنديار ففعل ذلك فرمى فاصاب فغلب عليه بذلك فيحكى في سبب ذلك ان اسفنديار كان قد ضرب في شببته يتما بفصن ففقأ به عينه وابكاه ثم ان اليتيم اخذ ذلك الفصن وغرسه فلما صار شجرا اخذ رستم غصنا من اغصانه ونحت منه سهما الذي اصاب به عيني اسفنديار * ويؤدب اليتيم الذي في حجره كتأديبه ولده فانه مسئول عنه يوم القيامة ويصلح حاله * والتأديب على انواع . منها الوعيد . ومنها الضرب . ومنها حبس المنافع والعطية والبر فان بين النفوس تفاوتاً فنفس تخضع بالغلظة والشدة ولو استعملت معها الرفق والبر لا فسدتها ونفس بالعكس وقد جعل الله الحدود والتعزير لتأديب العباد على قدر ما يأتون من المنكر فادب الاحرار الى السلطان وادب الممالك والاولاد الى السادات والآباء وهو مأجور على التأديب ومسئول عنه قال الله تعالى ﴿ قوا انفسكم واهليكم نارا ﴾ وفي الحديث (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) وفي قوله تعالى ﴿ وان تخالطوهم فاخوانكم ﴾ اشارة الى ان المرء ينبغي ان يتعود الاكل مع الناس فان شر الناس من اكل وحده وفي الحديث (ان من احب الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي) ذكره في العوارف وذكر في المصابيح ان اصحاب النبي عليه السلام قالوا يا رسول الله انا نأكل ولا نشبع قال (لعلكم تفرقون) قالوا نعم قال (فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله

تعالى) * ومن اللطائف ما يحكى انه قيل لجمين صاحب النوادر أتفديت عند فلان قال لا ولكن مررت ببابه وهو يتغدى فقبل كيف علمت قال رأيت غلبانه بايديهم قسى البنادق يرمون الطير في الهواء قيل لبخيل من اشجع الناس فقال من يسمع وقع اضراس الناس فلا تنشق مرارته وفي الحديث (من اضاف مؤمنا فكأنما اضاف آدم ومن اضاف اثنين فكأنما اضاف آدم وحواء) كذا في الرسالة العلية لحسين الواعظ ﴿ ولا تنكحوا ﴾ بفتح التاء اى لاتزوجوا ﴿ المشركات ﴾ اى الحرييات فان الكتابيات وان كانت من المشركات الا انه يجوز تزوجها عند الجمهور استدلالا بقوله تعالى في سورة المائدة (والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ منها شئ اصلا ﴿ حتى يؤمن ﴾ اى يصدق بالله وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم - روى - انه عليه السلام بعث مرثدا الغنوى الى مكة ليخرج منها اناسا من المسلمين سرا فاتته عتاق وكان يهواها في الجاهلية فقالت ألا تخلو فقال ان الاسلام جال بيننا فقالت هل لك ان تزوجني فقال نعم ولكن استأمر رسول الله عليه السلام فاستأمره فزلت ﴿ ولأمة مؤمنة ﴾ مع ما بها من خساسة الرق وقلة الخطر ﴿ خير ﴾ بحسب الدين والدنيا ﴿ من مشركة ﴾ اى امرأة مشركة مع مالها من شرف الحرية ورفع الشأن ﴿ ولولا عيبكم ﴾ تلك المشركة بحمالها ومالها ونسبها وبغير ذلك من مبادئ الاعجاب وموجبات الرغبة والواو للخال ومعنى كونها للخال كونها عاطفة لدخولها على حال محذوفة قبلها والتقدير خير من مشركة على كل حال ولو في هذه الحالة والمقصود من مثل هذا التركيب استقصاء الاحوال وفى تفسير الكواشى لو هنا بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل الماضى وكان جوابها مقدما عليها والمعنى وان كانت المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير لكم ﴿ ولا تنكحوا ﴾ بضم التاء من الانكاح ﴿ المشركين ﴾ اى الكفار اعم من الوثنى وغيره اى لاتزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر ام اماء ﴿ حتى يؤمنوا ﴾ ويتركوا ما هم عليه من الكفر * قال ابن الشيخ فى حواشيه اى لاتزوجهم الصغيرات من بناتكم ومن فى حكمهن ممن هوتحت ولايتكم ولا تزوج البالغات من المؤمنات منهم انفسهم فقوله ولا تنكحوا من قبيل تغليب الذكور على الاناث ولا خلاف فى هذا الحكم فان المشرك هنا باق على عمومه ولا يحل تزوج المؤمنة من الكافر البتة على اختلاف انواع الكفر ﴿ ولعبد مؤمن ﴾ مع ما به من ذل المملوكة ﴿ خير من مشرك ﴾ مع ما به من عن المالكية ﴿ ولو اعجبكم ﴾ بماله وجماله وخصاله ﴿ اولئك ﴾ المذكورون من المشركين والمشركات ﴿ يدعون ﴾ من يقارنهم ويعاشرهم ﴿ الى النار ﴾ اى الى ما يؤدى اليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم ﴿ والله ﴾ اى واوليائه يعنى المؤمنين حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه تفضيلا لشأنهم ﴿ يدعو الى الجنة والمغفرة ﴾ اى الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلى اليهما فهم الاحقاء بالمواصلة ﴿ باذنه ﴾ متعلق بـ يدعو اى يدعو ملتبسا بتوقيفه الذى من جلته ارشاد المؤمنين لمقارنتهم الى الخير ونصيحتهم اياهم ﴿ ويبين آياته ﴾ المشتملة على الاحكام الفاسقة والحكم الرائقة ﴿ للناس لعلمهم يتذكرون ﴾ اى لى يتذكروا ويعملوا بما فيها بفوزوا بمدعوا اليه من الجنة والعفوان

وايراد التذكر هنا للاشعار بأنه واضح لا يحتاج الى التفكير كافي الاحكام السابقة *
 ففي الآية نهى عن مواصلة الكفار وترغيب في مواصلة المؤمنين ولا ينبغي للمؤمن ان تعجبه
 المشتركة بمالها وجمالها فان المسلمين من تدفع التعجب * وفي المحيط مسلم رأى نصرانية سمينة
 وتمنى ان يكون هو نصرانيا حتى يتزوجها يكفرو هذا من حماقة فان السمان الحسنة كثيرة في الملة
 الحنيفة ولكن علة الضم هي الجنسية كما قال تعالى (الزاني لا ينكح) الا زانية او مشركة (وميل
 الطباع القذرة الى الدنيا العذرة قال تعالى (الحيثات للخيثين والطييات للطييين) : ونعم ما قيل
 همه مرغان كند باجنس پرواز * كبوتر با كبوتر باز باباز

ومن بلاغات الزمخشري لا ترض لمجالستك الا اهل مجانستك اى لا ترض ان يكون لك جليس
 من غير جنسك فان العذاب الشديد ليس الا هو * قال في اسئلة الحكم واما اختلاف الاخلاق فمن
 تعارف الارواح بعضها ببعض في عالم الارواح قبل تلاقى الاشباح في عالم الشهادة فمن تعارف
 روحه بروح صالح صلح بتعارفه الازلى فمن هنا اختلاف الاخلاق صلاحها وفسادها فلا بد
 من مناسبة اما من الجهة الجسمية او من الجهة الروحانية فالجهة الجسمية راجعة الى قابلية الطين
 والطبيعة الروحانية راجعة الى المناسبة الروحانية السابقة انتهى * قال الامام السخاوى في المقاصد
 الحسنة عند قوله عليه السلام (الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف)
 سبب ورود هذا الحديث ما روت عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء
 قریش تضحكن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقلت
 لها فلانة الى من قدمت قالت اليكن قلت تأين نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك
 بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (فلانة المضحكة عندكم) قالت عائشة
 نعم قال (فعلى من نزلت) قالت على فلانة المضحكة قال (الحمد لله ان الارواح) الخ : قال بعضهم

يبنى وبينك في المحبة نسبة * مستورة عن سر هذا العالم

نحن اللذان تحاببت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

اتهى كلام السخاوى : قال الحسين الكاشفي

جاذب هر جنس را هم جنس دان * جنس بر جنس است عاشق جاودان

وفي المتنوى

تلخ با تلخان يقين ملحق شود * كى دم باطل قرين حق شود

طييات آمد بسوى طيين * مرخيئين را خيئاتست هين

* واعلم انه ركز في القول الميل الى الخير ومخالفة الشر فللعامل ان يتذكر فان من كان بصيرا بفسه
 ومتأملا في حاله ينقطع عن اخوانه الداعين الى خلاف الحق ويصيح الى داعي الهوى وقد قال
 بعض كبار العجم (الله بسى باقى هوس) قال تعالى (انا جعلنا ما على الارض زينة لها لبلوهم ايهم
 احسن عملا) والمقربون قد فروا الى الله تعالى من جميع ما فى ارض الوجود ولم يلتفتوا الى شئ سوى
 وجهه الكريم ولم يريدوا من المولى غير المولى فكانوا احسن نية وعملا وهذا صراط مستقيم
 اللهم الهما رشدنا واعذنا من شرتفسنا انك انت الحبيب * ويسألونك * لعل حكاية الاسئلة

الثلاثة بالواو وحكاية ما عداها بغير عطف انهم سألوا عن هذه الحوادث في وقت واحد فكانه
 قبل يجمعون لك بين السؤال عن الحمر والميسر والسؤال عن الاتفاق والسؤال عن كذا وعن
 كذا بخلاف ما عداها فانهم سألوها في اوقات متفرقة ﴿عن الحيض﴾ مصدر كالجئي والميت
 والحيض هو اللوث الخارج من الرحم في وقت معتاد والسؤال فيه نوع ابهام الا انه تبين بالجواب
 ان سؤالهم كان عن مخالطة النساء في حالة الحيض ﴿قل هو اذى﴾ أى الحيض شئ مستقذر
 مؤذ من يقربه فقرة منه وكراهة له - روى - ان اهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا
 يؤاكلوهن كذاب المجوس واليهود واستمر الناس على ذلك الى ان سأل عن ذلك ابو الدحداح
 في نفر من الصحابة فقال يا رسول الله كيف نصنع بالنساء اذا حضن اقربهن ام لا فزلت
 ﴿فاعتزلوا النساء في الحيض﴾ الحيض هنا اسم لمكان ظهور الحيض وهو الفرج اى فاجتنبوا
 مجامعتهم لما روى ان المسلمين اخذوا بظاهر الاعتزال فأخرجوهن من بيوتهم فقال ناس
 من الاصحاب يا رسول الله البرد شديد والياب قليلة فان آثرناهن هلك سائر اهل البيت وان
 استأثرنا بها هلكت الحيض فقال صلى الله عليه وسلم (انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حضن
 ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم) وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتقريط
 النصارى فانهم كانوا يجامعونهم ولا يبالون بالحيض ﴿ولا تقربوهن﴾ بالجماع ﴿حتى يطهرن﴾
 من الحيض او ينقطع دمهن فذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان له ان يقربها اذا كانت ايامها عشرة
 بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفي اقل الحيض لا يقربها حتى تغتسل او يمضي عليها وقت صلاة
 ﴿فاذا تطهرن﴾ اى اغتسلن فان التطهر هو الاغتسال ﴿فاستوهن من حيث امركم الله﴾
 اى من المأثى الذى حلله لكم وهو القبل ﴿ان الله يحب التوابين﴾ من الذنوب ﴿ويحب المتطهرين﴾
 المتزهين عن الفواحش والافذار كجماعة الحائض والأتيان في غير المأثى ﴿ونساؤكم حرث لكم﴾
 اى مواضع حرث لكم شبهن بها لما بين ما يلقى في أرحامهن من النطف وبين البذور من المشابهة
 من حيث ان كلا منهما مادة لما يحصل منه . والفرق بين الحرث والزرع ان الحرث القاء البذر
 وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانبائه ولهذا قال تعالى ﴿افرايتهم ما محروثون ما تم تزرعونهم نحن
 الزارعون﴾ فأثبت لهم الحرث ونفى عنهم الزرع ﴿فاستوا حرثكم﴾ لما عبر عنهم بالحرث عبر
 عن مجامعتهم بالأتيان ﴿أتى شتم﴾ أتى هنا بمعنى كيف اى كيف شتم ومن أى شق وجهة
 اردتم بعد ان يكون المأثى واحدا وهو موضع الحرث لان الدبر ليس موضع الحرث فلم يمكن
 حمل قوله أتى شتم على التخيير في الامكنة حتى يجوز اتيان النساء في ادبارهن فيكون محمولا
 على التخيير في الكيفيات ويدل على هذا ما روى في سبب نزول الآية من ان اليهود كانوا يزعمون
 ان من أتى امرأته في قبلها من دبرها يأتي ولده احوال فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فزلت الآية ردا عليهم ببيان ان المقصود من عقد النكاح هو اتيان موضع الحراثة
 على أى كيفية كانت وفي الحديث (ملعون من أتى امرأته في دبرها) وهو اللواط الصغرى والأتيان
 في دبر الذكرا كبر للواط منه قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكأتما زنى بامه سبعين مرة ومن
 زنى مع امه مرة فكأتما زنى بسبعين بكرا ومن زنى مع البكر مرة فكأتما زنى بسبعين الف

امرأة وحكم اللواطة التعزير والحبس في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجلد
ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا ﴿وقدموا لانفسكم﴾ من الاعمال الصالحة ما يكون
الثواب الموعود له ذخيرة محفوظة لكم عند الله ليوم احتياجكم اليه ولا تكونوا في قربانهم على
قيد قضاء الشهوة بل كونوا في قيد تقديم الطاعة مع ملاحظة الحكم المقصود من شرع النكاح
وهو الولد ﴿واقفوا الله﴾ بالاجتناب عن معاصيه التي من جملتها ما عد من الامور ﴿واعلموا
انكم ملاقوه﴾ الهاء راجع الى الله تعالى فلا بد من حذف مضاف اى ملاقوا جزاءه فتزودوا
ما لا تفضحونه ﴿وبشر﴾ يا محمد ﴿المؤمنين﴾ الذين تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر
والتواهي بحسن القبول والامثال بما يقصر عنه اليان من الكرامة والتعظيم

درامان خانه ايمان بنشين ايمان باش * كرامان بايدت البته مروزين مأم

فالعلامة في ذلك ان الذى يكون ايمانه عطاء يمنعه ايمانه من الذنوب ويرغبه في الطاعات والذى
هو عازية لا يمنعه من الذنوب ولا يرغبه في الطاعات اى لا يحثه على الطاعات لانه لا تديره في مكان
هو فيه عازية اى لا يستقر الايمان في مكان هو فيه عازية وفي قوله تعالى ﴿واعلموا انكم ملاقوه﴾ اشارة
الى ان على المرء ان يتذكر مرجعه ومصيره ويتدارك ما يتفعبه في معاده من الاعمال الصالحة واقل
المرتبة العمل للآخرة . واما اعلى المراتب وافضل المقاصد والمطالب فالله تعالى كما قال تعالى
﴿قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون﴾ وذلك لان العمل لله تعالى لا لطلب الجنة ولا خوفا النار
﴿وفي التأويلات النجمية كان للنساء محضا في الظاهر وهو سبب نقصان ايمانهم لمتهم عن الصلاة
والصوم فكذلك للرجال محض في الباطن هو سبب نقصان ايمانهم لمتهم عن حقيقة الصلاة
وهي المناجاة وعن حقيقة الصوم وهي الامساك عن مشتبهات النفس وكما ان الحيض هو سيلان الدم
من الفرج فكذلك الهوى هو غلبات دواعي الصفات البشرية والحاجات الانسانية فكلما
غلب الهوى تكدر الصفا وحصل الاذى وقد قيل قطرة من الهوى تكدر بحرا من الصفا
فحينئذ منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة وان كانت مشغولة بهما . وطبقات المؤمنين ثلاث
العوام والخواص وخاص الخاص . اما العوام فلما كانوا اهل الغيبة عن الحقيقة ابيح لهم السكون
الى اشكالهم اذا كان على وصف الاذن وقيل لهم ﴿نساؤكم حرث لكم فاستواحرثكم﴾ انى شتم واما
الخواص فلما كانوا بوصف الحضور يلزم عليهم المساكنة الى امثالهم وقيل لهم ﴿قل الله ثم ذرهم﴾ فهم
سلكوا امساك التفريد حتى وصلوا الى كعبة التوحيد . واما خاص الخاص فهم الرجال البالغون الواصلون
الى عالم الحقيقة المتصرفون فيما سوى الله بخلافة الحق فهم رجال الله ومادون الله نساؤهم فليلهم
﴿نساؤكم حرث لكم فاستواحرثكم﴾ انى شتم فهم الانبياء وخواص الاولياء فكما ان الدنيا مزرعة
الآخرة لقوم فالدنيا والآخرة مزرعتهم ومحراثهم يحراثون فيها نساؤا وكيف شاؤا وما يشاؤن
الا ان يشاء الله فقد فتيت مشيئتهم في مشيئة الله وبقيت قدرة تصرفهم بتقويته فيقدمون لانفسهم
لا بانفسهم بل هو المقدم لما يقدمون وهو المؤخر لما يؤخرون ثم قال ﴿واقفوا الله واعلموا انكم
ملاقوه﴾ يعنى يا خواص الاولياء المتصرفين في حرث الدنيا والآخرة اتقوا الله بالله فانكم ملاقوا الله
لا يحجبكم عنه شئ ﴿وبشر المؤمنين﴾ بأنهم ملاقوا الله ايضا ان اتقوا الله بالله يعنى مرتبة خواص

الاولياء ميسرة للمؤمنين اذا سعوا في طلبها حق سعيها : قال الحافظ

جمال يارندارد نقاب و پرده ولى * غبار ره بنشان تانظر توانى كرد

﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ روى ان بشير ابن نعمان الانصارى كان قد طلق زوجته التى هى اخت عبدالله بن رواحة واراد ان يتزوجها بعد ذلك وكان عبدالله قد حلف على ان لا يدخل على بشير ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين اخته فاذا قيل له فى ذلك قال قد حلفت بالله ان لا افعل ولا يحل لى الا ان لا احفظ يمينى وابرفيه فانزل الله تعالى هذه الآية . والعرضة فعلة بمعنى المعروض جعل اسما لما يعرض دون الشئ اى يجعل قدمه بحيث يصير حاجزا ومانعاً منه من عرض العود على الائناء اى جعل العود على الائناء وستره به بحيث يكون حاجزا وحائلا بين الائناء وما يتوجه اليه والمعنى لا تجعلوا ذكرا لله والخلف به مانعا لما حلفتم عليه من انواع الخير كالبر والاتقاء والاصلاح فان الحلف بالله لا يمنع ذلك فيكون لفظ الايمان مجازا مرسلا عن الحيزات المحلوف عليها سعى المحلوف عليه يميناً لتعلق اليمين به واللام فى لايمانكم متعلق بقوله عرضة تعلق المفعولية لتعلق العلية لان العرضة ما عرضته دون الشئ فاعترضه اى ما تجعله انت قدام شئ آخر فيقع قدامه فيكون المعنى لا تجعلوا الحلف بالله شئاً عرض او وقع قدام المحلوف عليه الذى هو البر والخير ويصير مانعا من الاتيان به وان تبروا عطف بيان لايمانكم اى للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والاصلاح ﴿ والله سميع ﴾ لايمانكم ﴿ عليم ﴾ بياتكم حتى ان تركتم الحلف تعظيماً لله واجلالاً له من ان تستشهدوا باسمه الكريم فى الاعراض العاجلة يعلم ما فى قلوبكم ونيّتكم فحافظوا على ما كلفتموه وفى المستوى

ازبى آن كفت حق خود را سميع * تا بندى لب ز كفتار شنيع

ازبى آن كفت حق خود را بصير * كه بود ديدويت هردم نذير

ازبى آن كفت حق خود را عليم * تا نيندیشى فسادى توزيم

والآية عامة فى كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتقى من العصيان فيعمل ما شئت نفسه وان لا يصلح بين الناس اذا وقع فيهم العداوة والبغضاء فكانه قال تعالى كل ذلك خير وطاعة لا يمنعها حلفكم فان حلفتم عليها فلتكفروا عن حلفكم ولتفعلوا تلك الحيزات من البر والتقوى والاصلاح بين الناس ولا تقولوا نحن حلفنا بالله فخذف من اليمين به ان فعله فنحن فى يميننا فالحث اولى من البر فيما يتعلق بالبر والتقوى والاصلاح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذى هو خير) والكفارة قبل اليمين غير جائزة وبعد الحث واجبة اتفاقاً . ولا تجوز قبل الحث بعين اليمين عند اسحق رحمه الله * وفى السرعة ولا يروج سلعة اى متاعه بالحلف لاصداقاً ولا كاذباً لانه ان كان كاذباً فقد جاء باليمين الغموس وهى من الكبائر التى تزر الديار بلاقع وان كان صادقاً قد جعل الله عرضة لايمانه واساء فيه اذ الدنيا احسن من ان يقصد ترويجها بذكر الله من غير ضرورة ومن حلف بالله فى كل قليل وكثير انطلق لسانه بذلك ولا يبق اليمين فى قلبه فلا يؤمن اقدمه على الايمان

الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصلى من اليمين وفي الخبر (ويل للتاجر من يلى والله ولا والله) * وفى
بستان المارفين ويكره ان يصل على النبي عليه السلام فى عرص السلعة فيقول صلى الله على محمد
ما جود هذا وقال عليه السلام (التجار هم الفجار) قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله البيع فقال
(لأنهم يخلفون ويأثمون ويتحدثون فيكذبون) ولا يخلف على الله بشئ نحوان يقول والله ليفعلن
الله كذا ولو أقسم على الله مثل القسم المذكور لا يره الله وصدقه فى يمينه كرامة * وكان ابو
حفص رحمه الله يمشى ذات يوم فاستقبله رستاق مدهوش فقال له ابو حفص ما صابك قال
ضل حمارى ولا املك غيره فوقف ابو حفص وقال وعزتك لا اخطو خطوة ما لم ترد حماره
فظهر الحمار فى الوقت كذا فى شرح المشرق ﴿ لا يؤخذ كم الله باللغو ﴾ اللغو ماسقط من الكلام
عن درجة الاعتبار يقال لغا لغوا اذا قال باطلا ﴿ فى ايمانكم ﴾ جمع يمين وهو الحلف وسميت
بها لمعنيين . احدها انها من اليمين التى هى اليد اليمنى وكانوا اذا تحالفوا فى العهود تصافحوا
بالايمان فسميت بذلك . والثانى ان اليمين هى القوة قال تعالى ﴿ لا خذنا منه باليمين ﴾ وسميت به لان
الحالف يتقوى بيمينه على حفظ ما حلف عليه من فعل او ترك والمراد باللغو فى الايمان ما لا عقبة
معه ولا قصد وهو ان يخلف الرجل بالله على شئ يظن انه صادق فيه وليس كذلك سواء كان
الذى يخلف عليه ماضيا او غيره فليس له اثم ولا كفارة هذا عند ابن خزيمة وامام عند الشافعى
فلغو اليمين ماسبق اليه اللسان بلا قصد الحلف نحولا والله وبلى والله بما يوكدون به كلامهم
من غير اخطار الحلف بالبال ولو قيل لواحد منهم سمعتك تحلف فى المسجد الحرام لانكر
ذلك ولعله قال لا والله الف مرة . وفى الآية معنيان احدهما لا يعاقبك الله باللغو فى ايمانكم ظنا
انكم صادقون فيه ﴿ ولكن يؤخذكم ﴾ المؤاخذه مفاعلة من الاخذ وهى المعاقبة ههنا
﴿ بما كسبت قلوبكم ﴾ انطوت عليه واقترفت قلوبكم من قصد الاثم بالكذب فى اليمين وهو ان
يخلف الرجل على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهى اليمين الغموس وسميت بالغموس لانتماس
صاحبها فى الاثم بها . وثانيهما لا تلزمكم الكفارة بلغوا اليمين الذى لا قصد معه ولكن تنزكم
الكفارة عما نوت قلوبكم وقصدت من اليمين لا بكسب اللسان وحده * وفى التيسير ان هذه الآية
فى مؤاخذه الآخرة فاما المؤاخذه المذكورة فى قوله تعالى ﴿ ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان ﴾
فهى المؤاخذه بالكفارة لكنها فى اليمين المعقودة فالآيتان فى مؤاخذتين مختلفتين ﴿ والله غفور ﴾
حيث لم يؤخذكم باللغو مع كونه ناشئا عن قلة المبالاة ﴿ حلیم ﴾ حيث لم يعجل بالمؤاخذه
وفيه ايدان بان المؤاخذه المعاقبة لا يجاب الكفارة اذ هى التى تتعلق بها المغفرة والحلم دونه
* والفرق بين الحلیم والصبور انه الذى لا يشمئز من الامر ثم لا يستغفره غضب ولا يعتريه غيظ
ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار بحجة وطيش كما قال الله تعالى ﴿ ولو يؤاخذ الله
الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة ﴾ وحظ العبد من وصف الحلیم ظاهر فالحلم من محاسن
خصال العباد وفى الحديث (ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم مرتبة الصائم القائم) : قال الحسين
الواعظ الكاشفى

علم بالحلم حال روى بود * علم بى حلم خالك كوى بود

بر دباری چو زینت خردست * هر کرا حلم نیست زیور نیست

ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ نَحَثُ ان كان مستقبلا فعليه كفارة وهو اليمين المتعمدة وان كان ماضيا فان كان الحالف عالما بالواقع وحلف على خلافه فاليمين كبيرة ولا كفارة عند ابي حنيفة في الكبائر وعند الشافعي تجب الكفارة فيه وهو اليمين الغموس وان كان الحالف جاهلا بالواقع ويرى انه صادق فيه وليس كذلك فلا كفارة فيه وهو يمين اللغو عند ابي حنيفة واليمين الغموس عند الشافعي ويحكم فيه بالكفارة واليمين بالله او باسم من اسمائه او بصفة من صفاته فاليمين بالله ان يقول والذين اصلى له والذي نفسى بيده واليمين باسمائه كقوله والله والرحمن ونحوه واليمين بصفته كقوله وعزة الله وعظمته وجلال الله وقدرته ونحوها ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب به الكفارة اذا خالف وهي يمين مكروهة قال الشافعي واخشى ان تكون معصية وفي الحديث (من حلف بغير الله فقد أشرك بالله) معناه من حلف بغير الله تعالى معتقدا تعظيم ذلك الغير فقد أشرك المحلوف به مع الله في التعظيم المختص به ولو لم يكن على قصد التعظيم والاعتقاده فلا بأس به كقوله لا وابي ونحو ذلك كما جرت به المادة * قال على الرازى اخاف الكفر على من قال بحياتي وبحياتك وما شبهه ولولا ان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت انه الشرك لانه لا يمين الا بالله ولا يحلف بالبراءة من الاسلام فمن فعل ذلك صادقا لن يرجع الى الاسلام سالما وان كان كاذبا خيف عليه الكفر وفي الحديث (من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كاذب) وظاهر الحديث يدل على ان المسلم ان قال ان افعل كذا فانا يهودى ففعل يكفر وبه عمل الشافعي وقال الحنفية لا يكفر فحملوا الحديث على التهديد واما ان غلقه بالماضى كقوله ان فعلت كذا فانا يهودى وقد فعل فقد اختلفت الحنفية والصحيح انه لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عنده انه يكفر بالحلف يكفر لانه رضى بالكفر وهو محمل الحديث عند الاكثر * وفي الفتاوى البرازية والفتوى على انه يمين يلزم عليه الكفارة والاشارة في الآية ان ما يجرى على الظواهر من غير قصد ونية في البواطن ليس له كثير خطر في الخير والشر ولا زيادة اثر ولو كان له اثر في الخير لما عاب على قوم (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) وكذا ما يجرى على اللسان بنية القلب بلا فعل الجوارح لو كان مؤثرا في القبول لما عاب قوما بقوله (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون) ولو كان له اثر في البر لما وسع على قوم بقوله (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) وما عفا عن قوم بقوله (الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) وذلك لان القلب كالارض للزراعة والجوارح كالآلات للحرارة والاعمال والاقوال كالبذر فالبذر ما لم يقع في الارض المربة للزراعة لا ينبت وان كان في آلة من آلات الحرارة فافهم جدا * واما ان كان لما يجرى على الظواهر من الخير ادنى آثار في القلب ولو كان مثقال ذرة فان الله من كمال فضله وكرمه لا يضيعه حتى يكون القليل كثيرا والصغير عظيما وان كان لما يجرى على الظواهر من الشر ادنى اثر في القلب فان الله تعالى من غاية لطفه واحسانه لا يؤاخذ العبد به بل يحلم عنه ويتوب عليه

وينفقره كما قال (والله غفور حلیم) كذا في التأويلات التمجيدية ﴿للمذين يؤلون من نسائهم﴾
 الايلاء الحلف وحقه ان يستعمل بعلی لكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدی بمن ای للذين
 يبعدون من نسائهم مؤلین ﴿تربص اربعة اشهر﴾ ای انتظار هذه المدة و اضافته الى الظرف
 على الاتساع في الظرف بحريه مجرى المفعول به كما يقال بينهما مسيرة يوم ای مسيرة في يوم
 ای لهم ان ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بفي اطلاق . والايلاء من الزوجة ان يقول
 الرجل والله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقيد بالاشهر اولا اقربك على الاطلاق
 ولو حلف على ان لا يطأها اقل من اربعة اشهر لا يكون مؤليا بل هو حالف اذا وطئها قبل مضي
 تلك المدة يجب عليه كفارة يمين على الاصح . وللایلاء حکمان حکم الحنث وحکم البر . تحکم
 الحنث وجوب الكفارة بالوطی في مدة الايلاء ان كان اليمين بالله ولزوم الجزاء من نحو الطلاق
 او العتاق او التذمر المسمى ان كان القسم بذلك وحکم البر وقوع طلاقه بائنة عند مضي مدة
 الايلاء وهي اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت المنكوحة امة الغيرتين بمضي
 شهرين * قال قتادة كان الايلاء طلاقا لاهل الجاهلية * وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار
 اهل الجاهلية كان الرجل لا يحب امرأته ولا يحب ان تزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا
 فيتركها لا ياما ولا ذات بعل وكانوا في ابتداء الاسلام يفعلون ذلك ايضا فزال الله ذلك الضرر
 عنهم وضرب للزوج مدة يتروى فيها ويتأمل فان رأى المصلحة في ترك هذه المضارة فعله
 وان رأى المصلحة في المفارقة فارقتها ﴿فان فاؤوا﴾ ای ان رجعوا عما حلفوا عليه من ترك الجماع
 ﴿فان الله غفور رحيم﴾ يغفر للمولى بفيته التي هي كتوبته اثم حثه عند تكفيره او ما قصد بالايلاء
 من ضرار المرأة ﴿وان عزموا الطلاق﴾ اصل العزم او العزيمة عقد القلب على اعضاء شئ
 تريد فعله ای حققوه واكدوه بان ثبتوا في المدة على ترك القربان حتى مضت المدة ﴿فان الله
 سميع﴾ لطلاقهم ﴿عليم﴾ بفرضهم فيه ﴿والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله
 لا يضيع حق احد من عباده لا على نفسه ولا على غيره فلمّا تقاصر لسان الزوجة لكونها اسيرة
 في يد الزوج فالله تعالى تولى الامر بمراعاة حقها فامر الزوج بالرجوع اليها او تسريحها فاذا كان
 حق صحة الاشكال محفوظا عليك حتى لو اخلت به اخذك بحكمه فحق الحق احق بان يجب
 مراعاته * وفي تعيين تربص اربعة اشهر في الفبي اشارة عجبية وهي انها مدة تعلق الروح بالجنين
 كما قال عليه السلام (ان احداكم يجمع خلقه) ای يحوز ويقرمادة خلقه (في بطن امه) ای في رحمها
 من قيل ذكر الكل واودة الجزء (اربعين يوما) وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا
 وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها قشر في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتمكث اربعين
 ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذاك جمعها (ثم تكون علقه) وهي قطعة دم غليظ جامد (مثل
 ذلك) اربعين يوما (ثم تكون مضغة) وهي قطعة لحم قد رما مضغ (مثل ذلك) ثم يرسل الله اليه الملك
 فينفخ فيه الروح) وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثالثة (ويؤمر باربع كلمات) يعني
 يؤمر الملك بكتابة اربع قضاها وهو معطوف على قوله تكون علقه لان الكتابة في الاربعين
 الثانية (يكتب رزقه) روى على صيغة المجهول والمعلوم (واجله) وهو يطلق على مدة الحياة كلها

وهو المراد هنا وعلى منتهاها ومنه قوله تعالى ﴿ فاذا جاء اجلهم ﴾ وعمله وشقي وهو من وجبت له النار اوسعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر الشقي لانه اكثر الناس كذا قال القاضي المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك . فاذا تمهد هذا فن وقع له من اهل القصد وقفة او فترة في اثناء السلوك من ملالة النفس او فترة الطبع فعلى الشيخ وعلى الاصحاب ان لا يفارقوه في الحقيقة وان يتعاونوا بالهمم العلية لاستجلابه . ويتربصوا اربعة اشهر الرجوع فان فاء الى صدق الطلب ورعاية حق الصحة واستغفر مما جرى منه ونفخ فيه روح الارادة مرة اخرى اقبلوا عليه وعفوا عما لديه فان هذا ربيع لا يرعاه الا المهزولون وربيع لا يسكنه الا الممزولون ومنهل لا يزده الا اللاهون وباب لا يقرعه الا الماكثون بل هذا شراب لا يذوقه الا العارفون وغناء لا يطرب عليه الا العاشقون وان عزموا بعد مضي اربعة اشهر طلاق منكوحه المواصله واصروا على ذنب المفارقة فلهم التمسك بعروة هذا فراق بيني وبينك فان الله سميع بمقاتلهم عليم بمخاتلهم : قال السعدي قدس سره

نه مارا درميان عهد و وفا بود * جفا كردى و بد عهدى نمودى
هنوزت كر سر صلحست باز آى * كزان محبوبتر باشى كه بودى

قال اوحده المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين كذا في لوائح الانوار القدسية في مناقب العلماء والصوفية ﴿ والمطلقات ﴾ المراد بها ذوات الاقراء من الحرائر المدخول بهن لانه لا عدة على غير المدخول بها وان عدة من لا تحيض لصغر او كبر او حمل بالاشهر ووضع الحمل وان عدة الامة قرء ان او شهران واصل التطلاق رفع القيد اى الخليات من حبال ازواجهن ﴿ يتربصن ﴾ خبر في معنى الامر اى ليتربصن وينتظرن ﴿ بانفسهن ﴾ الباء للتعدي اى يحملن انفسهن على التربص ويجعلها متربصة ﴿ ثلثة قروء ﴾ نصب على الظرفية اى مدة ثلاثة قروء فلا تتزوجن الى انقضائها . والقروء جمع قرء وهو من الاضداد في كلام العرب يقع على الطهر والحيض والمشهور انه حقيقة فيهما كالثق اسم للحمرة واليباض جميعا . ذهب ابو حنيفة واصحابه الى ان القروء هى الحيض لان الله تعالى جعل الاعتداد بالاشهر بدلا من الاعتداد بالقرء كما قال ﴿ واللاتى ينسن من الحيض من نسائكم فعدتهن ثلثة اشهر ﴾ فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض دل على ان الاصل كان هو الحيض وتمسك الشافعي بقوله تعالى ﴿ فطلقوهن لعدتهن ﴾ على ان المراد بالقروء الاطهار لان اللام في لعدتهن للوقت ووقت العدة لا يجوز ان يكون وقت الحيض لانه تعالى امر بالطلاق والطلاق في وقت الحيض منهي عنه . وجوابه ان معناه فطلقوهن مستقبلا لعدتهن وهى الحيض الثلاث فالطلاق يقع ثم تأخذ المرأة وتشرع في العدة وليس معنى الآية ان الطلاق واقع في العدة وفائدة الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة ان مدة العدة عند الشافعي اقصر وعند ابى حنيفة اطول حتى لو طلقها في حال الطهر يحسب بقية الطهر قرأ وان حاضت عقبه في الحال فاذا شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها وعند ابى حنيفة ما لم تطهر من الحيضة الثالثة ان كان الطلاق في حال الطهر

او من الحيضة الرابعة ان كان الطلاق في حال الحيض لا يحكم بانقضاء عدتها ﴿ ولا يحل لهم ان يكتمن ﴾ اى يخفين ﴿ ما خلق الله في ارحامهن ﴾ من الحمل والحيض بان تقول المرأة لست بحامل اولست بحائض وهى حائض لتبطل حق الزوج من الولد والرجعة وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع وربما اسقطت الحمل خوفا ان يعود ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها او كتمت حيضها استعجالا للطلاق لان الطلاق السنى انما يكون في الطهر. وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك قويا واثباتا ﴿ ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ اى فلا يجترئن على ذلك فان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعا. وفيه تهديد شديد على النساء وليس المراد ان ذلك النهى مشروط بكونها مؤمنة لان المؤمنة والكافرة في هذا الحكم سواء ﴿ وبمولتهن ﴾ جمع بمل والبعلة المرأة واصل البعل السيد والمالك سمي الزوج بعلا لقيامه بامر زوجته كانه مالك لها ورب والناء في البعولة لتأنيث الجمع فان الجمع لكونه بمعنى الجماعة في حكم المؤنث والنساء زائدة لتأكيد التأنيث ودلت تسمية الزوج بعلا بعد طلاقها الصريح على ان النكاح قائم والحل ثابت والضمير لبعض افراد المطلقات لان هن عام شامل للمطلقة بالطلاق الرجعى والباطن ولاحق لازواج المطلقات البوائى في النكاح والرجعة ﴿ احق بردهن ﴾ الى النكاح والرجعة اليهن ﴿ في ذلك ﴾ اى في زمان التريض فان حق الرجعة انما يثبت للزوج مادامت في العدة واذا انقضى وقت العدة بطل حق الرد والرجعة. وافعل هنا بمعنى الفاعل والمعنى ان ازواجهن حقيقون بردهن اذلا معنى للتفضيل هنا فان غير الازواج لاحق لهم فيهن البتة ولاحق ايضا للنساء في ذلك حتى لو ايت من الرجعة لم يعتد بذلك ﴿ ان ارادوا ﴾ اى الازواج بالرجعة ﴿ اصلاحا ﴾ لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن كما كانوا يفعلونه في الجاهلية كان الرجل يطلق امرأته فاذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم بعد مدة طلقها يقصد بذلك تطويل العدة عليها وليس المراد به شرطية قصد الاصلاح بضحة فان الرجعة صحيحة وان راجعها مضارا بها بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرر ثم انه تعالى لما بين ان المقصود من الرجعة اصلاح حالها لا ابطال الضرر اليها بين ان لكل واحد من الزوجين حقا على الآخر فقال ﴿ ولهن ﴾ عليهم من الحقوق ﴿ مثل الذى ﴾ لهم ﴿ عليهن بالمعروف ﴾ قوله بالمعروف متعلق بماتعلق به لهن من الاستقرار اى استقر لهن بالمعروف اى بالوجه الذى لا ينكر في الشرع وعادات الناس فلا يكلفهن ما ليس لهم ولا يعنف احد الزوجين صاحبه ووجه المماناة بين الحقين هو الوجوب واستحقاق المطالبة للاتحاد في جنس الحقوق مثلا اذا استحققت المرأة على الزوج المهر والنفقة والمسكن لا يستحق هو عليها ايضا جنس هذه الحقوق ﴿ وللرجال عليهن درجة ﴾ اى زيادة في الحق وفضل فيه وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يتفرع عليهما مما لا شك فيه وفضله المناسب بهذا المقام امران. الاول كون ما يستحق هو عليها افضل وازيد مما تستحق هى عليه فانه مالك لها مستحق لنفسها لا تصوم تطوعا الا باذنه ولا تخرج من بيتها الا باذنه وقادر على الطلاق فاذا طلقها فهو قادر على مراجعتها شاءت المرأة او ايت. واما المرأة

فلأتملك شيئاً من هذه الامور وأما حقها فيه المهر والكفاف وترك الضرار . والثاني ما اشار اليه الزجاج بقوله معناه ان المرأة تنال من الرجل من اللذات المتفرعة على النكاح مثل ما ينال الرجل منها وله الفضيلة عليها بنفقته والقيام عليها فالفضيلة على هذا فضيلة ما التزمه في حقها مما يتعلق بالرحمة والاحسان كالتزام المهر والثفقه والمسكن والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها عن مواقع الآفات عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو كنت آمراً لأحد ان يسجد لأحد غير الله لأمرت المرأة ان تسجد لزوجها) لما عظم الله من حقه عليها قال تعالى ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما اتفقوا من اموالهم ﴾ فكان قيام المرأة بخدمة الرجل أكد وجوباً لهذه الحقوق الزائدة ﴿ والله عزيز ﴾ يقدر على الانتقام ممن يخالف احكامه ﴿ حكيم ﴾ تنطوي شرائعه على الحكم والمصالح * واعلم ان مقاصد الزوجية لاتتم الا اذا كان كل واحد من الزوجين مراعي حق الآخر مصلحاً لحواله مثل طلب النسل وتربية الولد ومعاشرة كل واحد منهما الآخر بالمعروف وحفظ المنزل وتدير مافيه وسياسة ماتحت ايديهما الى غير ذلك مما يستحسن شرعاً ويليق عادة وفي الحديث (جهاد المرأة حسن التبعل) يقال امرأة حسنة التبعل اذا كانت تحسن عشرة زوجها والقيام بما عليها في بيت الزوج وفي الحديث (ايما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة) كما في رياض الصالحين . ومن الحقوق التي قال ابن عباس رضى الله عنهما اني لا تزني لامرأتى كما تزني لقوله تعالى ﴿ ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ﴾ ويقال ان المرأة مثل الحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذا الرجل اذا زين امرأته بالثياب فلا تجلس بالبيت . وقال رجل مادخل دارى شرقت فقال حكيم ومن اين دخلت امرأتك : قال السعدى قدس سره

دلارام باشد زن نيك خواه * ولى از زن بد خدايا پناه

وقال بعضهم

عصمت زن را بمقام جمال * جلوه حرامست مكرها حلال

- حكي - انه كان في بني اسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها جاشديدا فبعث الله اليه ان يسأله ثلاث حوائج فقال لامرأته حوائجي كثيرة لا ادري ما اعمل فقالت امرأته اسأل حاجة لى وحاجتين لك قال ما تريدين قالت اسأل ربك ان يصيرني في صورة ما كانت صورة احسن منها واجل فسأل ربه فاضاء اليه من حسناتها وجمالها فقامت لتخرج من بيتها فقال زوجها الى اين تذهين قالت الى بعض السلاطين انا لا اضيع حسنى وجمالى بمثلك ومنع الزوج خروجها ثم بلغ الخبر الى بعض السلاطين فجاء اعوانه واخذوها من زوجها جبراً فقال الرجل اللهم بقلى عندك حاجتان اجعلها قردة فمسخها الله تعالى قردة فردها الملك من عنده فجاءت الى زوجها ثم قال الرجل اللهم ردها كما كانت اولا فذهبت الحوائج كلها عبثاً لاهى افلحت ولا هو والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصحبة وان كان الانقطاع من الزوج لامن الزوجة امرن ان لا يقين غير مقامه بالسرعة ويصبرون حتى يمضى مقدار من المدة الى آخر العدة وكلها دلالات على وفاء الربوبية في رعاية العبودية فان الله تعالى من كمال كرمه يرخى زمام الفضل

بالاصطناع وان كان من العبد الفصل والانتقطاع ويمهل العبد الى انقضاء عدة الجفاء ولا يعرض عنه سريعا لاقامة شرط الوفاء لعل العبد في مدة العدة يتسبه من نوم الغفلة وتحرك داعيته في ضمير قلبه من نتائج محبة ربه وان ابتلاه بمحنة الفرقة فيقرر باصبع الندامة باب التوبة ويقوم على قدم الغرامة في طلب الرجعة والابوة فيقال من كمال الفضل والنوال يا قارع الباب دع نفسك وتعال من طلب منا فلاجا فليزمن عتبتنا مساء وصباحا ﴿الطلاق﴾ اى التطلق الرجعى المتقدم ذكره الذى قال تعالى فيه ﴿وبعولتهن احق بردهن﴾ ﴿مرتان﴾ اى دفعتان وذلك لا يكون الا على سبيل التفريق فان من اعطى الى آخر درهمين لم يجوز أن يقال اعطاه مرتين حتى يعطيه اياها دفعتين فالجمع بين الطلقتين والثلاث في الايقاع حرام عند ابي حنيفة رحمه الله الا انه سنى الوقوع لا سنى الايقاع فالطلاق الذى يثبت فيه للزوج حق المراجعة هو ان يوجد طلقان فقط واما بعد الطلقتين بان طلق ثلاثا فلا يثبت للزوج حق الرجعة البتة ولا تحل له المرأة الا بعد زوج آخر ثم قوله ﴿الطلاق مرتان﴾ وان كان ظاهره الخبر فان معناه الامر لان حمله على ظاهره يؤدى الى وقوع الخلف في خبر الله تعالى لانه قد يوجد ايقاع الطلاق على وجه الجمع ولا يجوز الخلف في خبر الله فكان المراد منه الامر كانه قيل طلقوهن مرتين اى دفعتين ﴿فامسك﴾ اى فالحكم بعد هاتين الطلقتين امسك لهن ﴿بمعروف﴾ وهو ان يراجعها لا على قصد المضارة بل على قصد الاصلاح وحسن المعاشرة ﴿وتسريح﴾ اى تحلية ﴿باحسان﴾ بان يترك المراجعة حين تين بانقضاء العدة . ومعنى الاحسان فى التسريح انه اذا تركها ادى اليها حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا ينفرد الناس عنها وجملة الحكم فى هذا الباب ان الحر اذا طلق زوجته طلقة او طلقتين بعد الدخول بها يجوز له ان يراجعها من غير رضاها مادامت فى العدة وان لم يراجعها حتى تنقضى عدتها او طلقها قبل الدخول بها او خالها فلا تحل له الابتنكاح جديد باذنها واذن وليها فان طلقها ثلاثا فلا تحل له ما لم تنكح زوجا غيره واما العبد اذا كانت تحتة امة فطلقها طلقتين فانها لا تحل له الا بعد نكاح زوج آخر والاعتبار بالمرأة فى عدد الطلاق عند ابي حنيفة رحمه الله فيملك العبد على زوجته الحرة ثلاث طلاقات ولا يملك الحر على زوجته الامة الا طلقتين ﴿ولا يحل لكم﴾ - روى - ان جميلة بنت عبد الله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فانت رسول الله عليه السلام وقالت لا انا ولا ثابت ولا يجمع رأسى ورأسه شئ والله ما اعيبه فى دين ولا خلق ولكنى اكره الكفر فى الاسلام ما اطيعه بعضا انى رفعت جانب الحياء فرأيتة اقبل فى عدة فاذا هو اشدهم سوادا واقصرهم قامة واقبحهم وجها فترلت فاختمت منه بنجديقة اصدقها اى سماها ثابت صداقالها يعنى لما قالت جميلة ما قالت قال ثابت يا رسول الله مرها فلترد على الحديقة التى اعطيتها فقال عليه السلام لها (ماقولين) قالت نعم وازيد فقال عليه السلام (لا حديقته فقط) ثم قال ثابت (خذ منها ما اعطيتها وخل سبيلها) ففعل وكان ذلك اول خلع فى الاسلام . والخطاب فى لكم مع الاحكام ليطابق قوله تعالى ﴿فان ختم﴾ فانه خطاب مع الحكم والحكام وان لم يكونوا آخذين ومؤتين حقيقة الا انهم هم الذين يأمرهم بالاخذ والاياء عند الترافع اليهم فكأنهم هم الذين يأخذون

ويؤتون ﴿ ان تأخذوا مما آتيتموهن ﴾ اى تأخذوا منهن بمقابلة الطلاق ما اعطيتموهن من المهور ﴿ شيئاً ﴾ اى تزايسرا فضلا عن استرداد الكثير ﴿ الا ان يخاف ﴾ اى الزوجان ﴿ الا يقيما حدود الله ﴾ اى ان لا يراعىا مواجب الزوجية. قوله ﴿ الا ان يخاف ﴾ استثناء مفرغ وان يخاف محله النصب على انه مفعول من اجله مستثنى من العام المحذوف تقديره ولا يحل لكم ان تأخذوا بسبب من الاسباب شيئاً الاسباب خوف عدم اقامة حدود الله ﴿ فان خفتم ﴾ ايها الحكماء ﴿ الا يقيما حدود الله ﴾ اى الحقوق التى اثبتها النكاح وذلك بمشاهدة بعض الامارات والمخايل ﴿ فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ﴾ اى فيما اعطته المرأة من بدل الخلع لاعلى الزوج فى اخذ ماقدت به نفسها ولا عليها فى اعطائه اياه هذا اذا كان النشوز من قبل المرأة لانها ممنوعة عن اتلاف المال بغير حق اما اذا كان النشوز من قبل الزوج فلا يحل له ان يأخذ شيئاً مما آتاها لقوله تعالى ﴿ فلا تأخذوا منه شيئاً ﴾ ولا يضيق عليها ليلجئها الى الاقتداء فان ذلك منهى عنه قال تعالى فى سورة النساء ﴿ ولا تمضوا منهن لتذهبا ببعض ما آتيتموهن ﴾ وعموم قوله تعالى ﴿ فيما اقتدت به ﴾ يشعر بجواز المخالفة على قدر المقبوض من الزوج وعلى الازيد والاقل وعليه جمهور الفقهاء ثم ان ظاهر الآية انه لا يباح الخلع الا عند النضب والخوف وجمهور المجتهدين على جوازه فى حالة الخوف وفى غير حالة الخوف فلا بد حينئذ ان يجعل ﴿ قوله الا ان يخاف ﴾ استثناء منقطعاً كما فى قوله تعالى ﴿ وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ ﴾ اى لكن ان قتل خطأ فدية مسلمة الى اهله * قال البغوى ويجوز الخلع فى غير حال النشوز غير انه يكره لما فيه من قطع الوصلة بلا سبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ان من ابغض الحلال الى الله الطلاق ﴾ ﴿ تلك ﴾ اى الاحكام المذكورة ﴿ حدود الله ﴾ او امره ونواهيہ ﴿ فلا تمتدوها ﴾ اى لا تجاوزوا عنها بالمخالفة والرفض ﴿ ومن يتعد حدود الله فاولئك ﴾ المتعدون ﴿ هم الظالمون ﴾ اى لانفسهم بتعريضها لسخط الله وعقابه * اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الحلل واتصفت بالعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها ويتأدب بأداب النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم يعد الصابر من المجاهدين فى سبيل الله - روى - ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة اروح لقلبي قال فرأيت فى المنام بعد جمعة من وفاتها كأن ابواب السماء قد فتحت وكأن رجالاً يتزلون ويسرون فى الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكلمنا نظر الى واحد منهم يقول لمن ورائه هذا هو المشثوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك فحفت ان اسألهم الى ان مر بي آخرهم فقلت له من هذا المشثوم فقال انت قلت ولم قال كنا نرفع عملك مع اعمال المجاهدين فى سبيل الله تعالى فنذ جمعة امرنا ان نضع عملك مع المخالفين فلاندرى ما حدثت فقال لاخوانه زوجونى فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث : قال الكاشفى مردى كان مبركة بزورست وبردلى * بانفس اكر جهاد كنى مرد كاملى ولا يتيسر هذا الا لواحد بعد واحد كما قيل وللحروب رجال وان انت تريد الطلاق فطلق نفسك : كما قيل

هرکه زن نفس شوم را داد طلاق * جفتش نبود بزیر این نیلی طاق
از مزبله نفس قدم بیرون نه * تار و حوت کند نسیم وصل استشاق

ومادام عجوز نفسك تشوش باطنك وتخرب بيت قلبك فالعروس التي هي تجلي الروح لا ابتراء
من وراء نقاب السر ولا تحجب بيت مشاهدتك رحم الله امرأ عرف قدره ولم يتعد طوره
والاشارة في الآية ان اهل الصحبة لا يفارقون بحريمة واحدة صدرت من الرفيق الشفيق
والصديق الصدوق ولا يجريمتين بل يتجاوزون مرة او مرتين . وفي الثالثة (فامساك بمعروف
او تسريح باحسان) اما صحبة جميلة او فرقة جميلة كاتجاوز الحضر عن موسى عليهما السلام مرتين
وفي الثالثة قال هذا (فراق بيني وبينك) واما الصحبة من غير تعظيم وحرمة وذهاب لذة العمر
بالاخلاق الذميمة واضاعة الوقت في تحصيل المقت في غير مرضية في الطريقة ولا محمود في الشريعة
بل قاطعة طريقة الحق وليس لاهل الصحبة اذا اتفقت المفارقة ان يستردوا خواطرم
من الرفقاء بالكلية ويقطعوا رحم الاخوة في الدين ويأخذوا منهم قلوبهم بعدما آتوهم الهمم
العلية فان العائد في هبته كالعائد في قبته (الا ان يخاف ان لا يقيما حدود الله) في رعاية حقوق الصحبة
(فان خفتم ان لا يقيما حدود الله) بان تؤدي الى مدهانة او اهمال في حق حقوق الدين (فلا جناح
عليهما فيما افنت به) من الحظوظ لرعاية الحقوق (تلك حدود الله) من الحظوظ والحقوق (فلا
تعدوها) بترك الحقوق لنيل الحظوظ كذا في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية
القدسية (فان طلقها) اي بعد الطلقتين السابقتين (فلا تحل) تلك المرأة (له) لزوجها
(من بعد) اي من بعد الطلقة الثالثة لا بطريق الرجعة ولا بتجديد العقد (حتى تنكح)
تزوج تلك المرأة (زوجا غيره) اي غير المطلق ويسمى الاجنبي زوجا لانه بالعقد يصير
زوجا فسماه باسم العاقبة والنكاح هنا العقد دون الوطى وبه اخذ سعيد بن المسيب واللفظ
يشهد له لا يقال حتى تطأ المرأة الزوج فان المرأة موطوءة لا واطئة فالآية وان كانت مطلقة
لانها انما تدل على ان عدم حلها له يمتد الى ان تزوج بزواج آخر وينعقد بينهما عقد النكاح
من غير تقييد ذلك العقد بكونه مؤديا الى جماع الزوج الثاني لكنها مقيدة بالسنة فالاجماع على
اشتراط الاصابة لما روى ان امرأة رفاعه جاءت النبي عليه الصلاة والسلام فقالت ان رفاعه طلقني
فبت طلاقى اي قطعه حيث طلقني ثلاثا وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وان مامعه اي ذكره
ليس باغنى غنى من هذه اي الهدبة واخذت من جلبابها فتبسم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال (أتريدن ان ترجعي الى رفاعه) قالت نعم فقال (لا حتى تذوق عسيلته ويذوق
عسيلتك) والمراد بالعسيلة الجماع شبه لذة الجماع بالعسل (فان طلقها) اي الزوج الثاني بعد
الدخول بها (فلا جناح عليهما) اي لانهم على الزوج الاول والمرأة (ان يتراجعا) اي
يرجع كل منهما الى صاحبه بعقد جديد (ان ظنا ان يقيما حدود الله) اي ان كان في ظنهما
انهما يقيمان حدود الله اي ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية ولم يقل ان علما لان العواقب
غير معلومة والانسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (وتلك) اشارة الى الاحكام المذكورة

وصف رخساره خورشید زخفاش می‌رس * که درین آینه صاحب نظران حیرانند
 ﴿واذا طلقتم النساء﴾ ای نساء کم ﴿فبلغن اجلهن﴾ ای آخر عدتهن و شارف منتهای

ولم يرد حقيقة انقضاء العدة لان العدة اذا انقضت لم يكن للزوج امساكها بالمعروف *
 نزلت في رجل من الانصار يدعى ثابت بن يسار طلق امرأته حتى اذا قرب انقضاء عدتها
 راجعها ثم طلقها بقصد مضارتها ﴿فامسكوهن بمعروف﴾ اي راجعوهن من غير طلب
 اضرار لهن بالرجعة . والمعروف ما الفته العقول واستحسنته النفوس شرعا وعرفا وعادة
 والمراد به هنا حسن المعاشر ﴿اوسرحوهن بمعروف﴾ اوخلوهن حتى تنقضي عدتهن
 من غير تطويل ﴿ولا تمسكوهن ضرارا﴾ اي ولا تراجعهن ارادة الاضرار بهن بتطويل
 العدة والحبس على ان يكون انتصاب ضرارا على العلة او مضارين على الحال * فان قلت لافرق
 بين قوله (امسكوهن بمعروف) وبين قوله (لا تمسكوهن ضرارا) لان الامر بالثبتي نهى عن
 ضده فالفائدة في التكرار * قلت ان الامر لا يفيد التكرار ولا يدل على كون امثال المأمورية مطلوبا
 في كل الاوقات فدل لا تمسكوهن على المبالغة في التوصية بالامساك بالمعروف لدلالته على
 ان الامساك المذكور مطلوب منه في جميع الاوقات ﴿لتعتدوا﴾ متعلق بضرارا اذا المراد
 تقييده اي لتظلموهن بالالغاء الى الاقتداء ﴿ومن يفعل ذلك﴾ اي ما ذكر من الامساك
 المؤدى الى الظلم ﴿فقد ظلم نفسه﴾ في ضمن ظلمه لهن بتعريضها للعقاب ﴿ولا تتخذوا
 آيات الله﴾ المنظوية على الاحكام المذكورة اوجيع آياته وهي داخلة فيها دخولا اوليا
 ﴿هزوا﴾ اي مهزوا بها بالاعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها والنهي كناية عن الامر
 بضده لان المخاطبين مؤمنون ليس من شأنهم الهزؤ بآيات الله اي جدوا في الاخذ بها والعمل
 بما فيها واربعوها حق رعايتها : قال الحكيم الساني قدس سره

دانشت هست و کار بستن کو * خنجر ت هست وصف شکستن کو

ولما رغبهم في رعاية التكليف والعمل بها بالتهديد على التهاون بها اكد ذلك الامر بذكر
 نعم الله عليهم بان يشكروها ويقوموا بحقوقها فقال ﴿واذكروا نعمت الله﴾ كاشفة ﴿عليكم﴾
 حيث هداكم الى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية اي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها
 وقيل واذكروا انعام الله عليكم بان خلقكم رجلا وجعل لكم ازواجا تسكنون اليها وجعل
 النكاح والطلاق والرجعة بايديكم ولم يضيق عليكم كما ضيق على الاولين حين احل لهم امرأة
 واحدة ولم يجوز لهم بعد موت المرأة نكاح اخرى ﴿وما انزل عليكم﴾ عطف على نعمة الله اي
 وما انزله الله عليكم ﴿من الكتاب والحكمة﴾ اي القرآن والسنة افردها بالذكراظهارا لشرفها
 ﴿يعظكم به﴾ اي بما انزل عليكم حال من فاعل انزل وهو ضمير انزل اي اذكروا نعمة الله
 وما انزله عليكم واعظابه لكم ونحوها ﴿واقنوا الله﴾ في شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه
 الواجبة ﴿واعلموا ان الله بكل شيء عليم﴾ فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وما تذررون فيؤاخذكم
 بافانين العذاب والاشارة في الآية ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام ولا من آثار الايمان
 ولا من شعار المسلمين عموما كما قال عليه السلام (المؤمن من امنه الناس) وقال (المسلم من سلم
 المسلمون من لسانه ويده) ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعا . فاما الزوجان ففيهما
 خصوصية بالامر بحسن المعاشرة معهن وترك اذيتهن والمغاينة معهن على وجه اللجاج فاما

تحلية سبيل من غير جفاء او قيام بحق الصعبة على شرائط الوفاء بلا اعتداء (ومن يفعل ذلك) اي من الاذية والمضارة والاعتداء بالجفاء (فقهه ظم نفسه) لان الله تعالى يجازي الظالم والمظلوم يوم القيامة بان يكافئ المظلوم من حسنات الظالم ويجازي الظالم من سيئات المظلوم والظالم اذا اساء الى غيره صارت نفسه مسيئة واذا احسن صارت نفسه محسنة فترجع اساءة المظالم الى نفسه لا الى نفس غيره حقيقة فانه ظلم نفسه لا غيره ولهذا قال تعالى (ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها) : قال السعدى قدس سره

مكن تا تواني دل خلق ريشن * وكر ميكني ميكني بيعخ خویش

(ولا تتخذوا آيات الله هزوا) اي بتلاوة ظاهرها من غير تدبر معانيها وتفهم اشاراتها وتحقق اسرارها وتتبع حقائقها والتور بانوارها والاتعاظ بمواعظها وحكمها. يقال ان الوعظ كالشاهين فانما يقع على الحى لاعلى الميت فمن مات قلبه ونعوذ بالله من ذلك لم يتأثر بالمواعظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اتم اليوم على بينة من ربكم) يعنى على بيان قدين لكم طريقكم (ما لم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل) - روى - انه ضلت راحلة الحسن البصرى في طريق الحج فلقيه صبي فسأله فعرفها فلما وجد الراحلة سأله الصبي يا شيخ ما تأكل وما تلبس قال آكل خبز الشعير والبس الصوف لا كسر شهوتي بهما قال الصبي كل ماشئت والبس كذلك بعد ان يكونا حلالين قال واين تبيت قال في الحصى وهو بيت من القصب قال لا تظلمو بت حيث شئت فقال الحسن لولا صباك لكسبت منك ما تكلمت به فتبسم الصبي وقال اراك غافلا اخبرتك بالدنيا فقبلت واخبرك بالدين فتأنف من كلامي ارجع الى متراك فلاحج لك : قال السعدى قدس سره

مرد بايد كه كيرد اندر كوش * ورنوشته است بند بر ديوار

﴿واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن﴾ اي استوفين عدتهن فالبلوغ هنا عبارة عن حقيقة الانتهاء لان المذكور بعده النكاح ولا يكون ذلك الا بعد الانقضاء العدة ﴿فلا تعضلوهن﴾ العضل المنع والجلس والتضييق. والمخاطب بالخطاب الاول هو الازواج. وبالثاني هو الاولياء لما روى ان الآية نزلت في معقل ابن يسار حين منع اخته جميلة ان ترجع الى زوجها الاول البداح عبيد الله بن عاصم فانه جاء يخطبها بعد انقضاء العدة وارادت المرأة الرجوع فلما سمع معقل الآية قال ارغم اني وازوج اختي واطيع ربي فالعنى اذا طلقتم النساء ايها الازواج فلا تعضلوهن ايها الاولياء وهذا وان كان مما لا يخفى ركائنه الا ان جملة الخلاق من حيث حضورهم في علمه تعالى لما كانت بمثابة جماعة واحدة صح توجيه احدا الخطابين الواقعين في كلام واحد الى بعض وتوجيه الخطاب الآخر الى البعض الآخر ولعل التعريض للبلوغ الاجل مع جواز تزوج الاول قبله ايضا لدفع العضل المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على ان ليس للمرأة ان تزوج نفسها والا لاحتيج الى نهى الاولياء عن العضل لما ان النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرن على تزويج انفسهن لكنهن يحترزن عن ذلك مخافة اللوم والقطعة. وقيل احدا بان للازواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن من شئن من الازواج

ظلمنا وقسرا واتباعا لحمة الجاهلية ﴿ان ينكح﴾ اي لا تمنعوهن من ان يتزوجن وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهم ﴿ازواجهن﴾ ان اريد بهم المطلقون فالزوجة اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يكون والا فبالاعتبار الاخير على معنى ان ينكح انفسهن ممن شئن ان يكونوا ازواجهن ﴿اذا تراضوا﴾ اي الخطاب والنساء ظرف لقوله ان ينكح اي ان ينكح وقت التراضي ﴿بينهم﴾ ظرف للتراضي مفيد لرسوخه واستحكامه ﴿بالمعروف﴾ حال من فاعل تراضوا اي اذا تراضوا ملتبسين بالمعروف من العقد الصحيح والمهر الجائر والتزام حسن المعاشرة وشهود عدول. والمعروف ما يعرفه الشرع وتستحسنه المروءة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كفؤ و بمادون مهر المثل ليس من باب العضل ﴿ذلك﴾ اشارة الى ماضى ذكره اي الامر الذى تلى عليكم من ترك المضل ايها الاولياء والازواج وتوحيد كاف الخطاب مع كون الخطاب جمعا اما على تأويل القليل او كل واحد او لكون الكاف مجرد توجيه الكلام الى الحاضر مع قطع النظر عن كونه واحدا او جمعا ﴿يوعظ به﴾ اي ينهى ويؤمر به ﴿من كان يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ لانه المتعظ به والمتنعى ﴿ذلكم﴾ اي الاتعاطيه والعمل بمقتضاه ﴿ازكى لكم﴾ انمى لكم وانفع من زكا الزرع اذا نما فيكون اشارة الى استحقاق الثواب ﴿واطهر﴾ من ادناس الآثام واوضار الذنوب والمفضل عليه محذوف للعلم اي من العضل ﴿والله يعلم﴾ ما فيه من النفع والصلاح والتفصيل ﴿واتم لا تعلمون﴾ لقصور علمكم فان المكلف وان كان يعلم وجهه الصلاح في هذه التكاليف على سبيل الاجال الا ان التفصيل غير معلوم له واما الله تعالى فانه العالم بتفاصيل الحكم في كل ما امر به ونهى عنه وبينه لعباده

برو علم يك ذره پوشيده نيست * كه پنهان و پيدا بنزدش يكيست
فدعوا رأيكم وامثلوا امره تعالى ونهيه في كل ما تأتون وما تذرون وذلك كما ان الوالد يحصى ولده عن بعض الاطعمة صوناله عن انحراف مزاجه فذلك محض اصلاح له لما انه يعلم ما لا يعلمه فقد وعظنا الله تعالى في الكتاب بكل ما هو خير وصواب ونهانا عن كل ما يؤدى الى هلاك وتباب ولكن سماع النصيحة لا يتيسر الا لاولى الاسباب كما قال الامام الغزالي قدس سره العالى النصيحة سهل والمشكل قبولها لانها في مذاق متبع الهوى مرا اذا المناهى محبوبة في قلوبهم فالواعظ انما ينفع المؤمن الحقيقي وهو ما وصفه الله في كتابه فقال ﴿انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ وعن ابن مسعود رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره ومثالك في استماعكم قيل ان رجلا اصطاد طيرا فقال له لا تذبحني فأى فائدة لك بل خلني واعلمك ثلاث حكم تفعلك كلها . الاولى لا تترك الفائدة المعلومة بالمظنونة . والثانية لا تصدق الشيء المستحيل . والثالثة لا تمدن يدك الى ما لم تبلغه فلما خلاه وطار قال ان في حوصلتى جوهرة كبيرة لو استخرجتها لفزت فأخذ يدنومه والطير يتباعده فقال يا احق ما سرع مانست الحكم تركت الفائدة المعلومة بالمظنونة حيث خللتى والآن تمد يدك الى ما لم تنل وصدقتى في المستحيل فان حوصلتى لاتسع الاحبة او حبتين فكيف يحتمل فيها الجوهرة الكبيرة فكذلك اتم

في استماعكم - روى - ان شقيق البلخي قدس سره كان تاجرا في اول امره يجر في بلاد النصارى فقال له اميرالنصارى في أى مدة تجي وتذهب فقال اجي في ثلاثة اشهر واشترى السلع في ثلاثة واذهب في ثلاثة وابيع السلع في ثلاثة فقال الملك فهذه الشهور السنة فاتعبد ربك فتأثر قلبه من هذا الكلام فقام عن التجارة واشتغل بالعبادة فان كان التوفيق رفيق عبد لايزال يقطع المسافات وان مسه الآفات الى ان يصل الى المقصود واذا وكل الى نفسه لايفيده ملام ولايؤثر فيه كلام . ومن النصائح التي نصيح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم امته قوله عليه الصلاة والسلام (علامة اعراض الله عن العبد اشتغاله بما لايعنيه وان امراً ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لجدّ ان تطول عليه حسرته ومن جاوز الاربعين ولم يغلب خيره شره فليستجوز الى النار) وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم : قال السعدي قدس سره

بكوى آنجه داني سخن سودمند * وكر هيچ كس را نيابد پسند
كه فردا بشمان بر آرد خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

اللهم اجعلنا من المتعطين بمواعظ كلك ﴿ والوالدات ﴾ اى جميع الوالدات مطلقات كن او مزوجات لان اللفظ عام وما قام دليل التخصيص فوجب تركه على عمومته ﴿ يرضع ﴾ خبر في معنى الامر اى يرضعن والرضع مص الثدي للبن ﴿ اولادهن ﴾ جمع ولدوهو المولود ذكر اكان او اثنى ومعنى الامر التدب ووجه التدب ان تربية الطفل بلبن الام اصلح له من سائر اللبن وان شفقة الام اتم من شفقة غيرها ثم ان حكم التدب انما هو على تقدير ان لا يضطر الولد الى لبن امه اما اذا بلغ حالة الاضطرار بان لا يوجد غير الام او لا يرضع الطفل الا منها او يحجز الوالد عن الاستئجار فحينئذ يجب عليها الارضاع عند ذلك كما يجب على كل احد مواساة المضطر في الطعام * واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن بغير آباء الاولاد ان كانت مطلقات لانهن يشتغلن بخدمة الأزواج فلا يتفرغن لحضائهم على الوجه الاليق ولان الربيب يتضرر بالراب فانه ينظر اليه شزرا وينفق عليه نزرا ﴿ حولين ﴾ سنتين اصله من حال الشئ يحول اذا انقلب والحول منقلب من الوقت الاول الى الثانى ﴿ كاملين ﴾ تامين اكده بصفة الكمال لانه مما يتساع فيه فيقال اتمت عند فلان حولين بمكان كذا وانما اقام فيه حولا وبعض الحول ﴿ لمن اراد ان يتم الرضاعة ﴾ بيان للذى توجه اليه حكم الارضاع كأنه قيل هذا الحكم لمن فليل لمن اراد ان يتم الرضاعة ومن يحتمل ان يراد بها الوالدات فقط او هن والآباء معا * واعلم ان مدة الرضاع عند ابى حنيفة حولان ونصف وعندهما حولان فقط استدلالا بهذه الآية ولا يباح ارضاعه بعد هذا الوقت المخصوص على الخلاف لان اباحته ضرورية لانه جزء الآدمى فيقدر بقدر الضرورة وقال ابو حنيفة هذه الآية محمولة على مدة استحقاق الاجرة فان الاجماع على ان مدت الرضاع في استحقاق اجر الرضاع على الاب مقدرة بحولين حتى ان الاب لا يجبر على اعطاء اجرة بعد الحولين قال تعالى فان ﴿ ارادا فصلا عن تراض ﴾ الآية ولو حرم الرضاع بعد الحولين لم يكن لقوله (عن تراض منهما وتشاور) فائدة فالرضاع الذى ثبت به الحرمة هو ما يكون في ثلاثين شهرا عنده ولا يحرم ما يكون بعدها وعندهما هو ما يكون في الحولين ولا يحرم ما يكون بعد الحولين وهو مذهب الشافعى

ايضاً ثم ان اتمام الحولين غير مشروط عند ابى حنيفة للآية اى لان في قوله تعالى ﴿لمن اراد ان
يتم الرضاعة﴾ دلالة على جواز النقص ولو اردت التكميل لها مطالبة النفقة واذا نقصت من غير
اضرار لا تجبر على الكمال يعنى اذا فطم قبل مضي العدة واستغنى بالطعام لم تكن رضاعاً
وان لم يستغن يثبت به الحرمة وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى ذكره الزيلعي ثم انه تعالى
كما وصى الام برعاية جانب الطفل في قوله والولادات الخ وصى الاب برعاية جانب الام حتى تقوى
على رعاية مصلحة الطفل فامر به بان يرزقها ويكسوها بالمعروف سواء كان ذلك المعروف
محدوداً بشرط وعقد ام لا وقد يكون غير محدود الا من جهة العرف لانه اذا قام بما يكفيها
من طعامها وكسوتها فقد استغنى عن تقدير الاجرة فقال ﴿وعلى المولود له﴾ اى وعلى الذى
يولده وهو الوالد وانما لم يقل على الوالد ليعلم ان الاولاد للآباء لان الزوجة انما تلد الولد للزوج
ولذلك ينسبون اليهم لا الى الاعماهات - روى - ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة عابه حشام
ابن على فقال بلغنى انك تريد الخلافة وكيف تصلح لها وانت ابن امة فقال كان اسماعيل
عليه السلام ابن امة واسحق ابن حرة فاخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلى الله
عليه وسلم وانشد

لا تزرين بفتى من أن يكون له * ام من الروم اوسوداء دعباء

فانما امهات الناس اوعية * مستودعات وللبناء آباء

مكن زنها راصل عود جوبست * به بين دودش جومستنى وخوبست

﴿رزقهن وكسوتهن﴾ اى رزق الامهات اذا ارضعن اولادهم ولباسهن وكذا اجر
الرضاع للاظهار لانهن محتجن الى ما يقمن به ابدانهن لان الولد انما يقتضى باللبن وانما
يحصل لذلك بالاعتناء ونحتاج الى التستر فكان هذا من الحوائج الضرورية ﴿بالمعروف﴾
حسبما يراه الحاكم وبقي به وسعه * فان قيل اذا كانت الزوجية باقية فهي مستحقة للنفقة والكسوة
بسبب النكاح سواء ارضعت الولد أو لم ترضعه فواجه تعلق هذا الاستحقاق بالارضاع * قلنا
النفقة والكسوة تيجان في مقابلة التمكين فاذا اشتغلت بالحضانة والارضاع لم تنفرغ لخدمة
الزوج فربما يتوهم متوهم ان نفقتها وكسوتها تسقطان بالخلل الواقع في خدمة الزوج فقطع الله
ذلك الوهم بايجاب الرزق والكسوة وان اشتغلت المرأة بالارضاع هذا ما قال الواحدى في البسيط
﴿لا تكلف نفس الا وسعها﴾ التكليف الالتزام ومعنى تكلف الامر اظهار اثره وقوله وسعها
مفعول ثان لان كلف يتعدى الى اثنين كأنه قيل لم لم تجب مؤونة الامهات على انفسهن
ولم قيدت تلك المؤون بكونها بالمعروف فاجيب بانهن غير قادرات على الكسب لضعف بنيتهن
واحتماسهن لمنفعة الأزواج فلو اوجب مؤنهن على انفسهن لزم تكليف العاجز وكذا لو اوجب
تلك المؤن على الأزواج على خلاف المعروف ﴿لا تضار والدة بولدها﴾ نهى اصله لا تضار
بكسر الراء الاولى فتكون المرأة هي الفاعلة او بفتح الراء الاولى فتكون المرأة هي المفعول بها
الضرار وعلى الاول يكون المعنى لا تفعل المرأة الضرر بالاب بولدها اى بسبب ايصال الضرر
الى الولد وذلك بان تمتنع المرأة من ارضاعه مع ان الاب يوسع عليها في النفقة والكسوة فقلنى

الولد عليه ﴿ ولا مولود له بولده ﴾ اى لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد منها مع رغبتها فى اسماكه وشدة محبتها له وعلى الوجه الثانى لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد منها ولا مولود له بولده اى ولا تفعل الام الضرار بالاب بان تلقى الولد عليه والمنينان يرجعان الى شئ واحد وهوان يفيظ احدهما صاحبه بسبب الولد وازداده الى كل منهما لاستعطفاهما اليه لانه ليس باجنبي من كل واحد منهما فالحق ان يشفق عليه كل منهما وللتنيه على انه جدير بان يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي ان يضرا به او يتضارا بسببه ﴿ وعلى الوارث ﴾ وهو الذى لومات الصبي ورثه اى وارث الصبي عند عدم الاب ممن كان ذا رحم محرم منه بحيث لا يجوز النكاح على تقدير ان يكون احدهما ذكرا والاخر انا لا كل وارث سواء كان ذا رحم محرم منه او لم يكن وسواء كان من الرجال او النساء ﴿ مثل ذلك ﴾ اى مثل ماوجب على الاب من الرزق والكسوة واجر الرضاع ونفقة المحارم تجب عندنا بهذه الآية ﴿ فان اراد ﴾ اى الولدان ﴿ فصلا ﴾ وهو الفطام سى فصلا لانه انما يكون بفصل الطفل عن الاغذاء بلبن امه الى غيره من الاقوات اى فطاما للصغير عن الرضاع قبل تمام الحولين صادرا ﴿ عن تراض منهما ﴾ اى من الوالدين لا من احدهما فقط لاحتمال اقدمه على ما يضر بالولد بان تمل المرأة الارضاع ويحل الاب باعطاء الاجرة وربما يضر الفطام بحسبه بقطع غذائه قبل وقت فصاله ﴿ وتشاور ﴾ فى شأن الولد وتفحص عن احواله واجماع منهما على استحقاقه للفطام . والتشاور من المشورة وهى استخراج الرأى من المستشار وانما اعتبر اتفاق الوالدين لما فى الاب من الولاية وفى الام من الشفقة وهى اعلم بحال الصبي ﴿ فلا جناح عليهما ﴾ فى ذلك ولا حرج لما ان تراضيهما انما يكون بعد استقرار رأيهما واجتهادهما فى ان صلاح الولد فى الفطام وقاما يتفقان على الخطأ فالخصل سواء زادا على الحولين الى ثلاثين شهرا او نقصا فلا جناح عليهما فى ذلك بعد استقرار رأيهما الى ما هو خير للصبي ﴿ وان اردتم ﴾ ايها الآباء ﴿ ان تسترضعوا ﴾ المراضع ﴿ اولادكم ﴾ فالمفعول الاول محذوف واسترضع يتعدى الى اثنين بنفسه يقال رضع الولد امه وارضعت المرأة ولدها واسترضعتها الولد وقيل يتعدى الى الثانى بحرف الجر والتقدير لا اولادكم اى اذا طلبتم ان تأخذوا ظنرا الارضاع اولادكم ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ اى لا اثم عليكم فى الاسترضاع . وفيه دلالة على ان للاب ان يسترضع الولد ويمنع الام من الارضاع ﴿ اذا سلمتم ﴾ اى الى المراضع ﴿ ما آتيتكم ﴾ اى ما اردتم ابتداء كما فى قوله تعالى ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ﴾ بالمعروف ﴿ متعلق بسلامتكم اى بالوجه المتعارف المستحسن شرطا وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو نذير الى ما هو الاثيق والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدر لهن ناجزا يدا بيد كان ذلك ادخل فى اصلاح شؤون الاطفال . وقيل المراد من المعروف ان يكون الاجر من الحلال لان المرضع اذا اكلت الحلال كان اللبن انفع للصبي واقرب الى صلاحه قالوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة فالتألب عليه اخلاقها من خير وشر ولذا قيل انه ترضعه امرأة سالحة كريمة الاصل فان لبن المرأة الحقة يسرى واثرها يظهر يوما ما وفى الحديث (الرضاع يغير الطباع)

ومن ثمة لما دخل الشيخ ابن محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها ثم لكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن قاتلا يسهل على موته ولا تفسد طباعه بشرب لبن غير امه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة ﴿ واقفوا الله ﴾ في شأن مراعاة الاجكام المذكورة في امر الاطفال والمراضع ﴿ واعلموا ان الله بما تعملون بصير ﴾ فيجازيكم بذلك. وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى : قال الحسين الكاشي

كر برهنه بره برون آبي * زود در تهمت جنون آبي
جامه ظاهري كه نيست بير * توفضيحت شوي ميان بشر
فكر آن كن كه بي لباس ورع * چه كني در مقام هول وفرع
خويشتن در لباس تقوى دار * ناشوي در دوكون بر خوردار

والآية مشتملة على تمهيد قواعد الصحة وتمظيم محاسن الاخلاق في احكام العشرة بل انها اشتملت على شيوع الرحمة والشفقة على البرية فان من لا يرحم لا يرحم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن ذكر انه لمن يقبل اولاده (ان الله لا ينزع الرحمة الا من قلب شقي وفي الحديث (حب الاولاد ستر من النار وكراماتهم جواز على الصراط والاكل معهم برآة من النار) وفي الحديث (اربع نفقات لا يحسب العبد بهن يوم القيامة نفقة على ابويه ونفقة على افطاره ونفقة على سحوره ونفقة على عياله) واللطف والمرحمة ممدوح جدا عموما وخصوصا وفي الحديث (ان امرأة بغيارأت كلبا في يوم حار يطيف ببرقده ادلع لسانه من العطش فترعت له ففقر لها) قال البخاري فترعت خفها فوثقته اى احكمته بخمارها فترعت له من الماء ففقر لها بذلك والحديث يدل على غفران الكيرة من غير توبة وهو مذهب اهل السنة وعلى ان من اطعم محتاجا الى الغذاء يستحق المثوبة والجزاء . فعلى العاقل العمل بالكتاب والسنة ﴿ والذين يتوفون منكم ﴾ اى يموتون ويقبض ارواحهم بالموت . وقرئ بفتح الياء اى يستوفون آجالهم واعمارهم . واصل التوفى اخذ الشيء وايفاء كاملا يقال توفى الشيء واستوفاه فن مات فقد اخذ عمره وايفاء كاملا واستوفاه ﴿ ويذرون ازواجا ﴾ اى يتركون نساء من بعدهم وهو جمع زوج والمنكوحه تسمى زوجا وزوجة والتذكير اغلب قال تعالى ﴿ اسكن انت وزوجك الجنة ﴾ ويجمع ازواجا على لغة التذكير وزوجات على لغة التأنيث ﴿ يتربصن بانفسهن ﴾ الباء للتعدي اى يجعلنها متربصة منتظرة بعد موتهم لئلا يبقى المبتدأ بلا عائد ﴿ اربعة اشهر وعشرا ﴾ اى فى تلك المدة فلا يتزوجن الى انقضاء العدة قوله عشر اى عشرة ايام وتأنيث العشر باعتبار الليالي لان التاريخ عند العرب بالليلة بناء على انها اول الشهر واليوم تبع لها ولعل الحكمة فى تقدير عدة الوفاة باربعة اشهر وعشر ان الجنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا لثلاثة اشهر وان كان انثى يتحرك لاربعة فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اى استعانة بتلك الزيادة على العلم بفراغ الرحم اذ ربما تضعف الحركة فى المبادئ فلا يحس بها وكانت عدة الوفاة فى اول الاسلام سنة فنسخت بهذه الاحوال فان عدتها بوضع الحمل قال تعالى ﴿ واولات الاحمال اجلهن ان

يضعن حملهن) والا لاء فان عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت امة شهران وخمسة ايام نصف عدة الحرة باجماع السلف وقوله تعالى (والذين يتوفون منكم) خطاب مع المؤمنين فدل على ان الخطاب بهذه الفروع مختص بالمؤمنين فقط فلا وجه لايجاب العدة المذكورة على الكتابية ﴿ فاذا بلغن اجلهن ﴾ اى انقضت عدتهن ﴿ فلا جناح عليكم ﴾ الخطاب للحكام وصلحاء المسلمين لانهن ان تزوجن في مدة العدة وجب على كل واحد منهن عن ذلك ان قدر عليه وان عجز وجب عليه ان يستعين بالسلطان ﴿ فيما فعلن في انفسهن ﴾ من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة ﴿ بالمعروف ﴾ حال من فاعل فعلن اى فعلن ملتبسات بالوجه الذى لا يتركه الشرع ﴿ والله بما تعملون خير ﴾ فيجازيكم عليه فلا تعملون خلاف ما امرتم به حركة عاصى شود بامر خدا * بيخ اورا بكنند قهر خدا

* واعلم ان المراد بالتربص هنا الامتناع عن النكاح والامتناع عن الخروج من المنزل الذى توفى عنها زوجها فيه والامتناع عن التزين وهذا اللفظ كالجمل لانه ليس فيه بيان انها تربص في أى شئ الا انا نقول الامتناع عن النكاح يجمع عليه واما الامتناع عن الخروج من المنزل فواجب الا عند الضرورة والحاجة واما ترك التزين فهو واجب لما روى عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تتحد على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا) وانما وجب الحداد لانه لما حرم عليها النكاح في العدة امرت بتجنب الزينة حتى لا تكون بصفة الملتزمة للازواج ولاظهار التأسف على فوت نعمة النكاح الذى كان سبب مؤونتها وكفايتها من النفقة والسكنى وغير ذلك . والحداد على الميت ثلاثة ايام وتسب المرأة الطيب في الثالث لتلازيد الحداد على ثلاثة ايام فانها لو مسته في الرابع لازداد الحداد من اليوم الرابع . وهو حرام ومن السنة ان يتوقى رسوم الجاهلية من شق الجيوب وضرب الحدود وحلق الشعر كما كان عادة العرب وكذا قطعه كما كان عادة العجم وكذا رفع الصوت بالبكاء والنوح وقد برى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن يفعل شيئا من ذلك لانها عادات الجاهلية واكثر اهل هذا الزمان في اكثر البلدان مبتلون بامثال هذه العادات لاسيما النساء فانهن يلبسن الالبسة السود الى ان تمضى ايام بل شهور كثيرة وربما ترى رجلا لا يلبس لباس الجمع والاعياد فلوسئل فيه لاجاب بقوله مات ابى اوامى او غيرها وذلك بعد ماضى من زمان الوفاة شهور. وكذا الرافضة قد تغالت في الحزن لمصيبة الحسين رضى الله عنه واحدت عليها حيث اتخذوا يوم عاشوراء مأتما لقتله رضى الله عنه فيقيمون في مثل هذا اليوم العزاء ويطيلون النوح والبكاء ويظهرون الحزن والكآبة ويفعلون فعل غير اهل الاصابة ويتعدون الى سب بعض الصحابة وهذا عمل اهل الضلال المستوجبين من الله الخزي والنكال كأنهم لم يسمعو ما ورد في النهى عن الحداد ومن الله الرشاد ﴿ والاشارة في الآية ان موت المسلم لم يكن فراقا اختياريا للزوج فكانت مدة وفاته اطول فكذا العبد الطالب فان حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره فالوفاء بمحصول مطلوبه في مدة كرم محبوبه كما قال تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ﴾ ففي هذا تسلية قلوب

المؤمنين لئلا يقطع عليهم طريق الطلب وساوس الشيطان وهو رجس النفس بان طلب الحق امر عظيم وشأن خطير وانت ضعيف والعمر قصير فان منادى الكرم من سرادقات الفضل ينادى ألا من طلبني وجدني فان الطلاب في طلبني كذا في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية المرضية ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ علم الله تعالى ان المرأة اذا مات زوجها قد يكون لها مال او جال او معنى يرغب الناس فيها فاطلق للرغب ان يعرض بالخطبة في العدة فقال تعالى ولا جناح عليكم ﴿ فيما عرضتم به ﴾ التعريض افهام المعنى بالشيء المحتمل له ولغيره ﴿ من خطبة النساء ﴾ الخطبة بالكسر التماس النكاح وبالضم الكلام المشتمل على الوعظ والزجر من الخطأ الذي هو الكلام يقال خطب المرأة اي خاطبها في امر النكاح والمراد بالنساء المعتدات للوفاة واما النساء اللاتي لا تكون منكوحه الغير ولا معتدة من طلاق رجعي فان خطبتهن جائزة تصرحا وتعريضا الا ان يخطبها رجل فيجاب بالرضى صريحا فنهنا لا يجوز لغيره ان يخطبها لقوله عليه السلام (لا يخطبن احدكم على خطبة اخيه) وان اجيب بالرد صريحا فنهنا يحل لغيره ان يخطبها وان لم يوجد صريح الاجابة ولا صريح الرد ففيه خلاف والتي هي معتدة عن الطلاق الثلاث والبائن باللعان والرضاع ففي جواز التعريض بخطبتها خلاف واما البائن التي يحل لزوجها نكاحها في عدتها كالمختلعة والتي انفسخ نكاحها بعيب او عنة او اعسار نفقة فنهنا يجوز لزوجها التعريض والتصریح واما غير الزوج فلا يحل له التصريح والتعريض لانها معتدة يحل للزوج ان يستريحها في عدتها فلا يحل له التعريض بخطبتها كالرجعية ثم التعريض بالخطبة ان يقول لها في العدة انك جميلة صالحة ومن غرضي ان اتزوج او انتهى امرأة مثلك او انا محتاج الى امرأة صفتها كذا أو يقول اني حسن الخلق كثير الانفاق جميل العشرة محسن الى النساء فيصف نفسه ليرغب فيه او يقول رب راغب فيك وحرص عليك ونحو ذلك مما يوهم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغبت فيه ولا يصرح بالنكاح بان يقول اني اريد ان انكحك او اتزوجك او اخطبك او غير ذلك فانه كما لا يجوز ان ينكحها في عدتها لا يجوز له ان يخطبها صريحا فيها ﴿ او اكنتم في انفسكم ﴾ مفعول اكنتم محذوف وهو الضمير الراجع الى ما الموصولة في قوله فيما عرضتم اي او اكنتموه في انفسكم اي اضمرتم في قلوبكم من نكاحهن فلم تذكروه صريحا ولا تعريضا . الآية الاولى لا باحة التعريض في الحال وتحريم التصريح في الحال وهذه الآية اباحة لان يعقد قلبه على انه سيصرح بذلك بعد انقضاء زمان العدة ثم انه تعالى ذكر الوجه الذي لاجله اباح ذلك فقال ﴿ علم الله انكم ستذكروهن ﴾ لا محالة ولا تنفكون عن النطق برغبتكم فيهن فالمقصود ببيان وجه اباحة الخطبة بطريق التعريض ﴿ ولكن لا تواعدوهن سرا ﴾ نصب على انه مفعول ثان لتواعدوهن وهو استدراك عن محذوف دل عليه ستذكروهن اي فاذكروهن واظهروا لهن رغبتكم ولكن لا تواعدوهن نكاحا بل اكتفوا بما رخص لكم من التعريض والتعير عن النكاح بالسر لان مسيبه الذي هو الوطى مما يسيره ﴿ الا ان تقولوا قولاً معروفاً ﴾ استثناء مفرغ مما يدل عليه التهي اي لا تواعدوهن مواعدة ما لا مواعدة معروفة غير منكورة

شرعا وهي ما تكون بطريق التعريض والتلويح ﴿ ولا تعزموا ﴾ العزم عبارة عن عقد القلب على فعل من الافعال يتعدى بنفسه وبعلی * قال الراغب ودواعى الانسان الى الفعل على مراتب السانح ثم الحاطر ثم التفكير فيه ثم الارادة ثم الهمة ثم العزم فالهمة اجماع من النفس على الامر والعزم هو العقد على امضائه ﴿ عقدة النكاح ﴾ اى لاتعزموا عقد عقدة النكاح لان العزم عبارة عن عقد القلب على فعل فلا يتعلق الا بالفعل والاضافة في قوله عقدة النكاح بيانية فلا تكون العقدة بمعنى ربط المكلف اجراء التصرف بل المراد به الحاصل بالمصدر وهو الارتباط الشرعى الحاصل بعقد العاقدین والمقصود النهى عن تزوج المعتدة في زمان عدتها الا انه نهى عن العزم على عقد النكاح للمبالغة في النهى عن النكاح في زمان العدة فان العزم على الشئ متقدم عليه والنهى عن مقدمات الشئ يستلزم النهى عن ذلك الشئ بطريق الاولى ﴿ حتى يبلغ الكتاب اجله ﴾ الكتاب بمعنى المكتوب وهو المفروض والمعنى حتى تبلغ العدة المفروضة آخرها ﴿ واعلموا ان الله يعلم ما فى انفسكم ﴾ من العزم على ما لا يجوز ﴿ فاحذروه ﴾ بالاجتناب عن العزم ابتداء واقلاعا عنه بعد تحققه ﴿ واعلموا ان الله غفور ﴾ لمن عزم ولم يفعل خشية من الله تعالى ﴿ حلیم ﴾ لا يماجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على ان مانهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخاة فاجتنبوا اسباب العقوبة واعملوا بما امركم به ربكم واغتموا زمان الحياة حتى لاتأسفوا كما قال المفرطون المتحسرون

چون توانستم ندانستم چه سود * چون بدانستم توانستم نبود

وقد وبخ الله تعالى من مال الى شهواته وهوى نفسه في هذه الآيات من غير ان يكون له رخصة شرعية فلا بد للعاقل ان يختار رضى الله تعالى على رضى نفسه ولا يكون له مطلب اعلى من مال او امرأة او غيرها الا الله تعالى قال عليه الصلاة والسلام (من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ماهاجر اليه) فتأمل كيف جعل جزاء كل مؤمل ما امله وثواب كل قاصد ما قصده واعتبر كيف لم يكرر ذكر الدنيا اشعارا بعدم اعتبارها لحساستها ولان وجودها لعب ولهو فكأنه كلا وجود وانظر الى قوله عليه السلام (فهجرته الى ماهاجر اليه) وما تضمن من ابعاد ما سواه تعالى وتدبر هذا الامر اذ ذكر الدنيا والمرأة مع انها منها يشعر بان المراد كل شئ في الدنيا من شهوة او مال وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله * قال ابو سليمان الدار انى قدس سره ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا طلب معاش او تزوج امرأة او كتب الحديث * واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرقه بين الحق والباطل ويستغل بالعلوم الرسمية والقوانين المتداولة قدر ما يقدر على استخراج الحديث والتفسير من غير تعمق في الفلسفيات وغوامض العلوم فانه زائد على قدر الكفاية منهى عنه على اصول اهل الشريعة والطريقة فهذا اول الامر في هذا الباب . واما امر النهاية وهو ما بعد التحصيل والتكميل فان السالك بقدر اشتغاله بالعلوم الظاهرة زاد بعدا عن درك الحق لان السلوك يبتنى على التخلي والاتقطاع وترك الكلام والاستماع وتفرغ الباطن من العلائق ولو كانت علومها وطرح المشاغل

الخارجية والداخلية من الدين خصوصا وعموما فقول بعضهم بنفى الاشتغال لاهل السلوك
يبتنى على هذا المعنى لاعلى الترك من الاصل كما يزعمه جهالة الصوفية نعوذ بالله من هذا فان العلم
مطلقا هو التور وبه يهتدى السالك الى مسالكه . واما ارباب النهاية من اهل السلوك فلا يمكن
حصص احوالهم فانهم لا يحتججون بالكثرة عن الوحدة ولا بعكسها اذ هم تجاوزوا عن مقام
الاغيار بل شاهدوا أيماناً قلبوا الاحداق الانوار بل حققوا بالحقيقة فلا اغيار عندهم لاحقيقة ولا
اعتبارا ولذا حجب الى النبي عليه السلام النساء وذلك لان محبة عليه السلام ليست كما يعرفها
الناس بل سرها مستور لا يطلع عليه الا من فاز بالورثة الكبرى * يقول الفقير جامع هذه
المجالس النفيسة انما يسطت الكلام في هذا المقام للتلايظن احدا ان قوله فيما سبق او كتب
من خرافات الصوفية بل له محمل على ما اشرت اليه ومن لم يسلك هذا الطريق لم يعرف قدر
خطوات اهل التحقيق والتدقيق ﴿ لا جناح عليكم ﴾ المراد من الجناح في هذه الآية وجوب
المهر اى لاتبعة من مهر ﴿ ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن ﴾ اى غير ماسين لهن وبجامعين * قال
ابن الشيخ الظاهر ان كلمة مامصدرية ظرفية والزمان محذوف تقديره مدة عدم المسيس
﴿ أو تفرضوا لهن فريضة ﴾ كلمة او بمعنى الا ان كقولك لا تزمنك او تمنطينى حتى اى الا
ان تفرضوا لهن عند المقد مهورا والمعنى انه لاتبعة على المطلق بمطالبة المهر اصلا اذا كان
الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في تسمية المهر فان عليه حينئذ نصف المسى وفي حال
عدم تسميته عليه المتعة لانصف مثل المهر واما اذا كان بعد المساس فعليه في صورة التسمية تمام
المسى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل ﴿ ومتعوهن ﴾ عطف على مقدر اى فطلقوهن
ومتعوهن اى اعطوهن ما يتلفن وينتفعن به والحكمة في ايجاب المتعة جبر لما وحشها الزوج
بالطلاق وهو درع وهو ما يستر البدن وملحفة وهو ما يستر المرأة عند خروجها من البيت وخمار
وهو ما يستر الرأس على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ على الموسع ﴾ يقال اوسع
الرجل اذا اتسع حاله فصار ذا سعة وغنى اى الذى له سعة ﴿ قدره ﴾ امكانه وطاقته
﴿ وعلى المقتر ﴾ يقال اقتر الرجل اذا افتقر وصار ذا قتر . والقتر الغبار وهو قليل
من التراب اى على المقل الضيق الحال ﴿ قدره ﴾ فالتمة معتبرة بحاله لا بحالها لا تنقص عن
خسة دراهم ولا تزداد على نصف مهر المثل لان المسى اقوى من مهر المثل والمتعة لا تزداد
على نصف المسى فلان لا تزيد على نصف مهر المثل اولى . والقدر والقدر لقتان وذهب
جماعة الى ان الساكن مصدر والمتحرك اسم كالعبد والعدد والمد والمدد والقدر بالتسكين
الوسع يقال هو ينفق على قدره اى على وسعه وبالتحريك المقدار ﴿ متاعا ﴾ اسم
لمصدر الفعل المذكور من قيل قوله تعالى ﴿ ابتكم من الارض نباتا ﴾ اى تمتعا ملتبسا
﴿ بالمعروف ﴾ اى بالوجه الذى يستحسنه الشرع والمروءة ﴿ حقا ﴾ صفة متاعا اى متاعا
واجبا ﴿ على المحسنين ﴾ اى الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامثال * قال ابن
التمجيد اعلم ان المطلقة اربع حالات . الاولى ان تكون غير ممسوسة ولم يسم لها مهر . والثانية
ان تكون ممسوسة وسمى لها . والثالثة ان تكون ممسوسة ولم يسم لها . والرابعة ان تكون غير

ممسوسة وسمى لها ورفع الجناح بمعنى نفى المهر انما هو في الصورة الاولى لافي البواقي من الصور
 الثلاث فان فيها وجوب المهر ولم يجب في الصورة الاولى مهر لا بعضا ولا كلا اما عدم وجوب
 البعض فلان مهر المثل لا ينصف واما عدم وجوب الكل فلكونها غير مدخول بها ولكن لها
 المتعة لقوله تعالى (ومتعوهن) فانه في حق من جرى ذكرهن وهي المطاقتا الغير المسوسة
 التي لم يفرض لهن فريضة اذ لو فرضت لكان لهن تمام المهر لا المتعة وان طلقتموهن من قبل
 ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة اي وان طلقتموهن من قبل المسيس حال كونكم
 مسمين لهن عند النكاح مهرا فنصف ما فرضتم اي فلهن نصف ما سميت لهن من المهر
 وان مات احدهما قبل الدخول فيجب عليه كله لانه الموت كالدخول في تقرير المسمى كذلك
 في ايجاب مهر المثل اذ لم يكن في المقدم مسمى الا ان يعفون استثناء من اعم الاحوال اي
 فلهن نصف المفروض معنا في كل حال الا في حال عفوهن اي المطلقات فانه يسقط ذلك حينئذ
 بعد وجوبه او يعفو الذي بيده عقدة النكاح اي يترك الزوج المالك لمقدمه وحله ما يعود
 اليه من نصف المهر الذي ساقه اليها كملا على ما هو المعتاد تكريما فان ترك حقه عليها عفو
 بلا شبهة فالمراد بقوله الذي بيده عقدة النكاح الزوج لا الولي والمراد بعفوه ان يعطيها الصداق
 كاملا النصف الواجب عليه والنصف الساقط العائد اليه بالتصنيف وتسمية الزيادة على الحق
 عفوا لما كان الغالب عندهم ان يسوق الزوج اليها كل المهر عند التزوج فاذا طلقها قبل
 الدخول فقد استحق ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها وان تعفوا
 اقرب للتقوى واللام في التقوى يدل على علة قرب العفو تقديره العفو اقرب من اجل
 التقوى اذا اخذ كأنه عوض من غير معوض عنه او ترك المروءة عند ذلك ترك للتقوى وفي الحديث
 (كنى بالمرء من الشح ان يقول آخذ حتى لا اترك منه شيئا) وفي حديث الاصمعي اني اعرابي قوما
 فقال لهم هذا في الحق اوفيا هو خير منه قالوا وما خبر من الحق قال التفضل والتعافل افضل
 من اخذ الحق كله كذا في المقاصد الحسنة للسخاوي ولا تنسوا الفضل بينكم ليس المراد
 منه النهي عن النسيان لان ذلك ليس في الوسع بل المراد منه الترك والمعنى لا تتركوا الفضل
 والافضال فيما بينكم باعطاء الرجل تمام الصداق وترك المرأة نصيبها ختمها جميعا على الاحسان
 والافضال وقوله بينكم منصوب بـ لا تنسوا قال السعدي قدس سره

كسى نيك بيند بهر دوسراى * كه نيكي رسلد بخلق خداى

ان الله بما تعملون بصير فلا يكاد يضيع ما علمتم من التفضل والاحسان والبصر في حقه
 تعالى عبارة عن الوصف الذي به ينكشف كمال ثبوت البصريات وذلك اوضح واجلى مما يفهم
 من ادراك البصر القاصر على ظواهر المراتب والحظ الديني للعبد من البصر امر ان احدها
 ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الآيات ومعجائب الملكوت والسموات فلا يكون نظره الا عبرة
 قيل لعيسى عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبرة وصمته فكرة
 وكلامه ذكرا فهو مثلي والثاني ان يعلم انه يرى من الله ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه
 عليه ومن اخفى عن غير الله مالا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان

بهذه الصفة فمن قارف معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجسره واخسره ومن ظن انه لا يراه فما اكفره كذا في شرح الاسماء الحسنى للامام الغزالي ؓ ثم الاشارة في الآيات ان مفارقة الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة دينية (لا جناح عليكم) فيها فكيف يكون جناح ان فارقتهم لمصلحة دينية بل اتم مأمورون بمفارقتهم لزيارة بيت الله فكيف لزيارة الله فان الواجب في زيارة بيت الله مفارقة الاهالي والاوطان وفي زيارة الله مفارقة الارواح والابدان دع نفسك وتعال قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقوله تعالى (ومتعوهن) اشارة الى ان من له من الطلاب واهل الارادة مال فليمتع به اقرباءه واجباءه حين فارقتهم في طلب الحق سبحانه ليزيل عنهم بحلاوة المال مرارة الفراق فان الفطام عن المألوف شديد ولا ينفق المال عليهم بقدر قربهم في القرابة وبعدهم بل يقسم بينهم على فرائض الله كالميراث فانه قد مات عنهم بالحقيقة وفي قوله تعالى (وان تعفوا اقرب للتقوى) اشارة الى ان الوصول الى تقوى الله حق تقاته انما هو بترك ماسوى الله والتجاوز عنه فان المواصلة الى الخالق على قدر المفارقة عن المخلوق والتقرب الى الله بقدر التباعد عما سواه وفي قوله تعالى (ولا تنسوا الفضل بينكم) ههنا في الدنيا فان حلول الجنة ودخولها هناك لا يكون الا من فضله كقوله تعالى (الذي احلنا دار المقامة من فضله ان الله بما تعملون) في وجدان الفضل وفقدانه (بصير) كذا في التأويلات التوجيهية وانما يوجب العبد الالتفات للخلائق فقدان النور الكاشف للخلائق والافلوا شرق نور اليقين الهادي الى العلم بان الآخرة خير من الدنيا وان ما عند الله خير وابقى لرأيت الآخرة اقرب من ان يرحل اليها ولرأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كسفة الفناء عليها لان الآتى قطعاً كالموجود في الحال لاسيما ومباديه ظاهرة من تغير الاحوال وانتقال الاهلين والاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان النور اذا دخل القلب انفسح وانشرح) قيل يا رسول الله وهل له من علامة يعرف بها قال (التجاني عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله) انتهى اللهم اجعلنا ممن استعد للقاءك وتها لنوال وصالك ﴿ حافظوا على الصلوات ﴾ بالاداء لوقتها والمداومة عليها والمراد بالصلوات المكتوبات الخمس في كل يوم وليلة ثبت عددها بغيرها من الآيات والاحاديث المتواترة وباشارة في هذه الآية وهو ذكر الوسطى وهي ما اكتشفه عددان متساويان واقل ذلك خمسة لا يقال ان الثلاث بهذه الصفة لانا نقول الثلاث لا يكتشفها عددان فان الذي قبلها واحد والذي بعدها واحد وهو ليس بعدد فان العدد ما اذا اجتمع طرفاه صاراً ضعفه وليس له طرفا فانه ليس قبله شيء ﴿ و ﴾ حافظوا على ﴿ الصلوة الوسطى ﴾ اى المتوسطة بينها على ان تكون الوسطى صفة مشبهة او الفضلى منها على ان تكون افضل تفضيل تأنيث الاوسط واوسط الشيء خيره واعدله وهي صلاة العصر لانها بين صلاتي ليل وصلاتي نهار (ولقوله عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب (شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله قبورهم وبيوتهم نارا) وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله) اى ليكن من فوتها حذرا كما يحذر من ذهاب أهله وماله ثم في حديث يوم الاحزاب

حجة على من قال الصلاة الوسطى غير العصر وعلى من قال انها مبهمة ايها الله تعالى تحريضا
 للخلق على محافظتها كساعة الاجابة يوم الجمعة * فان قيل ما روت عائشة رضي الله عنها انه عليه
 الصلاة والسلام قال (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) يدل على
 ان الوسطى غير العصر * قلت يحتمل ان يكون الوسطى لقبا والعصر اسما فذكرها باسمها كذا
 في شرح المشارق لابن الملك ﴿ وقوموا لله ﴾ اي في الصلاة ﴿ قانتين ﴾ حال من فاعل
 قوموا اي ذا كرين له في القيام لان القنوت هو الذي ذكر فيه او خاشعين - روى - انهم كانوا
 اذا قام احدهم الى الصلاة هاب الرحمن ان يمد بصره او يلتفت او يقلب الحصى او يحدث نفسه
 بشئ من امور الدنيا الاناسيا حتى ينصرف ﴿ فان خفتم ﴾ اي ان كان بكم خوف من عدو
 او غيره ﴿ فرجالا ﴾ منصوب على الحال وعامله محذوف تقديره فصلوا راجلين والرجال جمع
 راجل مثل صحاب وصاحب ﴿ اوركبا ﴾ اي راكبين وهو جمع راكب مثل فرسان وفارس.
 ومذهب ابى حنيفة انهم لا يصلون في حال المشي والمسافة ما لم يمكن الوقوف وعندا مكان الوقوف
 يصلي واقفا والدليل عليه قوله تعالى (فان خفتم) الآية ﴿ فاذا انتم ﴾ وزال خوفكم ﴿ فاذكروا
 الله ﴾ اي فصلوا صلاة الامن عبر عنها بالذكر لانه معظم اركانها ﴿ كما علمكم ﴾ اي ذكرنا
 كائننا كتعليمه اياكم ﴿ ما لم تكونوا تعلمون ﴾ من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه ان تكون
 الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله وايرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة او اشكروا لله
 شكرا يوازي تعليمه اياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والاحكام التي من جملتها كيفية
 اقامة الصلاة حالتي الخوف والامن * واعلم ان الصلاة بمنزلة الضيافة قديهاها الله للموحدين
 في كل يوم خمس مرات فكما في الضيافة تجتمع الالوان من الاطعمة ولكل طعام لذة ولون
 فكذلك فيها اركان وافعال مختلفة لكل فعل لذة وتكفير للذنوب * وعن كعب الاحبار انه قال
 قال الله لموسى في مناجاته [يا موسى اربع ركعات يصليها احمد وامتة وهي صلاة الظهر اعطيهم
 في اول ركعة منها المغفرة وفي الثانية اقل موازينهم وفي الثالثة اوكل بهم الملائكة يسبحون
 ويستغفرون لهم لا يبقى ملك في السماء ولا في الارض الا ويستغفر لهم ومن استغفرت له الملائكة
 لم اعذبه ابدا وفي الرابعة افتح لهم ابواب السماء وتنظر اليهم الحور العين. يا موسى اربع ركعات
 يصليها احمد وامتة وهي صلاة العصر ما يسألون منى حاجة الا قضيت لهم. يا موسى ثلاث ركعات
 يصليها احمد وامتة وهي صلاة المغرب افتح لهم ابواب السماء. يا موسى اربع ركعات يصليها
 احمد وامتة وهي صلاة العشاء خير لهم من الدنيا وما فيها ويخرجون من الدنيا كيوم ولدتهم
 امهاتهم * ثم اعلم انه لا يرخص لمن سمع الاذان ترك الجماعة فانها سنة مؤكدة غاية التأكيد
 بحيث لو تركها اهل ناحية وجب قتالهم بالسلاح لانها من شعائر الاسلام ولو تركها احد منهم
 بغير عذر شرعي يجب عليه التعزير ولا تقبل شهادته وبأثم الجيران والامام والمؤذن بالسكوت
 عنه * وفي غنية الفتاوى من حضر المسجد الجامع لكثرة جماعة في الصلاة فسجد محله افضل قل
 اهل مسجده او اكثر لان مسجده حقا عليه لا يعارضه كثرة الجماعة ولا زيادة تقوى غيره واعلمه
 ويبادر الصف الاول على محاذاة الامام وروى عن النبي عليه السلام انه قال (يكتب للذي خلف

الامام بحذائه مائة صلاة وللذى في الجانب الايمن خمس وسبعون صلاة وللذى في جانب الايسر
خمسون صلاة وللذى في سائر الصفوف خمس وعشرون صلاة (كذا في الفقيه ولا يتخطى رقاب
الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة ويتلاصقون بحيث يكونون محاذين بالاعناق
والمناكب قال عليه السلام (رصوا صفوفكم وقاربوا بينها تقارب اشباحكم وحاذوا بالاعناق
فوالذى نفسى بيده انى لا يرى الشيطان يدخل من خلل الصف كانه الحذف) الحلل بفتح الحاء
المعجمة الفرجة والحذف بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة الغم السود الصغار الحجازية
كذا في التنوير . والكلام في اداء الصلاة بالحضور والتوجه التام : قال بعضهم

محراب ابروى تواكر قبله ام نبود * كى برفلک برند ملائک نمازن

— يحكى — ان الشيخ ابا العباس الجوالقى كان في بداية حاله يعمل الجوالقى ويبيع فباع يوما جوالقا
بنسيئة ونسى المشتري فلما قام الى الصلاة تفكر في ذلك ثم لماسلم قال لتلميذه وقعت لى خاطرة
في الصلاة انى الى أى شخص بعت الجوالقى الفلانى فقال تلميذه يا استاذ انت في اداء الصلاة
اوفى تحصيل الجوالقى فآثر هذا القول في الشيخ فلبس جوالقا وترك الدنيا واشتغل بالرياضة
الى ان وصل الى ما وصل

مردان بسى ورنج بجاي رسیده اند * توبى هنر تجارىسى از نفس پرورى

والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة التى بين الاثنين وقال (حافظوا على
الصلوات) يعنى محافظة الصلاة بينى وبينكم كقال (قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين
فقصها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ماسأل) فغناه انى حافظكم بقدرة التوفيق والاجابة والقبول
والاثابة عليها حافظوا اتم على الصلاة بالصدق والاخلاص والحضور والخضوع والمناجاة بالتذلل
والانكسار والاستعانة والاستهداء والسكون والوقار والهيبة والتعظيم وحفظ القلوب بدوام
الشهود فانما هى الصلاة الوسطى لان القلب الذى في وسط الانسان هو واسطة بين الروح
والجسد ولهذا يسمى القلب فالاشارة في تخصيص المحافظة على الصلاة هى صلاة القلب بدوام
الشهود فان البدن ساعة يحفظ صورة اركان الصلاة وهيئتها وساعة يخرج منها فلا سييل الى
حفظ صورتها بنعت الدوام ولا الى حفظ معانيها بوصف الحضور والشهود وانما هو من شأن
القلب كقوله تعالى (ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد) وانه من نعمت
ارباب القلوب انهم في صلاتهم دائمون كذا في التأويلات النجمية * فليسارع السالكون الى حرم
الحضور قبل الموت والقبور فان الصلاة بالفتور غير مقبولة عند الله الغيور ولا بد من الاعراض
عن الكائنات ليتجلى نور الذات والاقرن يستحضر عمرا وينادى زيدا فلاجابة له ابدا : قال
الشيخ سعدى الشيرازى قدس سره

آنکه چون بسته دیدیش همه مغز * پوست بر پوست بود همچو پیاز

پارسایان روی در مخلوق * پشت بر قبله میکنند نماز

ومن الله التوفيق * والذين يتوفون منكم * اى يموتون يسمى المشارف الى الوفاة متوفيا
تسمية لاشئ باسم ما يؤول اليه وقرينة الحجاز امتناع الوصية بعد الوفاة * ويذرون ازواجهم *

ای يدعون نساء من بعدهم ﴿ وصية لازواجهم ﴾ ای یوصون وصية لهن والجملة خبر الذين ﴿ متاعا ﴾ ای یوصون متاعا ﴿ الى الحول ﴾ او متعوهن تمتعاً الى الحول ﴿ غير اخراج ﴾ بدل من قوله متاعا بدل اشتغال لتحقيق الملازمة بين تمتعهم حولاً وبين عدم اخراجهم من بيوتهم كأنه قيل یوصون لازواجهم متاعاً ای لا یخرجون من مساكنهم حولاً او حال من ازواجهم ای غیر مخرجات والمعنی یجب علی الذين يتوفون ان یوصوا قبل الاحتضار لازواجهم بان یتعن بعدهم حولاً بالنفقة والسكنی * نزلت الآية فی رجل من الطائف یقاله حکیم بن الحارث هاجر الى المدينة وله اولاد ومعه ابواه وامراته ومات فانزل الله هذه الآية فاعطى النبي عليه السلام والديه واولاده من ميراثه ولم يعط امرأته شيئاً وامرهم ان ینفقوا علیها من تركه زوجها حولاً وكان عدة الوفاة فی ابتداء الاسلام حولاً وكان یحرم علی الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكان نفقتها وسكنائها واجبة فی مال زوجها ما لم ینخرج ولم یکن لها الميراث فان خرجت من بیت زوجها سقطت نفقتها وكان علی الرجل ان یوصی بها فكان كذلك حتی نزلت آية الميراث فنسخ الله تعالى نفقة الحول بالربع عند عدم الولد وولد الابن والتمن عند وجودها وسقطت السكنی ایضاً عند ابی خيفة ونسخ عدة الحول بأربعة اشهر وعشر فانه وان كان متقدماً فی التلاوة متأخراً فی النزول ﴿ فان خرجن ﴾ من منزل الازواج باختیارهن ﴿ فلا جناح علیکم ﴾ ایها الائمة والحکام ﴿ فیا فعلن فی انفسهن من معروف ﴾ لا ینکره الشرع کالتزین والتطیب وترك الحداد والتعرض للخطاب وهذا يدل علی انه لم یکن یجب علیها ملازمة مسکن الزوج والحداد علیه وانما كانت بخیرة بین الملائمة واخذ النفقة و بین الخروج وتركه ﴿ والله عزیز ﴾ غالب علی امره یعاقب من خالفه ﴿ حکیم ﴾ یراعی فی احکامه مصالح عباده ﴿ وللمطلقات ﴾ سواء کن مدخولاً بهن ام لا ﴿ متاع ﴾ ای مطلق المتعة الشاملة للمستحبة والواجبة فان كانت المطلقة مفوضة غیر مدخول بها وجبت لها المتعة وان كانت غیرها ینسحب لها فلفظ التمتع المدلول علیه بمتعوهن فی الآية السالفة یحمل علی الواجب فلا منافاة بین الآيتين ﴿ بالمعروف ﴾ ای متاع ملتبس بالمعروف شرعاً وعادة ﴿ حقاً علی المتقین ﴾ ای عما ینبئ علی من کان متقیاً فلیس بواجب ولكن من شروط التقوی التبرع بهذا تطیباً لقلبها وازالة للضغن ﴿ كذلك ﴾ اشارة الى ما سبق من احکام الطلاق والعدة ای مثل ذلك البیان الواضح ﴿ یرى الله لکم آیاته ﴾ الدالة علی احکامه التي شرعها لعباده * قال القاضي وعد بانه سیین لعباده من الدلائل والاحکام ما یحتاجون الیه معاشاً ومعاداً ﴿ لعلکم تعقلون ﴾ لکی تفهموا ما فیها فتستعملوا العقل فیها وتعملوا بموجبها : وفي المتنوی

کشتی بی لشکر آمد مرد شر * که زیاد کثر نیابد او حذر

لشکر عقلست عاقل را امان * لشکری در یوزه کن از عاقلان

﴿ والاشارة ان المطلقة لما ابتليت بالفراق جبراً لله تعالى كسر قلبها بالتمتع يشير بهذا الى ان المرید الصادق لو ابتلى فی اوان طلبه بفراق الاعزة والاقرباء وهجران الاحبة والاصدقاء والخروج

من مال الدنيا وجاهاها والهجرة من الاوطان وسكانها والتقل في البلاد لصحبة خواص
 العباد ومقاساة الشدائد في طلب الفوائد قاله تعالى يبذل له احسانه ويزيل عنه احزانه
 ويجبر كسر قلبه بمتعة (انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلي) فيكون للطالب المنلهوف متاع
 بالمعروف من نيل المعروف كذلك يظهر الله لكم آياته اصناف الطافه واوصاف اعطافه لعلكم
 تمقلون بانوار الطافه كمالات اوصافه كذا في التأويلات النجمية * فالعقل لا ينظر الى الدنيا
 واعراضها بل يعبر عن منافعها واعراضها ويقاسي الشدائد في طريق الحق الى ان يصل الى
 الذات المطلق - يحكي - عن شقيق البلخي انه لم يجد طعاما ثلاثة ايام وكان مشغولا بالعبادة
 فلما ضعف عن العبادة رفع يده الى السماء وقال يا رب اطعمني فلما فرغ من الدعاء التفت
 فرأى شخصا ينظر اليه فلما التفت اليه سلم عليه وقال يا شيخ تعال معي فقام شقيق وذهب معه
 فادخله ذلك الرجل في بيت فرأى فيه الواح موضوعة عليها الوان الاطعمة وعند الخوان غلمان
 وجواري فاكل والرجل قائم فلما قرغ اراد ان يخرج شقيق من ذلك البيت فقال له
 الرجل الى اين يا شيخ فقال الى المسجد فقال ما سمكت قال شقيق فقال يا شقيق اعلم ان
 هذه الدار اولك والعيد عيدك وانا عبدك كنت عبدا لابيک بعثني الى التجارة فرجعت الآن
 وقد توفي ابوك فالدار وما فيها لك قال شقيق ان كان العيد لي فهم احرار لوجه الله وان كانت
 الاموال لي وهبتها لكم فاقسموها بينكم فاني لا اريد شيئا يمنعني عن العبادة : قال السعدي
 تعلق حجابست وبی حاصلی * چوپوندها بکسلی واصلی

والدنيا علاقة خصوصا هذا الزمان زمان الفتنة والشروع فالراقد فيه خيزر من اليقظان - حكي -
 ان سليمان عليه السلام اتى بشراب الجنة فقبل له لو شربت هذا لاموت فتشاور مع حشمة الا القنفذ
 قالوا باجمعهم اشرب ثم ارسل الفرس والبازي الى القنفذ يدعوانه فلم يجبهما ثم ارسل اليه
 الكلب فاجابه فقال له سليمان لم تجب الفرس والبازي قال انهما جافيان لان الفرس يعدو
 بالمدو كما يعدو بصاحبه والبازي يطيع غير صاحبه كما يطيع صاحبه واما الكلب فانه ذو وفاء
 حتى انه لو طرده صاحبه من الدار يرجع اليه ثانيا فقال له ما شرب هذا الشراب قال لا تشرب
 لانه يطول عمرك في السجن فالموت في العز خير من العيش في السجن
 بهمه حال اسیری که زبندی برهد * بهترش دان زامیریکه کرفار آید

فقال له سليمان احسنت وامر باهراقة في البحر فعذب ماء ذلك البحر
 تزود من الدنيا فانك راحل * وبادر فان الموت لاشك نازل
 وان امرأ قد غاش سبعين حجة * ولم يزود للمعاد لجاهل
 ودنياك ظل فترك الحرص بعدما * علمت فان الظل لا بد زائل

قال السعدي قدس سره

که اندر نعمتی مغرور غافل * کهمی از تنگ دستی خسته وریش
 چو در سرا و سراجا حالت اینست * ندانم کی بحق پروازی از خویش

اللهم احفظنا من الموانع المأثرة الى الذين خرجوا من ديارهم جمع دار اي منازلهم وهذا

الخطاب وان كان بحسب الظاهر فتوجهها الى النبي عليه السلام الا انه من حيث المعنى متوجه الى جميع من سمع بقصتهم من اهل الكتاب وارباب التواريخ فمقتضى الظاهر ان يقال ألم تسمع قصتهم الا انه نزل سماعهم اياها منزلة رؤيتهم تنبيها على ظهورها واشتهارها عندهم فخطبوا بالمتر وهو تعجب من حال هؤلاء وتقرير اى حمل على الاقرار بما دخله النبي * قال الامام الواحدى ومعنى الرؤية ههنا رؤية القلب وهى بمعنى العلم انتهى فتعدية الرؤية الى مع انها ادراك قلبى لتضمن معنى الوصول والانتباه على معنى ألم ينته علمك اليهم * قال العلماء كل ما وقع فى القرآن ألم ترو لم يعاينه النبي عليه السلام فهو بهذا المعنى * وفى التيسير وتحقيق اعلم ذلك * وفى الكواشى معناه الوجوب لان همزة الاستفهام اذا دخلت على النبي او على الاستفهام صار تقريرا او ايجابا والمعنى قد علمت خبر الذين خرجوا الآية * قال ابن السجيد فى حواشيه لفظ ألم تر قد مخاطبة من تقدم علمه بالقصة وقد مخاطبة من لم يتقدم علمه بها فانه قد يقول الرجل لا آخر ألم تر الى فلان أى شئ قال يريد تعريفه ابتداء فالحاطبون به ههنا امامن سمعها وعلمها قبل الخطاب به من اهل النوااريخ فذكرهم وعجبهم وامامن لم يسمعها فعرّفهم وعجبهم وقيل الخطاب عام لكل من يتأتى منه الرؤية دلالة على شيوع القصة وشهرتها بحيث ينبغي لكل احد ان يعلمها او يبصرها ويتعجب منها * وهم الوف * جمع الف انتهى هو من جملة اسماء العدد واختلفوا فى عدد مبلغهم والوجه من حيث اللفظ ان يكون عددهم ازيد من عشرة آلاف لان الالف جمع الكثرة فلا يقال فى عشرة آلاف فادونها الوف * حذر الموت * مفعول له اى خرجوا من ديارهم خوفا من الموت * فقال لهم الله * على لسان ملك وانما اسند اليه تعالى تخويفا وتهويلا لان قول القادر القهار والملك الجبار له شأن * موتوا * التقدير فماتوا لا قضاء قوله ثم احياهم ذلك التقدير لان الاحياء يستدعى سبق الموت * ثم احياهم * اى اعادهم احياء ليستوفوا بقية اعمارهم وليعلموا ان لا فرار من القدر * قال ابن العربى عقوبة لهم ثم احياهم وميتة العقوبة بعدها حياة للاعتبار وميتة الاجل لاحياة بعدها وعن الحسن ايضا ماتهم الله قبل اجالهم عقوبة لهم ثم بعثهم الى بقية آجالهم * وقصة هؤلاء * مذكروا اكثر اهل التفسير انهم كانوا قوما من بنى اسرائيل بقرية من قرى واسط يقال لها داوردان وقع بها الطاعون فذهب اشرا فمهم واغنياؤهم واقام سفلتهم وفقراءهم فهلك اكثر من بقى فى القرية وسلم الذين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احزم منا لو صنعنا كما صنعوا لبقينا كما بقوا ولئن وقع الطاعون ثانية لتخرجن الى ارض لا وباء بها فوقع الطاعون من العام القابل فهرب عامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا ابيض بين جبلين فلما نزلوا المكان الذى يبتقون فيه التجارة ناداهم ملك من اسفل الوادى وملك آخر من اعلاه ان موتوا فماتوا جميعا من غير علة بامر الله ومشيتهم وماتت دوابهم كموت رجل واحد فأتت عليهم ثمانية ايام حتى انتفخوا واروحت اجسادهم اى انتت فخرج اليهم الناس فعجزوا عن دفنهم فاحدقوا حولهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها فأتت على ذلك مدة وقد بليت اجسادهم وعريت عظامهم فر عليهم بنى يقال له حزقيل بن يوزى ثالث خلفاء بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وذلك

ان القيم بعد موسى بامر بنى اسرائيل كان يوشع بن نون ثم كالب بن يوحنا ثم حزقيل وكان
يقال له ابن العجوز لان امه كانت عجوزا فسألت الله الولد بعدما كبرت وعظمت فوهبه الله
لها * وقال الحسن هو ذوالكفل وسمى حزقيل ذا الكفل لانه كفل سبعين نبيا وانجاهم من
القتل وقال لهم اذهبوا فاني ان قتلت كان خيرا لكم من ان تقتلوا جميعا فلما جاء اليهود وسألوا
ذا الكفل عن الانبياء السبعين قال انهم ذهبوا ولا دري اين هم ومنع الله تعالى ذا الكفل
من اليهود بفضلهم وكرمه فلمامر حزقيل على اولئك الموتى وقف عليهم لكثرة ما يرى
لجعل يتفكر فيهم متمجبا فاوحى الله اليه اريد ان اريك آية قال نعم فقال الله ناد ابنتا العظام
ان الله يأمرك ان تجتمعى فاجتمعت من اعلى الوادى وادناه حتى الترقى بعضها ببعض فصارت
اجسادا من عظام لآلهم ولآدم ثم اوحى الله اليه ناد ابنتا الارواح ان الله يأمرك ان تقومى فقاموا
وبعثوا احياء يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت فقيت فيهم بقايا من ريح التن
حتى انه بقى في اولاد ذلك السبط من اليهود الى اليوم ثم انهم رجعوا الى بلادهم وقومهم
وعاشوا دهراسحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الا اعداد دسما مثل الكفن حتى ماتوا
لآ حالهم التى ثبتت لهم وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض لاسباب الشهادة
وحنهم على التوكل والاستسلام وان الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه الفرار فاولى ان
يكون في سبيل الله ﴿ ان الله لذو فضل ﴾ عظيم ﴿ على الناس ﴾ فاطبة اما اولئك
فقد احياهم ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمى واما الذين سمعوا قصتهم
فقد هداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار ﴿ ولكن اكثر الناس لا يشكرون ﴾
فضله كما ينبغي لمعجز بعضهم وكفر بعضهم ﴿ وقاتلوا ﴾ الخطاب لهذه الامة وهو معطوف على
مقدر تقديره فاطيعوا وقاتلوا ﴿ في سبيل الله ﴾ لاعلاء دينه متيقنين ان الفرار من الموت
غير مخلص وان القدر واقع فلا تحرموا من احد الحظين اما النصر والثواب واما الموت في سبيل الله
الملك الوهاب ﴿ واعلموا ان الله سميع ﴾ يسمع مقالة السابقين الى الجهاد من ترغيب الغير فيه
ومقالة المتخلفين عنه من تنفير الغير ﴿ عليم ﴾ بما يضمرونه في انفسهم يعلم ان خلف المتخلف
لا شئ غرضى وان جهاد المجاهد لا شئ سبب وانه لاجل الدين او الدنيا وهو من وراء الجزاء
ثم ان قوله تعالى ﴿ ألم تروا ﴾ رد لتقيح حال هؤلاء الذين خرجوا وقد جعل الله جزاء خروجهم
الموت والحياة في رجائهم الخلاص وكل ذلك يدل على كراهية الفرار فثبت بهذه الآية فضيلة
القرار وفائدته وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) وهذا الحديث يدل على
ان النهى عن الخروج للتحريم وانه من الكبار * قيل ان عبد الملك هرب من الطاعون فركب ليلا
واخرج غلاما معه فكان ينام على دابته فقال للغلام حدثنى فقال من انا حتى احدثك فقال على
كل حال حدث حديثا سمعته فقال بلغنى ان ثعلبا كان يخدم اسدا ليحميه ويمنعه مما يريد فكان
يحميه فرأى الثعلب عقابا فلجأ الى الاسد فاقعده على ظهره فانقض العقاب واختلسه فصاح
الثعلب يا ابا الحارث اغشى واذكر عهدك لى فقال اما اقدر على منعك من اهل الارض فاما اهل
السما فلا سبيل اليهم فقال عبد الملك وعظمتى واحسنت وانصرف ورضى بالقضاء

قال السعدي قدس سره

قضا كشتی آنجا که خواهد برد * وکر نا خدا جامه برتن درد

در آبی که پیدا نباشد کنار * غرور شناور نیاید بکار

* واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقضيا لا ينفعه شيء كما قال عليه السلام (الحذر لا ينفع من القدر) واما المعلق فتنبه الصدقة وامثالها كما قال عليه السلام (الصدقة والصلة تعمران الديار وتزيدان في الاعمار) قال بعض المحققين ان المقدرات على ضربين ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكلية تختص بالانسان ما اخبر النبي عليه الصلاة والسلام انها محصورة في اربعة اشياء العمر والرزق والاجل والسعادة او الشقاوة وهي لا تقبل التغير فالدعاء فيها لا يفيد كصلة الرحم الا بطريق الفرض بمعنى ان لصلة الرحم مثلا من الاثر في الخير ما لو امكن ان ييسر في رزق الواسل و يؤخر في اجله بها لكان ذلك ويجوز فرض الحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى (قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين) واما الجزئيات ولوازمها التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفا على اسباب وشروط ربما كان الدعاء او الكسب والسعي والتعمد من جملتها بمعنى انه لم يقدر حصوله بدون ذلك الشرط - حكي - ان قصارا مر على عيسى عليه السلام مع جماعة من الحواريين فقال لهم عيسى احضروا جنازة هذا الرجل وقت الظهر فلم يمت فزل جبريل فقال ألم تخبرني بموت هذا القصار فقال نعم ولكن تصدق بعد ذلك بثلاثة ارغفة فتجا من الموت وقد سبق منا في الجزء الاول عند قوله تعالى (فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون) ما يتعلق بالطاعون والفرار منه فليرجع اليه * قال الامام القشيري في قوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله) الآية يعني ان مسكم ألم فتساعد منكم انين فاعلموا ان الله سميع عليم باحوالكم والآية توجب عليهم تسهيل ما يقاسونه من الألم قال قائلهم

اذا ماتني الناس روحا وراحة * تمنيت ان اشكو اليك وتسمع

انتهى كلامه قدس سره اللهم اجعلنا من الذين يفرون الى جنبك ويميلون ﴿ من ﴾ استفهام للتحريض على التصديق مبتدأ ﴿ ذا ﴾ اشارة الى المقرض خبر المبتدأ ﴿ اي ﴾ من هذا ﴿ الذي ﴾ صفة ذا او بدل منه ﴿ يقرض الله ﴾ اصل القرض القطع سمي به لان المعطى يقرضه اي يقطعه من ماله فيدفعه اليه ليرجع اليه مثله من الثواب واقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه ﴿ قرضا ﴾ مصدر ليقرض بمعنى اقراض كقوله تعالى (انبئكم من الارض نباتا) اي اقراضا ﴿ حسنا ﴾ اي مقرونا بالاخلاص وطيب النفس ويجوز ان يكون القرض بمعنى المقرض اي بمعنى المفعول على انه مفعول ثان ليقرض وحسنه ان يكون حلالا صافيا عن شوب حق الغير به * وقيل القرض الحسن المجاهدة والاتفاق في سبيل الله ومن انواع القرض قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ﴿ فيضاعفه له ﴾ منصوب باضمار ان عطفا على المصدر المفهوم من يقرض الله في المعنى فيكون مصدرا معطوفا على مصدر تقديره من ذا الذي يكون منه اقراض فضاعفه من الله او منصوب على جواب الاستفهام في المعنى لان الاستفهام

وان وقع عن المقرض لفظا فهو عن الاقراض معنى كأنه قال أقرض الله أحد فيضاعفه واصل
التضعيف ان يزداد على الشيء مثله او امثاله ﴿اضعافا﴾ جمع ضعف حال من الهاء في يضاعفه
﴿كثيرة﴾ هذا قطع للاوهام عن مبلغ الحساب اى لا يعلم قدرها الا الله * وقيل الواحد سبع مائة
وحكمة تضعيف الحسنات لثلاثين العبد اذا اجتمع الحطاء فظالم العباد توفى من التضعيفات
لامن اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة
بواحدة * وذكر الامام البيهقي ان التضعيفات فضل من الله تعالى لا يتعلق بها العباد كما لا يتعلق
بالصوم بل يدخرها الحق للعبد فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة اثابه بها : قال السعدى
نكو كارى از مردم نيك رأى * يكي را بده مى نويسد خدای
كرم کن که فردا که ديوان نهند * منازل بمقدار احسان تهند

ولما حثهم على الاخراج سهل عليهم الاقراض واخبر انهم لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه فقال
﴿والله يقبض﴾ يقتر على بعض ﴿ويبسط﴾ يوسع على بعض او يقتر تارة ويوسع اخرى
حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح واذا علم العبد ذلك هان عليه الاعطاء لان الله
تعالى هو الرزاق وهو الذى وسع عليه فهو يسأل منه ما اعطاه ولانه يخلقه عليه في الدنيا ويثيبه
عليه في العقبى فكان الله تعالى يقول اذا علمتم ان الله هو القابض والباسط وان ما عندكم انما هو
من بسطه واعطائه فلا تخلوا عليه فلقروضه وانفقوا مما وسع عليكم واعطاكم ولا تعكسوا
بان تخلوا لئلا يعاملكم مثل معاملتكم في التعكيس بان يقبض بغير ما يبسط . ولعل تأخير البسط
عن القبض في الذكر للايماء الى انه يعقبه في الوجود تسلية للفقراء * قال الامام الغزالي في شرح
الاسماء الحسنى القابض الباسط هو الذى يقبض الارواح من الاشباح عند الممات ويبسط الارواح
في الاجساد عند الحياة ويقبض الصدقات من الاغنياء ويبسط الارزاق للضعفاء يبسط الرزق
على الاغنياء حتى لا تبقى فاقة ويقبضه من الفقراء حتى لا تبقى طاقة ويقبض القلوب فيضيها
بما يكشف لها من قلة مبالاته وتعالى وجلاله ويبسطها لما يقرب اليها من بره ولطفه وجماله
والمقايض الباسط من العباد من الهم بدائع الحكم واوتي جوامع الكلم فتارة يبسط قلوب العباد
بمنائذ كبرهم من آلاء الله ونعمائه وتارة يقبضها بما ينذرهم به من جلال الله وكبريائه وقنون
عذابه وبلائه وانتقامه من اعدائه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قبض قلوب
الصحابه عن الحرب على العبادة حيث ذكرهم ان الله يقول لا دم يوم القيامة ابعث بعث النار
فيقول لكم فيقول من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فانكسرت قلوبهم حتى فتروا عن العبادة
فلما اصبح وراهم على ما هم عليه من القبض والفتور روح قلوبهم وبسطها فذكر انهم في سائر
الامم كشامة سوداء في منك تور ابيض انتهى * قال القشيري في رساليه القبض والبسط حالتان
يقدر ترقى العبد عن حال الخوف والرجاء والقبض للعارف بمنزلة الخوف للمستأنف والبسط
للعارف بمنزلة الرجاء للمستأنف ﴿واليه ترجعون﴾ فيجازيكم على ما قدمتم من الاعمال خيرا
وشرا على الجود بالجنة وعلى البخل بالنار وهو وعد ووعد او هو تنبيه على ان القى لمفارق ماله
بالموت فليبادر الى الاتفاق قبل الفتور * واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى

رفع درجاتنا حتى استقرض منا و قال فقير بل رفع درجاتنا حتى استقرض لنا والواحد قد يستقرض من غير الحبيب ولك ان لا تستقرض الا لاجل الحبيب وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه عنديهوى بشعر اخذه لقوت عياله . انظر من استدان ولمن استدان وفى الحديث (يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم استطعمتك فلم تطعنى قال رب كيف اطعمك وانت رب العزة قال استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه أما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي) فالقرض لا يقع عند المحتاج فكأنه ذكر نفسه ونزل وصفه منزلة المحتاج كقوله مرضت فلم تعدنى جمعت فلم تطعنى شفقة وتلطيفا للفقير والمريض وهذا من باب التزلات الرحمانية عند المحققين لتكميل محبة العبد وجذبه الى حظرة اهل الشهود من عباده اذ جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وذلك اذا شاهد العبد الفقير جولة جمال الرحمن فى اطوار تنزلاته فى المشاهد الاعيانة : وفى المتنوى

روى خوبان زانیه زیبا شود * روى احسان از کدا پیدا شود
چون کدا آینه جودست هان * دم بود بر روى آینه زیان
پس ازین فرمود حق در والضی * بانک کم زن ای محمد بر کدا

قاله تعالى من كمال فضله وكرمه مع عباده خلق انفسهم وملكهم الاموال ثم اشترى منهم انفسهم واموالهم ثم ردها اليهم بالمعاري ثم اكرمهم فيها بالاستقراض منهم ثم بشر باضعاف كثيرة عليها فالعبد الصادق لا يطلب الا على قدر همته ولا يريد العوض مما اعطاه الا ذاته تعالى فيعطيه الله ما هو مطلوبه على قدر همته ويضاعف له مع مطلوبه ما اخفى لهم من قرة عين واضعافا كثيرة على قدر كرمه فمن يكون له متاع الدنيا باسره قليلا فالنظر ما يكون له كثيرا اللهم متنا بما اللهم قلوب اوليائك واجعلنا من الذين قصروا اعينهم على استطلاع انوار لقائك ﴿ ألم تر ﴾ اى ألم ينته علمك ﴿ الى ﴾ قصة ﴿ الملأ ﴾ اى قد علمت خبرهم باعلامى اياك فتعجب . الملأ جماعة يجتمعون للتشاور سموا بذلك لانهم اشراف يملأون العيون مهابة والمجالس بهاء لا واحد له من لفظه كالقوم ﴿ من بنى اسرائيل ﴾ من التبغيض حال من الملأ اى كائنين بعض بنى اسرائيل وهم اولاد يعقوب ﴿ من ﴾ ابتدائية متعلقة بما تعلق به الجار الاول ﴿ بعد ﴾ وفاة ﴿ موسى ﴾ اذ قالوا ﴿ منصوب بالمضاف المقدر فى الملأ اى ألم تر الى قصة الملأ ﴾ اوحديهم حين قالوا لان الذوات لا يتعجب منها وانما يتعجب من احوالها ﴿ لبي لهم ﴾ اشمويل وهو الاشهر الاظهر ﴿ ابنت لنا ملكا ﴾ اى اقم وانصب لنا سلطانا يتقدمنا ويحكم علينا فى تدبير الحرب ونطيع لامره ﴿ تقابل ﴾ معه وهو بالجزم على الجواب ﴿ فى سبيل الله ﴾ طلبوا من نبيهم ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش التى كان يجهزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامره - وروى - انه امر الناس اذا سافروا ان يحملوا احدهم اميرا عليهم ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال لهم النبي حينئذ ف قيل قال ﴿ هل عسيتم ﴾ قاربتم ﴿ ان كتب عليكم القتال ﴾ مع الملك شرط معترض بين عسى وخبره وهو قوله ﴿ ان لا تقاوموا ﴾ معه قال فى الكشف والمعنى هل قاربتم ان لا تقاوموا يعنى هل الامر كما اتوقمه انكم لا تقاومون اراد ان يقول

در اواسط دفتر چیم در بیان آنکه چنانکه کدا عاشق کرم است کرم هم عاشق کداست

عسىم ان لا تقاتلوا بمعنى أتوقع حينكم عن القتال فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده وانه صائب في توقعه كقوله تعالى (هل آتى على الانسان) معناه التقرير ﴿قالوا وما﴾ مبتدأ وهو استفهام انكارى خبره قوله ﴿لنا﴾ فى ﴿ان لا تقاتل فى سبيل الله﴾ اى أى سبب وغرض لنا فى ترك القتال ﴿وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا﴾ اى والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال ايجابا قويا من الاخراج من الديار والاطمان والاعتراب عن الاهل والاولاد وافراد الابناء بالذكر لمزيد تقوية اسباب القتال قال بعضهم وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا جلاء واسرا ومثله يذكر ائبا عن نحو وزججن الحواجب والعيونا وكان سبب مسألتهم نبهم ذلك انه لما مات موسى عليه السلام خلف بعده فى بنى اسرائيل يوشع يقيم فيهم التوراة وامر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب كذلك حتى قبضه الله ثم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل ونسوا عهد الله حتى عبدوا الاوثان فبعث الله اليهم ايلياس نيا فدعاهم الى الله وكانت الانبياء من بنى اسرائيل بعدموسى يبعثون اليهم بتجديد ما نسوا من التوراة ثم خلف بعد ايلياس اليسع وكان فيهم ماشاء الله حتى قبضه الله وخلف فيهم الخلوف وعظمت الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البنانا وهم قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم المعارقة اولاد عمليق بن عاد فظهروا على بنى اسرائيل وغلبوا على كثير من ارضهم وسبوا كثيرا من ذراريهم واسروا من ابناهم ملوكهم اربعمائة واربعين غلاما وضربوا عليهم الجزية واخذوا توراتهم ولقى بنوا اسرائيل منهم بلاء شديدا ولم يكن لهم نبي يدبر امرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا فلم يبق منهم الا امرأة حبل فحبسوها فى بيت رهبة ان تلد جارية فتبذلها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل فى ولدها وجعلت المرأة تدعو الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما قسمته اشمويل تقول سمع الله دعائى وهو بالعبرانية اسماعيل والسين تصوير شيئا فى لغة عبران فكبر الغلام فاسلموه لتعلم التوراة فى بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتبناه فلما بلغ الغلام اناه جبريل عليه السلام وهوناهم الى جنب الشيخ وكان لا يأتى عليه احدا فدعاه بلحن الشيخ يا اشمويل فقام الغلام بمسرطالى الشيخ فقال يا ابناه دعوتنى فكره الشيخ ان يقول لا لئلا يتفزع الغلام فقال يا بنى ارجع قم فرجع الغلام فقام ثم دعاه الثانية فقال الغلام دعوتنى فقال ارجع قم فان دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له جبريل فقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بشك فيهم نيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له استعجلت بالنبوة ولم تأن لك وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا فقاتل فى سبيل الله آية نبوتك وانما كان قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك لانبيائهم فكان الملك هو الذى يسير بالجموع والنبي يقيم امره ويشير عليه برشده ويأتيه بالخبر من عنده ﴿فلما كتب عليهم القتال﴾ بعد سؤال النبي ذلك وبعث الملك ﴿تولوا﴾ اى اعرضوا وتخلفوا عن الجهاد وضعوا امر الله ولكن لافى ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكة وانما ذكر الله ههنا مال امرهم اجمالا اظهارا لما بين قولهم وفعلهم من التنافى والتباين ﴿الا قليلا منهم﴾ وهم الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصر على الغرفة وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر بعد داهل بدر ﴿والله اعلم بالظالمين﴾ وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتنافى اقوالهم

وافعالهم ﴿﴾ والاشارة ان القوم لما اظهروا خلاف ما اضمروا وزعموا غير ما كتبوا عرض نقد دعواهم على محك معناهم فما افلحوا عند الامتحان اذ عجزوا عن البرهان وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان : قال الحافظ

خود بود كرمك تجربه آمد بيمان * تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد

وهذه حال المدعين من اهل السلوك وغيرهم * قال اهل الحقيقة علموا القتال بما يرجع الى حظوظهم فخذلوا ولو قالوا كيف لا تقاتل وقد عصوا الله وخربوا بلاد الله وقهروا عباد الله واطفأوا نور الله لنصروا. وافادت الآية ان خواص الله فيهم قليلة قال تعالى ﴿وقليل من عبادى الشكور﴾ وهذا فى كل زمان لكن الشئ العزيز القليل اعلى بهاء من الكثير الذليل : قال السعدى قدس سره

خاله مشرق شنیده ام كه كند * بجهل سال كاسه چینی

صد بروزی كند در بغداد * لاجرم قیمتش همی بانی

وانما كان اهل الحق لقل مع ان الجن والانس اما خلقوا لاجل العبادة كما قال تعالى ﴿وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون﴾ لان المقصود الاعظم هو الانسان الكامل وقد حصل اولان المهدين وان قلوا بالعدد لكنهم كثيرون بالفضل والشرف كاقيل قليل اذا عدوا كثيرا اذا شدوا اى اظهروا الشدة. وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه المسواد الاعظم هو الواحد على الحق والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بامر الماش ولذلك قيل لولا الحق لحربت الدنيا بل تقتضى ظهور ما يضيف اليه كل من الدين فلولواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان وللآخرى القهر والغضب ولوازمهما فلا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلتا يديه يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى * فعلى العاقل ان يحترز من اسباب الغضب ويجتهد فى نيل كرم الرب قال على كرم الله وجهه [من ظن انه بدون الجهد يصل فهو متمن ومن ظن انه بذل الجهد فهو متعن] اللهم انفض علينا من سجال فضلك وكرمك واوصلنا اليك بك يا ارحم الراحمين ﴿﴾ وقال لهم نبيهم ﴿﴾ وذلك ان اشمويل لما سأل الله تعالى ان يبعث لهم ملكا اتى بعصا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذى يكون ملكا طوله طول هذه العصا وانظر القرن الذى فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل ونش الدهن الذى فى القرن فهو ملك بنى اسرائيل فدهن به رأسه وملك عليهم قال وهب ضلت حمرا لابي طالوت فارساه وغلاماه فى طلبها فمرا بيت اشمويل فقال الغلام اودخلنا على هذا النبي فسلنا عن الحمرا ليرشدنا ويدعولنا بحاجتنا فدخل عليه فينماها عنده يذكر ان له شأن الحمرا اذن الدهن الذى فى القرن فقام اشمويل فقام طالوت بالعصا فكان على طولها فقال لطالوت قرب رأسك فقربه فدهنه بدهن القدس ثم قال له انت ملك بنى اسرائيل الذى امرنى الله ان املكه عليهم قال باى آية قال باية انك ترجع وقد وجد ابوك حمرا فكان كذلك ثم قال اشمويل لبنى اسرائيل ﴿﴾ ان الله قد بعث لكم طالوت ﴿﴾ اسم اعجمى متمن من الصرف لتعريفه وعجمته ﴿﴾ ما ملكا ﴿﴾ حال منه اى فاطمونه وقاتلوا عدوكم معه ﴿﴾ قالوا ﴿﴾ متعجبين من ذلك ومنكرين قيل انهم كفروا بتكذيبهم نبيهم وقيل كانوا مؤمنين لكن تعجبوا وتعرفوا وجه الحكمة

في تملكه كما قال الملائكة ﴿أتجمل فيها من يفسد فيها﴾ ﴿أنى يكون له الملك علينا﴾ من أين يكون له ذلك ويستأهل ﴿ونحن احق بالملك منه﴾ اولى بالرياسة عليه منه بالرياسة علينا ﴿ولم يؤت سعة من المال﴾ اى لم يعط ثروة وكثرة من المال فيشرف بالمال اذا فاته الحسب يعنى كيف يملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال ولا بد للملك من مال يقتضيه . وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بنى اسرائيل وهو سبط لاود بن يعقوب ومنه كان موسى وهارون وسببط المملكة سبط يهودا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان ولم يكن طالوت من احد هذين السبطين بل هو من ولد بنيامين بن يعقوب وكانوا عملوا ذنبا عظيما ينكحون النساء على ظهر الطريق نهارا فغضب الله عليهم ونزع الملك والثروة منهم وكانوا يسمونه سبط الاثم وكان طالوت يخرف بحرفة ذرية كان رجلا دبا يعمل الادم فقيرا او سقاء او مكاريا ﴿قال﴾ لهم نهيهم رداعليهم ﴿ان الله اصطفاه عليكم﴾ اى اختاره فان لم يكن له نسب ومال فله فضيلة اخرى وهو قوله ﴿وزاده بسطة﴾ اى سعة وامتدادا ﴿فى العلم﴾ المتعلق بالملك اوبه وبالديانات ايضا ﴿والجسم﴾ بطول القامة وعظم التركيب لان الانسان يكون اعظم فى النفوس بالعلم وأهيب فى القلوب بالجسم وكان اطول من غيره برأسه ومنكيه حتى ان الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبفقره رد عليهم ذلك اولا بان ملاك الامر هو اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان العمدة فيه وفور العلم لتتمكن به من معرفة امور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره فى القلوب ويقدر على مقاومة الاعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحظ وافر ﴿والله يؤتى ملكه من يشاء﴾ لما انه ملاك الملك والمملوكوت فعال لما يريد فله ان يؤتیه من يشاء من عبادہ ﴿والله واسع﴾ يوسع على الفقير ويغنيه ﴿عليهم﴾ بمن يلق بالملك ممن لا يلق به وفى التأويلات النجمية انما حرم بنوا اسرائيل من الملك لانهم كانوا معجبين بانفسهم متكبرين على طالوت ناظرين اليه بنظر الحقارة من عجبهم قالوا ونحن احق بالملك منه ومن تكبرهم عليه قالوا انى يكون له الملك علينا ومن تحقيرهم اياه قالوا ولم يؤت سعة من المال فلما تكبروا وضعهم الله وحرموا من الملك : قال السعدى قدس سره

يكنى قطره باران زابرى چكيد * خجل شد چو پنهائى دريا بديد
كه جاني كه درياست من كيستم * كر او هست حقا كه من نيستم
چو خود را بچشم حقارت بديد * صدق در كنارش بجان پروريد
سپهرش بجايى رسانيد كار * كه شد نامور لؤلؤى شاهوار
بلندى ازان يافت كويست شد * در نيستى كوفت تاهست شد

ومن بلاغات الزمخشري كم يحدث بين الحيتين ابن لايعاب والفرت والدم يخرج من بينهما اللبن يعنى حدودنا كثيرا يحدث بين الزوجين الحيتين ابن طيب لايعاب بين الناس ولا يذكر بقبيح وهذا غير مستبعد لان اللبن يخرج من بين السرجين والدم وهما مع كونهما مستقذرين لا يؤثران فى اللبن بشئ من طعمهما ولونهما بل يحدث اللبن من بينهما لطيفا نظيفا سائنا

للشاربين . قالوا يخلق الله اللبن وسيطابين الفرت والدم يكتفانه وبينه وبينهما برزخ من قدرة الله لا يبغي احدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله . قيل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها وهو من الحيوان بمنزلة المعدة من الانسان طبخته فكان اسفله فرنا واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم والكبد مسيطرة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرت في الكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته وألطف حكمته لمن تأمل والانسان له استعداد الصلاح والفساد فتارة يظهر في الاولاد الصلاح المبطن في الآباء وتارة يكون الامر بالمكس وامر الایجاد يدور على الاظهار والايطان فانظر الى آدم وابنيه قابيل وهابيل ثم وثم الى انتهاء الزمان . والحاصل ان طالوت ولو كان اخس الناس عند بني اسرائيل لكنه عظيم شريف عند الله لما ان النظر الالهى اذا تعلق بحجر يحمله جوهرها وبشوك يحمله وردا وريحانا فلا معترض لحكمه ولا راد لقيضه فالوضع من وضعه الله وان كان قد رفعه الناس والرفيع من رفعه الله وان كان قد وضعه الناس . والماعقل اذا تأمل امثال هذا يجد من نفسه الانصاف والسكوت وتقويض الامر الى الحى الذى لا يموت والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل ﴿ وقال لهم نبيهم ﴾ طلبوا علامة من نبيهم على كون طالوت ملكا عليهم فقالوا ما آية ملكه فقال ﴿ ان آية ملكه ﴾ اى علامة سلطته ﴿ ان ياتيكم التابوت ﴾ من التوب وهو الرجوع وسمى تابوتا لانه طرف توضع فيه الاشياء وتودع فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعته والمراد به صندوق التوراة وكان قد رفعه الله بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا على بني اسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدله على ملك طالوت قال لهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتاهم كما وصف والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما . وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى اترل على آدم عليه السلام تابوتا فيه تماثيل الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمش نار ونحوها من ثلاثة اذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام الى ان توفي فتوارثه اولاده واحد بعد واحد الى ان وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في ايدي بني اسرائيل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومتاعا من متاعه وكان اذا قاتل قدمه فكانت تسكن اليه نفوس بني اسرائيل وكان عنده الى ان توفي ثم تداولته ايدي بني اسرائيل وكانوا اذا اختلفوا في شئ تحاكموا اليه فيكلمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال يقدمونه بين ايديهم ويستفتحون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق المسكر ثم يقاتلون العدو فاذا سمعوا في التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وفسدوا سلط الله عليهم المماثلة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما اراد الله ان يملك طالوت سلط الله عليهم البلاء حتى ان كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلك من بلادهم خمس مدائن فلم الكفار ان ذلك سبب استهانتهم بالتابوت فاخرجوه وجعلوه على عجلة وعقلوها على ثورين فاقبل الثوران يسيران وقد وكل الله بهما اربعة من الملائكة يسوقنهما حتى اتيا

منزل طالوت فلما سألوا نبيهم النبي على ملك طالوت قال لهم النبي ان آية ملكه انكم تجدون التابوت في داره فلما وجدوه عنده ايقنوا بملكه فالاتيان على هذا مجاز لانه اتى به ولم يأت هو بنفسه فنسب الاتيان اليه توسعا كما يقال ربحت التجارة وعلى الوجه الاول حقيقة ﴿ فيه ﴾ اي في اتيان التابوت ﴿ سكنة من ربكم ﴾ اي سكون لكم وطمأنينة كائنة من ربكم او الضمير للتابوت * قال بعض المحققين السكنة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي . اولها ما اعطى بنو اسرائيل في التابوت كما قال تعالى ﴿ ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكنة من ربكم ﴾ قال المفسرون هي ريح ساكنة طيبة تخلع قلب العدو بصوتهارعبا اذا التقى الصفان وهي معجزة لانبيائهم وكرامة للوكلهم . والثانية شئ من لطائف صنع الحق يلقي على لسان المحدث الحكمة كما يلقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر . والثالثة هي التي انزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شئ يجمع نورا وقوة وروحاً يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين كما قال تعالى ﴿ فانزل الله سكنته على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ وقال بعضهم التابوت هو القلب والسكنة ما فيه من العلم والاخلاص وذكر الله الذي تطمئن اليه القلوب واتبانه تصير قلبه مقر العلم والوقار بعد ان لم يكن كذلك ﴿ وبقي ﴾ كائنة ﴿ بما ﴾ من التبويض ﴿ ترك آل موسى وآل هرون ﴾ هارضا والالواح وعصا موسى من آس الجنة وثيابه ونعلاه وعمامة هارون وشئ من التوارة وخاتم سليمان وقفيز من المن وهو الترنجيب الذي كان ينزل على نبي اسرائيل ويأكلونه في ارض التيه . وآلهما انفسهما والآل مقحم وانباؤهما او اتباعهما ﴿ تحمله الملائكة ﴾ حال من التابوت اي ان آية ملكه اتيانه حال كونه محمولا للملائكة او استئناف كانه قيل كيف يأتي فقيل تحمله الملائكة ثم ان التابوت لم تحمله الملائكة في الروايتين بل نزل من السماء الى الارض بنفسه والملائكة كانوا يحفظونه في الرواية الاولى واتي به على العجالة وعلى الثورين بسوق الملائكة على الرواية الاخيرة وانما اضيف الحمل في القولين جميعا الى الملائكة لان من حفظ شئاً في الطريق جاز ان يوصف بأنه حمل ذلك الشئ وان لم يحمله بل كان الحامل غيره كما يقول القائل حملت الامتعة الى زيد اذا حفظها في الطريق وان كان الحامل غيره ﴿ ان في ذلك ﴾ يحتمل ان يكون من تمام كلام النبي وان يكون ابتداء خطاب من الله اي في رد التابوت اليها الفريق ﴿ لا آية ﴾ عظيمة ﴿ لكم ﴾ دالة على ملك طالوت وصدق قول نبيكم في ان الله جعله ملكا فانه امر مناقض للعادة ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ مصدقين بالله فصدقوا بتملكه عليكم ﴿ وفي الآية اشارة الى ان آية ملك الخلافة للعبد ان يظفر بتابوت قلب فيه سكنة من ربه وهي الطمأنينة بالايان والانس مع الله وبقي مما ترك آل موسى وآل هرون وهي عصا الذكر كلمة لا اله الا الله وهي كلمة التقوى وهي الحية التي اذا فتحت فاهاتلقف سحرة صفات فرعون النفس فعصا ذكر الله في تابوت القلوب وقد اودعها الله بين اصبعي جماله وجلاله كما قال عليه السلام (قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن) فبصفة الجلال يلهمها فجورها وبصفة الاكرام يلهمها تقواها كما قال تعالى ﴿ فآلهمها فجورها وتقواها ﴾ ولم يستودعها ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا فشتان بين امة سكنتهم فيها للاعداء عليه تسلط وبين امة

سكنتهم في ابليس الاولياء ولا الانبياء عليه ولاية وان كان في ذلك التابوت بعض التوراة موضوعا في تابوت قلوب هذه الامة جميع القرآن محفوظ وان كان في تابوتهم بيوت فيها صور الانبياء في تابوت قلوبهم خلوات ليس فيها معهم غير الله كما قال (لا يسعني ارضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب هبدي المؤمن) فاذا تيسر لطالوت روح الانسان ان يؤتي تابوت القلب الرباني فسلم ملكة الخلافة وسرير السلطنة واستوثق عليه بجميع اسباط الصفات الانسانية فلا يركن الى الدنيا القدارة المكارة بل يتهجرج منها ويتبرز لقتال جالوت النفس الامارة وهذا لا يتيسر الا بفضل الله واخذ الطريقة والتمسك بالحقيقة

ره اينست روي از طريقت متاب * بنه كام وكامى كه خواهى بيباب

ومن اراد ان يزداد سكينه فليصل الى المعرفة فان المعرفة الالهية توجب السكينه في القلب كما ان القلب يوجب السكون * وسئل ابو يزيد عن المعرفة فقال (ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة) اى غيروا حالها عما هي عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب الممثلة اخرجت منها كل صفة رديئة . وقيل لابي يزيد بم وجدت هذه المعرفة فقال ببطن جائع وبدن عار : قال السعدى قدس سره

باندازه خور زاد اكر مردمى * چنين پرشكم آدمى ياخى

ندارند تن پروران آكهى * كه بر معده باشد ز حكمت تهى

الهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آمين آمين ﴿ فلما فصل طالوت بالجنود ﴾ الاصل فصل نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة اللازم كالفصل والمعنى انفصل عن بلده مصاحبا لهم لقتال العمالق . والجنود جمع جند وهو الجيش الاشداء مأخوذ من الجند وهى الارض الشديدة وكل صنف من الخلق جند على حدة - روى - انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر فتسارعوا الى الجهاد فقال طالوت لا يخرج معي شيخ ولا مريض ولا رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة مشغل بها ولا رجل عليه دين ولا رجل تزوج امرأة ولم يبن بها ولا ابتغى الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا وكان الوقت قيظا اى شديدا الحر وسلكوا مفازة فشكوا قلة الماء وسألوا ان يجرى الله لهم نهرا ﴿ قال ﴾ اى طالوت باخبار من النبي اشمويل ﴿ ان الله مبتليكم بنهر ﴾ اى معاملكم معاملة المختبر بما اقترحموه وذلك الاختبار ليظهره عند طالوت من كان مخلصا في نيته من غيره ليميزهم من العسكر لان من لا يريد القتال اذا خالط عسكرا يدخل الضعف في العسكر فينهزمون بشؤمه

آنكه جنك آرد بخون خویش بازى ميكند * روز ميدان آنكه بكریزد بخون لشكرى
فميز بينهما كالذهب والفضة فهما الحبث فيز الحاصل من غيره بالنار ﴿ فن شرب منه ﴾ اى ابتدا شربه من ماء النهر بان كرع وهو تناول الماء بفيه من موضعه من غير ان يشرب بكفيه ولا بآناء ﴿ فليس منى ﴾ اى من جملة واشياى المؤمنين فمن للتبعيض دخلت على نفس المتكلم للاشعار بان اصحابه لقوة اختصاصهم واتصالهم به كأنهم بعضه وليس

بمتحد معي فن اتصالية كما في قوله تعالى (النافقون والمنافقات بعضهم من بعض) اي بعضهم متصل بالبعض الآخر ومتحد معه ﴿ ومن لم يطعمه ﴾ الطعم هنا بمعنى الذوق وهو التناول من الشيء تناولاً قليلاً يقال طعم الشيء اذا ذاقه ما كولا او مشروباً ﴿ فانه مني ﴾ اي من اهل ديني ﴿ الا من اغترف غرفة بيده ﴾ استثناء من قوله فمن شرب منه واعتراض الجملة الثانية وهو ومن لم يطعمه للعناية بها لان عدم الذوق منه رأساً عزيمة والاعتراف رخصة وبيان حال الاخذ بالعزيمة اهم من بيان الاخذ بالرخصة. والغرفة بالضم اسم للقدر الحاصل في الكف بالاغتراف والغرف اخذ ماء بآلة كالكف وهو في الاصل القطع والغرفة التي هي العلية قطعة من البناء والباء متعلقة باغترف قال ابن عباس رضي الله عنهما كانت الغرفة الواحدة يشرب منها هو ودوابه وخدمه ويحمل منها * قال الامام وهذا يحتمل وجهين. احدهما انه كان مأذوناً له ان يأخذ من الماء ماشاء مرة واحدة بقربة او جرة بحيث كان المأخوذ في المرة الواحدة يكفي ودوابه وخدمه ويحمل باقيه. وثانيهما انه كان يأخذ القليل فيجعل الله فيه البركة حتى يكفي كل هؤلاء فيكون معجزة لنبي ذلك الزمان كما انه تعالى يروي الخلق الكثير من الماء القليل في زمن محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ فشربوا منه ﴾ اي فاشبهوا الى النهر وابتلوا به وكرعوا فيه كروعا مثل الدواب ولم يقنعوا بالاغتراف فضلاً عن ان لا يذوقوا منه شيئاً ﴿ الا قليلاً منهم ﴾ وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على عدد اهل بدر فانهم اعترفوا فشربوا بالكف ورووا واما الذين خالفوا فشربوا كرعاً فازدادوا عطشاً واسودت شفاههم وبقوا على شط النهر فعرف طالوت الموافق من المخالف فخلف الاشداء

نه في حكم شرع آب خوردن خطاست * وكر خون بفتوى برزى رواست ولما ردوا بالخلاف في صفة شرب ماء اصله حلال لكن على صفة مخصوصة وهلكوا بعد الرد فما حال من تناول الحرام المحض في الطعام والشراب كيف يقبل ويسلم . ثم انه لا خلاف بين المفسرين في ان الذين عضوا رجعوا الى بلدهم والصحيح انهم لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة لقوله تعالى ﴿ فلما جاوزه ﴾ اي النهر ﴿ هو ﴾ اي طالوت ﴿ والذين آمنوا ﴾ وهم القليل الذين اطاعوه ولم يخالفوه فيما ندبهم اليه . وفيه اشارة الى ان من عداهم بمعزل من الايمان ﴿ معه ﴾ اي مع طالوت متعلق بمجاوز لا بآمنوا ﴿ قالوا ﴾ اي بعض من معه من المؤمنين القليلين لبعض آخر منهم وهم الذين يظنون الآية فالمؤمنون الذين جاوزوا النهر صاروا فريقين فريقاً يحب الحياة ويكره الموت وكان الخوف والجزع غالباً على طبعه وفريقاً كان شجاعاً قوى القلب لا يبالي بالموت في طاعة الله تعالى . والقسم الاول هم الذين قالوا ﴿ لا طاقة ﴾ قوة ﴿ لنا اليوم بمجالوت وجنوده ﴾ اي بمحاربتهم ومقاومتهم فضلاً عن ان يكون لنا غلبة عليهم وذلك لما شاهدوا منهم من الكثرة والقوة وكانوا مائة الف مقاتل شاكي السلاح . والقسم الثاني هم الذين اجابوهم بقولهم كم من فئة الآية ﴿ قال ﴾ كانه قيل فماذا قال لهم مخاطبهم ف قيل قال ﴿ الذين يظنون انهم ملاقوا ﴾ نصر ﴿ الله ﴾ العزيز وتأييده ﴿ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ﴾ اي كثير من

الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة . والفئة اسم للجماعة من الناس قلت او كثرت ﴿ باذن الله ﴾ اى بحكمه وتيسيره فان دوران كافة الامور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره وان قل عدده ولا يعز من خذله وان كثر اسبابه وعدده فتحن ايضا تغلب جالوت وجنوده ﴿ والله مع الصابرين ﴾ بالنصرة على العدو وبتوفيق الصبر عند الملاقاة * قال الراغب فى القصة ايماء ومثال للدنيا وابنائها وان من يتناول قدر ما يتبلغ به اكتفى واستغنى وسلم منها ونجا ومن تناول منها فوق ذلك ازداد عطشا ولهذا قيل الدنيا كالملح من ازداد منها عطش وفى الحديث (لوان لابن آدم واديين من ذهب لا بتنى اليهما ثالثا فلا يملا جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب) يعنى لا يزال حريصا على الدنيا حتى يموت ويمتلئ جوفه من تراب قبره الامن تاب فان الله يقبل التوبة من التائب عن حرصه المذموم وعن غيره من المذمات وههنا نكتة وهى ان فى ذكر ابن آدم دون الانسال تلويحاً الى انه مخلوق من تراب ومن طبيعته القبض واليبس وازالته ممكنة بان يمحط الله عليه من غمام توفيقه فللماعل ان لا يتعب نفسه فى جمع حطام الدنيا فان الرزق مقسوم * اوحى الله الى داود [يادود تريد واريد فان رضيت بما اريد كفيتك ماتريد وان لم ترض بما اريد اتعبك ثم لا يكون الا ما اريد] فالتاس مبتلون بنهر هو منهل الطبيعة الجسمية فمن شرب منه مفرطاً فى الرى منه بالحرص فليس من اهل الحقيقة لانه من اهل الطبيعة وعبد الشهوات المشتغل بها عن الله الا من قنع من متاع الدنيا على ما لا بد منه من الماء كول والمشروب والملبوس والمسكن ومحبة الخلق على الاضطرار بمقدار القوام فانه من اولياء الله . والحاصل ان النهر هو الدنيا وزينتها ومن بقى على شطها واطمان بها كثير ممن جاوزها ولم يلتفت اليها فان اهل الله اقل من القليل واهل الدنيا لا يحصى عددهم رزقنا الله واياكم القوة والقناعة ولم يفصلنا عن اهل السنة والجماعة - روى - انه عليه السلام قال فى وصيته لابي هريرة رضى الله عنه (عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فزع الناس لم يفزعوا واذا طلب الناس الامان من النار لم يخافوا) قال ابو هريرة من هم يارسول الله قال (قوم من امتى فى آخر الزمان يحشرون يوم القيامة محشر الانبياء اذا نظر اليهم الناس ظنهم انبياء فيمرون من حالهم حتى اعرفهم انا فاقول امتى امتى فيعرف الخلائق انهم ليسوا انبياء فيمرون مثل البرق او الريح تغشى ابصار اهل الجمع من انوارهم) فقلت يارسول الله مررت بمثل عملهم لعلى الحق بهم فقال (يا ابا هريرة ركب القوم طريقا صعبا آثروا الجوع بعدما اشبعهم الله والعري بعدما كساهم الله والغش بعدما ارواهم الله تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حسابها صحبوا الدنيا بآبائهم ولم يشتغلوا بشئ منها عجب الملائكة والانبياء من طاعتهم لرهبهم طوبى لهم وددت ان الله جمع بينى وبينهم) ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا اليهم ثم قال عليه السلام (اذا اراد الله باهل الارض عذابا فنظر اليهم صرف العذاب عنهم فليكن يا ابا هريرة بطريقهم) : قال الشيخ العطار قدس سره

دروا تو مردانند از خویش نهان مانده * بى جسم و جهت گشته بى نام و نشان مانده
نشان بشريت هم دلشان بحقيقت هم * هم دل شده وهم جان نه اين و نه آن مانده

عليهم سلام الله ورحمته وبركاته اللهم اجعلنا من اللاحقين بهم آمين آمين ﴿ ولما برزوا ﴾
 اى ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا الى براز اى فضاء من الارض في موطن
 الحرب ﴿ لجالوت وجنوده ﴾ وشاهدوا ما عليهم من العدد والعدد وايقوا انهم غير مطيقين
 لهم عادة ﴿ قالوا ﴾ اى جميعا عند تقوى قلوب الفريق الاول منهم بقول الفريق الثانى متضرعين
 الى الله تعالى مستعينين به ﴿ ربنا ﴾ في ندائهم بقولهم ربنا اعترف منهم بالعبودية وطلب
 لاصلاحهم لان لفظ الرب يشعر بذلك دون غيره ﴿ أفرغ علينا ﴾ افراغ الاناء اخلاؤه عافيه
 اى صب علينا وهو استعارة عن الاكمال والاكتفاء اتوا بلفظة على طلبا لان يكون الصبر
 مستمليا عليهم وشاملا لهم كالظرف للمظروف ﴿ صبرا ﴾ على مقاساة شدائد الحرب واقتحام
 موارده الضيقة ﴿ وثبت اقدامنا ﴾ وهب لنا ما ثبت به في مداحض القتال ومزال النزال من
 قوة القلوب والقاء الرعب في قلوب العدو ونحو ذلك من الاسباب فالمراد بثبات القدم كمال القوة
 والرسوخ عند المقارنة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرر في حيز واحد ﴿ وانصرنا على القوم
 الكافرين ﴾ بقهرهم وهزمهم ولقد راعوا في الدماء ترتيبا بليغا حيث قدموا سؤال افراغ الصبر
 على قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر على العدو
 الذى هو الناية القصوى ﴿ فهزموهم ﴾ اى كسروهم بلامكث ﴿ باذن الله ﴾ اى بنصره وتأييده
 اجابة لدعائهم ﴿ وقتل داود جالوت ﴾ كان جالوت الجبار رأس المماليقة وملكهم وكان من اولاد
 عمليق بن عاد وكان من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بيضة فيها ثلاثمائة رطل
 حديد وكان ظله ميلا لطول قامته وكان ايشى ابوداود عليه السلام في جملة من عبر النهر مع طالوت
 وكان معه سبعة من ابناءه وكان داود اصغرهم رعى الغنم فاوحى الى نبي العسكر وهو اشمويل
 ان داود بن ايشى هو الذى يقتل جالوت فطلبه من الله فجاء به فقال التبي اشمويل لقد جعل الله
 تعالى قتل جالوت على يدك فاخرج معنا الى محاربته فخرج معهم فرمى داود عليه السلام في الطريق
 بحجر فساده اى داود احملى فانى حجر هارون الذى قتل بي ملك كذا فحملة في مخلاته ثم مر
 بحجر آخر فقال له احملى فانى حجر موسى الذى قتل بي كذا وكذا فحملة في مخلاته ثم مر
 بحجر آخر فقال له احملى فانى حجر الذى تقتل بي جالوت فوضعه في مخلاته وكان من عادته رمى
 القذافة وكان لا يرمى بقذافته شيئا من الذئب والاسد والنمر الاصرعه واهلكه فلما تصاف
 العسكران للقتال برز جالوت الجبار الى البراز وسأل من يخرج اليه فلم يخرج اليه احد فقال
 يا بنى اسرائيل لو كنتم على حق لبارزنى بعضكم فقال داود لاختوته من يخرج الى هذا الاقلف
 فسكتوا فالتبس منه طالوت ان يخرج اليه ووعد ان يزوجه ابنته ويعطيه نصف ملكه ويحبرى
 له خاتمه فيه فلما توجه داود نحوه اعطاه طالوت فرسا ودرعا وسلاحا فلبس السلاح وركب
 الفرس فسار قريبا ثم انصرف الى الملك فقال من حوله جبن الغلام فجاء فوقف على الملك
 فقال ماشأئك فقال ان الله تعالى ان لم ينصرنى لم يغن عني هذا السلاح شيئا فدعنى اقاتل كما يريد
 قال نعم فاخذ داود مخلاته فتقلدها واخذ المقلاع ومضى نحو جالوت - روى - انه لما نظر
 جالوت الى داود قذف في قلبه الرعب فقال يا بنى ارجع فانى ارحمك ان اقلك قال داود بل

انا اقتلك قال انى بالمقلاع والحجر كما يؤتى الكلب قال نعم انت شر من الكلب قال جالوت
 لاجرم لا قسمن لحكم بين سبع الارض وطير السماء قال داود بل يقسم الله لحكم فقال باسم
 اله ابراهيم واخرج حجرا ثم اخرج الآخر وقال باسم اله اسحق ثم اخرج الثالث وقال باسم اله
 يعقوب فوضع الاحجار الثلاثة في مقلاعه فصارت كلها حجرا واحدا ودور المقلاع ورمى به
 فسخر الله له الريح حتى اصاب الحجر انف البيضة وخالط دماغه وخرج من قفاه وقتل من
 ورأه ثلاثين رجلا وهزم الله الجيش وخر جالوت قتيلا فاخذ داود يحجره حتى القاه بين يدي
 طالوت ففرح المسلمون فرح شديدا وانصرفوا الى المدينة سالمين فزوجه طالوت ابنته واجرى
 خاتمه في نصف نديته فقال الناس الى داود واحبوه واكثروا ذكره فحسده طالوت واراد
 قتله فتنبه له داود وهرب منه فسلط طالوت عليه العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه
 وانطلق داود الى الجبل مع المتعبدين فتعبد فيه دهر طويلا فاخذ العلماء والعباد ينهون طالوت
 في شأن داود فجعل طالوت لا ينهيه احد عن قتل داود الا قتله فاكثر في قتل العلماء الناصحين
 فلم يكن يقدر على عالم في بني اسرائيل يطيق قتله الا قتله ثم ندب على ما فعله من المعاصي والمنكرات
 واقبل على البكاء ليلا ونهارا حتى رحمه الناس وكان كل ليلة يخرج الى القبور فيبكي وينادي
 حم الله عبدا يعلم ان لي توبة الا خبرني بها فلما اكثر التضرع والاحاح عليهم رقبه بعض
 خواصه فقال له ان دلتك ايها الملك لعلك ان تقتله فقال لا والله بل اكرمه اتم الاكرام وانقاد
 الى حكمه واخذ موافق الملك وعهوده على ذلك فذهب به الى باب امرأة تعلم اسم الله الاعظم
 فلما لقيها قبل الارض بين يديها وسألها هل له من توبة فقالت لا والله لا اعلم لك توبة ولكن
 هل تعلم مكان قبري فانطلق بها الى قبر اشمويل فصالت ودعت ثم نادى صاحب القبر فخرج
 اشمويل من القبر ينفض رأسه من التراب فلما نظر اليهم سألهم وقال مالكم اقامت القيامة
 قالت لا ولكن طالوت يسأل هل له من توبة قال اشمويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع
 من الشر شيئا الا فعلته وجئت لطلب التوبة قال كم لك من الولد قال عشرة رجال قال لا اعلم لك
 من التوبة الا ان تتخلى من ملكك وتخرج انت وولدك في سبيل الله ثم تقدم ولدك حتى يقتلوا
 بين يديك ثم تقاتل انت فتقتل آخرهم ثم رجع اشمويل الى القبر وسقط ميتا ورجع طالوت
 ففعل ما امر به حتى قتل فجاء قاتله الى داود ليشره وقال قتلت عدوك فقال داود ما انت بالذي
 تحيي بعده فضرب عنقه فكان ملك طالوت الى ان قتل اربعين سنة واتى بنو اسرائيل بداود
 واعطوه خزان طالوت وملكوه على انفسهم وملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة ﴿ وآتاه الله
 الملك ﴾ اى ملك بني اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغاربها ولم يجتمعوا قبل داود
 على ملك ﴿ والحكمة ﴾ اى النبوة ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان
 الملك في سبط والنبوة في سبط آخر وانزل عليه الزبور اربعمئة وعشرين سورة وهو اول
 من تكلم بما بعد وهو فصل الخطاب الذي اوتيه داود عليه السلام ﴿ وعلمه ما يشاء ﴾ اى
 ما يشاء الله تعليمه اياه من صنعة الدروع بالآلة الحديد وكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا
 من عمل يده ومنطق الطير وتسييح الجبال وكلام الحنظل والنمل والصوت الطيب والالحان

الطية فلم يعط الله احدا مثل صوته وكان اذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ باعناقها وتطلبه الطير مصيخة له ويركد الماء الجارى وتسكن الريح ﴿ ولولا دفع الله ﴾ المصدر مضاف الى فاعله اى صرفه ﴿ الناس ﴾ مفعول الدفع ﴿ بعضهم ﴾ الذين يباشرون الشر والفساد وهو بدل من الناس بدل بعض من كل ﴿ ببعض ﴾ آخر منهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله من القتل كافي القصة المحكية وغيره وهو متعلق بالمصدر ﴿ لفست الارض ﴾ وبطلت منافعها وتمطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض ويصلحها * وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لهلكت الارض ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكافر وبالصالح عن الفاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت جيرانه البلاء) ثم قرأ ﴿ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ﴾ ثم ان فيه تنبيها على فضيلة الملك وانه لولا لما انتظم امر العالم . ولهذا قيل الدين والملك توأمان في ارتفاع احدهما ارتفاع الآخر لان الدين اساس والملك حارس ومالا له فهو دهم ومالا حارس له فضايع والناس قد لا يتقادون للرسول تحت الرياسة مع ظهور الحجج فاحتجج الى المجاهدة باللسان والسيف وذلك يكون من الانبياء ومن يتابعهم ثم لهم آجال مضرورية عندها فوجب ان يكون لهم خلفاء بعدهم من كل عصر في اقامة الدين والجهاد فهذا دفع الله الناس بعضهم ببعض . وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم ببعض على وجهين دفع ظاهر ودفع خفي . فالظاهر ما كان بالسواس الاربعة الانبياء والملوك والحكماء المعنيين بقوله ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا ﴾ والوعاظ . فسلطان الانبياء عليه السلام على الكافة خاصهم وعامهم ظاهرهم وباطنهم وسلطان الملوك على ظواهر الكافة دون البواطن كما قيل نحن ملوك ابدانهم لاملوك اديانهم وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة وسلطان الوعاظ بواطن العامة . واما الدفع الخفي فسلطان العقل يدفع عن كثير من القبائح وهو السبب في التزام سلطان الظاهر ﴿ ولكن الله ذو فضل ﴾ عظيم لا يقادر قدره ﴿ على العالمين ﴾ كافة يعنى لكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الارض وتنظم به مصالح العالم وتنصلح احوال الامم . ففضله تعالى يعم العوالم كلها اما في عالم الدنيا فبهداية طريق الرشد والصلاح واما في الآخرة فبالجنات والدرجات والتجاة والفلاح ومن جملة فضله تعالى على العالمين دفع البليات عن بعض عباده بلا واسطة كالانبياء وكل الاولياء ومن اقنى اثرهم من اهل اليقين ﴿ تلك ﴾ اشارة الى ما سلف من حديث الالوف وتمليك طالوت وايمان التابوت وانهزام الجبارة وقتل داود جالوت ﴿ آيات الله ﴾ المنزلة من عنده ﴿ تناولها عليك ﴾ اى بواسطة جبريل ﴿ بالحق ﴾ حال من مفعول تناولها اى ملتبسة بالوجه المطابق الذى لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما في كتبهم ﴿ وانك لمن المرسلين ﴾ اى من جملة الذين ارسلوا الى الامم لتبليغ رسالتنا واجراء اوامرنا واحكامنا عليهم والالما اخبرت بتلك الآيات من غير تعرف ولا استماع والتأكيد لرد قول الكفار لست رسولا قال بعضهم

ألا اى احمد مرسل شود هر مشكل از توحلى * كنم وصف ترا بمجل توي سلطان هر مولى

شريعة از نور و روشن شد طریقت هم مبرهن شد * حقیقت خود معین شد زهی سلطان بی همتا
 و الاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعينا
 (ربنا افرغ علينا صبرا) على الأثمار بطاعتك والازجار عن معاصيك (وثبت اقدامنا) في التسليم
 عند الشدة والرخاء وهجوم احكام القضاء في السراء والضراء (وانصرنا على القوم الكافرين) وهم
 اعداؤنا في الدين عموما والنفس الامارة التي هي اعدى عدونا بين جنينا خصوصا اذا كان
 الالتجاء عن صدق الرجاء رب الارض والسما يكون مقرونا باجابة الدعاء والظفر على الاعداء
 (فهمزموهم باذن الله) بنصرة الله فانه الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده (وقتل
 داود) القلب (جالوت) النفس اذا اخذ حجر الحرس على الدنيا وحجر الركون الى المعقب وحجر تعلقه
 الى نفسه بالهوى حتى صارت الثلاثة حجرا واحدا وهو الالتفات الى غير المولى فوضعه في مقلاع
 التسليم والرضى فرمى به جالوت النفس وسخر الله له ربح العناية حتى اصاب انف بيضة
 هو اها فاخرج منه الفضول وخرج من قفاها وقل من ورائها ثلاثين من صفاتها
 واخلاقها وهزم الله باقى جيشها وهو الشياطين واحزابها (وآتاه الله الملك والحكمة) يعنى آتى
 داود القلب ملك الخلافة وحكمة الالهامات الربانية (وعلمه ما يشاء) من حقائق القرآن واسرارها
 واشاواته (ولو ادفع الله الناس بعضهم ببعض) يعنى ارباب الطلب بالمشايخ الواصلين (لفسدت
 الارض) ارض استعدادهم المخلوقة في احسن التقويم لتشميم كالات الدين القويم عن استيلاء جالوت
 النفس وجنود صفاتها في تخريب بلاد الارواح بتبديل اخلاقها وتكدير صفاء ذواتها وترديدتها
 الى جحيم صفات البهائم والانعام واسفل دركاتها (ولكن الله ذو فضل على العالمين) يعنى من كمال
 فضله ورحمته يحرك سلسلة طلب الطالبين ويلهم اسرارهم بارادة المشايخ الكاملين ويوفقهم
 للتمسك بذبول تربيتهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تنقيتهم وينبتهم بالصبر والسكوت على
 الرياضات والمجاهدات في حال تركبتهم ويشير الى المشايخ بقبولهم والاقبال عليهم ويقويههم على
 شدائد المخالفات فلم يترك هذه الالطاف من الله ما ييسر لهم تركية نفوسهم ابدا فهذه اشارة
 لا تحقق الا لاهل الخير ولهذا خص الله حبيبه بتحقيقها وتحققها بقوله (تلك آيات الله) يعنى
 في ضمن هذه الآيات حقائق ودة ثق (نتلوها عليك) اى نجلوها لديك (باحق) اى بالحقيقة
 كما هي (وانك لمن المرسلين) الذين عبروا على هذه المقامات وشاهدوا هذه

الاحوال والكرامات كذا في التأويلات النجمية

— تمت الجزء الثانى —

الجزء الثالث

الاجزاء الثلاثين

تلك الرسل اشاره الى الجماعة الذين من جملتهم النبي عليه الصلاة والسلام فاللام في الرسل
 للاستغراق فضلنا بعضهم على بعض بان خصصناه بمنقبة ليست لغيره * وأعلم ان الانبياء

كلهم متساوون في النبوة لان النبوة شئ واحد لا تفاضل فيها واتما التفاضل باعتبار الدرجات . بلغ بعضهم منصب الخلة كابرهم عليه الصلاة والسلام ولم يحصل ذلك لغيره . وجمع لداود دين الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره . وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح ولم يحصل هذا لايه داود . وخض محمدا عليه وعليهم السلام بكونه مبعوثا الى الجن والانس وبكون شرعه ناسخا لجميع الشرائع المتقدمة . ومنهم من دعا لهته بالفعل الى توحيد الافعال وبالقوة الى الصفات والذات . ومنهم من دعا بالفعل الى الصفات ايضا وبالقوة الى الذات . ومنهم من دعا الى الذات ايضا بالفعل وهو ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد اذ الانبياء كانوا يدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الاحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية الا ابراهيم عليه السلام فانه دعا الى الذات الالهية الاحدية ولذا امر الله نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعه بقوله (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتمم لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فالانبياء وان كانوا متفاوتين في درجات الدعوة بحسب مشارب الامم الا ان كلهم واصلون فانون في الله باقون بالله لان الولاية قبل النبوة حيث ان آخر درجات الولاية اول مقامات النبوة فهي تبتى على الولاية ومعنى الولاية الفناء في الله والبقاء بالله فالتبى لا يكون الا واصلًا محرزا جميع مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات ﴿ منهم من كرم الله ﴾ اى فضله الله بان كله بغير واسطة وهو موسى عليه الصلاة والسلام فهو كليمه بمعنى مكلمه * واختلفوا في الكلام الذى سمعه موسى وغيره من الله تعالى هل هو الكلام القديم الازلى الذى ليس من جنس الحروف والاصوات . قال الاشعرى واتباعه المسموع هو ذلك الكلام الازلى قالوا كما انه لم تتمتع رؤية ما ليس بمكيف فكذا لا يستبعد سماع ما ليس بمكيف . وقيل سماع ذلك الكلام محال واتما المسموع هو الحروف والصوت ﴿ ورفع بعضهم درجات ﴾ اى على درجات فانتصابه على نزع الخافض وذلك بان فضله على غيره من وجوه متعددة او بمراتب متباعدة والظاهر انه اراد محمدا صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتى ما لم يؤت احد من الآيات المتكاثرة المرتقية الى ثلاثة آلاف آية واكثر ولولم يؤت الا انفرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتى الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات . وفي الحديث (فضلت على الانبياء بست اوتيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون) ﴿ قال في التأويلات النجمية اعلم ان فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استعلاء ضوء نوره لان الرفعة في الدرجات على قدر رفعة الاستعلاء كما قال تعالى (والذين اوتوا العلم درجات) فالعلم هو الضوء من نور الوجدانية فكلما ازداد العلم زادت الدرجة فناهيك عن هذا المعنى قول النبي عليه السلام فيما يخبر عن المعراج انه رأى آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم في السماء السابعة وعبر النبي عليه السلام حتى رفع الى سدرة المنتهى ومن ثم الى قاب قوسين او ادنى فهذه الرفعة في الدرجة في القرب الى الحضرة كانت له

على قدر قوة ذلك النور في استعلاء ضوئه وعلى قدر غلبات انوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء بعضهم فوق بعض فلما غلب نور الوحدانية على ظلمة انسانية النبي عليه السلام اضمحلت وتلاشت وفيت ظلمة وجوده بسطوات تجلي صفات الجمال والجلال فكل نبي بقدر بقية ظلمة وجوده بقي في مكان من اما كن السموات فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما بقي في مكان ولا في الامكان لانه كان فانيا عن ظلمة وجوده باقيا بنور وجوده ولهذا ساء الله نورا وقال ﴿قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين﴾ فالنور هو محمد عليه السلام والكتاب هو القرآن فافهم واغتم فانك لا تجد هذه المعاني الا ههنا انتهى كلام التأويلات التجمية ﴿وآتيناعيسى ابن مريم البينات﴾ الآيات الباهرة والمعجزات الظاهرة من احياء الموتى وشفاء المرضى وابراء الائمة والابرص وخلق الطير من الطين والابخار بالمقنيات والانجيل وجعل معجزاته سبب تفضيله مع ان ابناء البينات غير مختص بعيسى عليه الصلاة والسلام لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره وخص عيسى عليه السلام بالتميز مع انه غير مختص بابناء البينات تقيحا لافراط اليهود في تحقيره حيث انكروا نبوته مع ما ظهر على يده من البينات القاطعة الدالة عليها ولا فراط - النصارى في تعظيمه حيث اخرجوه عن مرتبة الرسالة ﴿وايدناه﴾ اى قويناه ﴿روح القدس﴾ اى الروح المطهرة التى نفخها الله فيه فأبانها بها من غيره ممن خلق من اجتماع نطفتي الذكر والانثى لانه عليه السلام لم تضمه اصلا ب الفحول ولم يشتمل عليه ارحام الطوامث . فالقدس بمعنى المقدس من قيل رجل صدق والقدس هو الله وروحه جبريل والاضافة للتشريف والمعنى اعانه بجبريل فى اول امره وفى وسطه وفى آخره اما فى الاول من امره فلقوله ﴿نفخنا فيه من روحنا﴾ واما فى وسطه فلان جبريل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء واما فى آخر الامر فحين ارادت اليهود قتله اعانه جبريل ورفعته الى السماء ﴿ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم﴾ اى من بعد الرسل من الامم المختلفة اى لو شاء الله عدم اقتالهم ما قتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق ﴿من﴾ متعلقة باقتل ﴿بعد ما جاءتهم﴾ من جهة اولئك الرسل ﴿البينات﴾ المعجزات الواضحة والآيات الظاهرة الدالة على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سنتهم المؤدى الى القتال ﴿ولكن اختلفوا﴾ اى لكن لم يشأ عدم اقتالهم لانهم اختلفوا اختلفا فاحشا ﴿فمنهم من آمن﴾ اى بما جاء به اولئك الرسل من البينات وعملوا به ﴿ومنهم من كفر﴾ بذلك كفرا لا ارعوا له عنه فاقتضت الحكمة عدم مشيئته تعالى لعدم اقتالهم فاقتلوا بموجب اقتضاء احوالهم ﴿ولو شاء الله﴾ عدم اقتالهم بعد هذه المرة ايضا من الاختلاف والشقاق المستبمين للاقتال بحسب العادة ﴿ما قتلوا﴾ ومانبض منهم عرق التطاول والتعاون لما ان الكل تحت ملكوته ﴿ولكن الله يفعل ما يريد﴾ اى من الامور الوجودية والمعدمية التى من جملتها عدم مشيئته عدم اقتالهم فان الترك ايضا من جملة الافعال اى يفعل ما يريد حسبما يريد من غير ان يوجهه عليه موجب او يمنعه منه مانع . وفيه دليل بين على ان الحوادث تابعة لمشيئته تعالى خيرا كان او شرا ايمانا كان او كفرا وهذا نذير على المعتزلة * قال الامام الغزالي

قدس سره المتعالى في شرح اسمى الضار والنافع هو الذي يصدر منه الخير والشر والنفع والضرر وكل ذلك منسوب الى الله تعالى اما بواسطة الملائكة والانس والجمادات او بغير واسطة فلا تظن ان السم يقتل ويضر بنفسه وان الطعام يشبع وينفع بنفسه وان الملك او الانسان او الشيطان او شيئا من المخلوقات من فلك الكواكب او غيرها يقدر على خيرا او شرا بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك بالاضافة الى القدرة الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب في اعتقاد العامي وكان السلطان اذا وقع لكرامة او عقوبة لم يضر ذلك ولا ينفعه من القلم بل من الذي القلم مسخر له فكذلك سائر الوسائط والاسباب وانما قلنا في اعتقاد العامي لان الجاهل هو الذي يرى القلم مسخرا للكاتب والعارف يعلم انه مسخر الى يده تعالى وهو الذي الكاتب مسخر له فانه مهما خلق الكاتب وخلق له القدرة وسلط عليه الادعية الجارحة التي لا ترد فيها صدر منه حركة الاصبع والقلم لامحالة شاء ان يبيح لا يمنعه ان لا يشاء فاذا الكاتب بقلم الانسان ويده هو الله تعالى واذا عرفت هذا في الحيوان المختار فهذه الجمادات لظهورها قال صاحب روضة الاخيار المؤثر هو الله تعالى والكواكب اسباب عامية الشمس مظهر لشمس الحى والزهرة للمريد وعطارد له سقط والقمر للقبال ولذا كان بيت العزة في ملكه والمريخ للقادر والمشتري للعالم وزحل للجواد واصول الاسماء اربعة هي الحياة والعلم والقدرة والارادة واسرافيل مظهر الحياة والاقساط مندرج فيها وجبريل مظهر العلم والقول واعتبار الاول هو روح القدس والثاني الروح الامين ولذا كان حامل الوحي وميكائيل مظهر الارادة والجود مندرج فيها ولذا كان ملك الارزاق وعزرائيل مظهر القدرة ولذا يفتقر الجارية ويذلهم بالموت والفساد بالايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من تبعية اى شيئا مما رزقناكموه والمتعرض لوصوله منه تعالى للحث على الاتفاق والمراد به الاتفاق الواجب اى الزكاة بذلة ما بعده من الوعيد والاكثر على ان الامر يتناول الواجب والمندوب من لا يشاء الغاية قبل ان ياتي يوم يوم الحساب والجزاء لا يبيع فيه يتدارك به المقصر تقصيره وهو في التقدير جواب هل يبيع ولهذا رفعه والبيع استبدال المال بالثمن والاخلال حتى يسامحكم اخلاقكم بما تصنعون والخللة المودة والصداقة فكأنها تخلل الاعضاء اى تدخل خلالها ووسطها والخليل الصديق لما دخلته اياك والخللة تنقطع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين) ولا شفاعة حتى تسلكوا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذمكم والشفاعة المنفية يوم القيامة هي التي يستقل فيها الشفعاء ويأتي بها وان لم يؤذن له فيها فان الدلائل قائمة على ثبوت الشفاعة للمؤمنين بعد ان يؤذن لهم فيها وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا والكافرون ايد والتاركون للزكاة وايناره عليه للتغليط والتهديد كما قال في آخر آية الحج (ومن كفر) مكلف ومن لم يحج ولا يذبح بان ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى (فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) هم الظالمون اى الذين ظلموا انفسهم بتعرضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه الى غير وجهه

زكات اكر ندهى ازوزرت زداده وى * علاج كى كنمت كاخر الدواء الكى
 * قال الراغب حث المؤمنين على الاتفاق بما رزقهم من التعماء النفسية والبدنية الخارجية وان كان
 الظاهر فى التعارف اتفاق المال ولكن قد يراد به بذل النفس والبدن فى مجاهدة العدو والهوى
 وسائر العبادات ولما كانت الدنيا دار اكتساب وابتلاء والآخرة دار ثواب وجزاء بين
 ان لاسيل للانسان الى تحصيل ما ينتفع به فى الآخرة فايتملى بذكر هذه الثلاثة لانه اسباب
 اجتلاب المنافع المفضية اليها . احدها المعاوضة واعظمها المباينة . والثانى ما تناوله بالمودة وهو
 سمى بالصلوات والهدايا . والثالث ما يصل اليه بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة . ولما كانت
 العدالة بالقول المجمل ثلاثا عدالة بين الانسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه
 وبين الله . فكذلك الظلم له مراتب ثلاث واعظم العدالة ما بين العبد وبين الله وهو الايمان واعظم
 الظلم ما يقابله وهو الكفر ولذلك قال (والكافرون هم الظالمون) اى هم المستحقون لاطلاق
 هذا الوصف عليهم بلا مشوبة . فليسارع العبد الى تقوية الايمان بالاتفاق والاحسان . حكي -
 انه كان عابد من الشيوخ اراده الشيطان فلم يستطع منه شيئا فقال له الشيطان ألا تسألنى عما اصل به
 بنى آدم قال بلى قال فاخبرنى ما اوثق شئ فى نفسك ان تضلهم به قال الشيخ والحدة
 والسكر فان الرجل اذا كان شحيحا قلنا ماله فى عينيه ورغبناه فى اموال الناس وان كان
 حديدا ادرناه بيننا كما تتداور الصبيان الكرة فلو كان يحبى الموتى بدعائه لم نياس منه واذا سكر
 اقتدناه الى كل شهوة كما تقاد المعز باذنها كذا فى آكام المرجان * وعن محمد بن اسماعيل البخارى
 يقول بلغنا ان الله اوحى الى جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا جبريل لو انا بمتك الى
 الدنيا وجعلتك من اهلها ما الذى عملت من الطاعات فيها فقال جبريل انت اعلم بشأنى منى
 ولكنى كنت اعمل ثلاثة اشياء . اولها كنت اعين صاحب العيال فى التفقة على عياله . والثانى
 كنت استر عيوب الخلق وذنوبهم حتى لا يعلم احد من خلقك عيوب عبادك وذنوبهم غيرك .
 والثالث اسقى العطشان وارويه من الماء كذا فى روضة العلماء : قال السعدى قدس سره

جو خود را قوى حال بينى وخوش * بشكراته بار ضعيفان بكش

اكر خود هين صورتى چون طلسم * بميرى واسمت بميرد چو جسيم

اكر پرورانى درخت كرم * برنيك نامى خورى لاجرم

اللهم اجعلنا من المنفقين والمستغفرين ﴿الله﴾ هذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه
 دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا تدل
 آحادها الا على آحاد المعانى من علم او قدرة او فعل وغيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد
 على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها
 وينبى ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التآله واعنى به ان يكون مستغرق القلب والهمة
 فى الله تعالى لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواء ولا يرجو ولا يخاف الاياه وكيف لا يكون كذلك
 وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقى الحق وكل ما سواه فان وهالك وباطل الابيه فىرى
 نفسه اول هالك وباطل كآراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حث قال (أصدق بيت

قاله العرب قول لبيد ألا كل شيء ما خلا الله باطل وهذه الكلمة فوائدها ليست في غيرها فان كل كلمة اذا اسقطت منها حرفا يخل المعنى بخلاف هذه فانك ان حذفته الالف بصيرته قال تعالى (لله ما في السموات والارض) وان حذفته اللام الاولى ايضا يبقى له قال تعالى (له ملك السموات والارض) وان حذفته اللام الثانية ايضا يبقى الهاء وهو ضمير راجع الى الله تعالى قال تعالى (هو الله الذي لا اله الا هو) وللإسماء تأثير بليغ خصوصا للفظ الجلالة * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقدى قدس سره لما جاء المولى علاء الدين الخلوتي ببروسة صعد المنبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير منتظرين لكلامه فقال مرة واحدة « يا الله » فحصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا لا يرجعون عن البكاء والفرح - وحكى - انه لما مات سلطان مصر عزيم جماعة الرجال على قتل الوزير فجاء بيت الشيخ وفاء في القسطنطينية واستغاث منه فادخله الشيخ الى بيته فهجموا جميعا الى بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة « يا الله » فهربوا جميعا فانظروا انهم اذا ذكروا الله تظهر آثار عجيبة ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه لا يظهر له اثر وذلك لانهم زكوا انفسهم وبدلوا اخلاقهم واما نحن فليس فينا هذا ولا القابلية لذلك وانما الفيض من الله تعالى : قال الحافظ

فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديكران هم بكنند انچه مسيحا ميكنند ﴿ لا اله الا هو ﴾ الجملة خبر للمبتدأ وهو الجلالة والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير - وحكى - ان تسييح قطب الاقطاب « يا هو ويا من هو هو ويا من لا اله الا هو » فاذا قال ذلك بطريق الحال يقدر على التصرفات * وللتوحيد ثلاث مراتب . توحيد المبتدئين لا اله الا الله . وتوحيد المتوسطين لا اله الا انت لانهم في مقام الشهود فمقتضاه الخطاب . واما الكمل فيسمعون التوحيد من الموحد وهو لا اله الا انا لانهم في مقام الفناء الكلى فلا يصدر منهم شيء اصلا * قال ابن الشيخ في حواشي سورة الاخلاص لفظ هو اشارة الى مقام المقرين وهم الذين نظروا الى ماهيات الاشياء وحققوها من حيث هي فلا جرم ما رأوا موجودا سوى الله لان الحق هو الذي لذاته يجب وجوده واما ما عداه فممكن والممكن اذا نظر اليه من حيث هو هو كان معدوما فهو لاء لم يروا موجودا سوى الحق سبحانه وكلمة هو وان كانت للإشارة المطلقة ومفتقرة في تعين المراد بها الى سبق الذكر باحد الوجوه او الى ان يعقبها ما يفسرها الا انهم يشيرون الى الحق سبحانه ولا يفتقرون في تلك الاشارة الى ما يميز الذات المرادة عن غيرها لان الافتقار الى المميز انما يحصل حيث وقع الابهام بان يتعدد ما يصلح لان يشار اليه وقد بينا انهم لا يشاهدون بيون عقولهم الا الواحد فقط فلماذا السبب كانه لفظة هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء انتهى كلامه وانما ذكرته هنا ليكون حجة على من انكر على جماعة الصوفية في كلمة هو ذهابا الى انها ضمير ولا فائدة في التكرار وقد سبق مني عند قوله تعالى (والهيكم له واحد لا اله الا هو) ما ينشك في هذا المقام قال شيخى وسندى الذى بمنزلة روحى في جسدى الذكر : « لا اله الا الله » افضل من الذكر بكلمة « الله الله » و« هو هو » عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات وحاوية لزيادة العلم والمعرفة فمن نبى بلا اله عين الخلق حكما لاعلمنا فقد اثبت كون الحق

حكما وعلما وافادنى ايضا اذا قلت لاله الا الله فشاهد بالشهود الحقاى فناء افعال الخلق وصفاتهم وذواتهم فى افعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية. وتلك الكلمة فى الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحقاى ايضا بقاء افعالهم وصفاتهم وذواتهم بافعاله تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية. وتلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم ان توحيدة يكون توحيدا حقيقا حقاىيا لارسا نفسانيا : قال المولى الجامى قدس سره

كرچه «لا» داشت تيركى عدم * دارد «الا» فروغ نور قدم
كرچه «لا» بود كان كفر وجود * هست «الا» كيد كنج شهود
چون كند «لا» بساط كثرت طى * دهد «الا» زجام وحدت مى
آن رهند ز نقش بيش وكت * وين رساند بوحدت قدمت
تانسازى حجاب كثرت دور * نهدد آفتاب وحدت نور
دائم آن آفتاب تابانست * از حجاب تو از تو پنهانست
كربرون آيى از حجاب تويى * مرتفع كردد از ميانه دويى
در زمين زمان وكون مكان * همه او بينى آشكار و نهان

اللهم او صلنا الى الجمع والعين واليقين ﴿الحى﴾ خبرتان . وهو فى اللغة من له الحياة وهى صفة تخالف الموت والجسادية وتقتضى الحس والحركة الارادية واشرف ما يوصف به الانسان الحياة الابدية فى دار الكرامة واذا وصف البارئ عز شأنه بها وقيل انه حى كان معناه الدائم الباقي الذى لا سبيل عليه للموت والفناء فهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية * قال الامام الغزالى فى شرح الاسماء الحسنى «الحى» هو الفعل الادراك حتى ان من لا فعل له اصلا ولا ادراك فهو ميت واقل درجات الادراك ان يشعر المدرك بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت فالحى الكامل المطلق هو الذى تدرج جميع المدركات تحت ادراكه وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحى المطلق وكل حى سواء خبياته بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور فى قوله ﴿القيوم﴾ قام بالامر اذا دبره مبالغة القائم فانه تعالى دائم القيام على كل شىء بتدبير امره فى انشاءه وترزيقه وتبليغه الى كماله اللاتئيب وحفظه * قال الامام الغزالى اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يفتقر الى محل كالاعراض والاوصاف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها والى ما يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجوهر الا ان الجوهر وان قام بنفسه مستغنيا عن محل يقوم به فليس مستغنيا عن امور لا بد منها لوجوده وتكون شرطا فى وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه يحتاج الى قوامه الى وجود غيره وان لم يحتاج الى محل فان كان فى الوجود موجود يكفى ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرط فى دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للاشياء وجود ولا دوام وجودا لانه فهو القيوم لان قوامه بذاته وقوام كل شىء به وليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبد فى هذا الوصف قدر استغناؤه عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالى * قيل الحى

القيوم اسم الله الاعظم . وكان عيسى عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحيى الموتى يدعوه بهذا الدعاء
يا حي يا قيوم ويقال دعاء اهل البحر اذا خافوا الفرق يا حي يا قيوم وعن علي بن ابي طالب رضى الله
عنه لما كان يوم بدر جئت انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم
فترددت مرات وهو على حاله لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له وهذا يدل على عظمة هذا الاسم
وفي التأويلات التجمية انما اشير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحي والقيوم لان
اسمه الحي مشتمل على جميع اسمائه وصفاته فان من لوازم الحي ان يكون قادرا علما سميعا بصيرا
متكلما مريدا باقيا . واسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات اليه فاذا تجلى الله لعبده
بهاتين الصفتين فالعبد يكشف عند تجلي صفة الحي معاني جميع اسمائه وصفاته ويشاهد عند تجلي
صفة القيوم فناء جميع المخلوقات اذا كان قيامها بقيومية الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق زهق
الباطل فلا يرى في الوجود الا الحي القيوم اذا سلب الحي جميع اسماء الله وسلب القيوم
قيام المخلوقات فترتفع الاثنية بينهما واذا فني التعدد وبقيت الوحدة فيصير ان اسماء اعظم الله تجلي له
فيذكره عند شهود عظمة الوجدانية بلسان عيان الفردانية لابلسان بيان الانسانية فقد ذكره
باسمه الاعظم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما اذا ذكر عند غيبه فبكل اسم دعاه
لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العظمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم
الاعظم كما سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود
ولكن فرغ قلبك لوحداثيته فاذا كنت كذلك فاذكره بأى اسم شئت انتهى ما في التأويلات
واعلم ان الاسم الاعظم عبارة عن الحقيقة المحمدية فن عرفها عرفه وهي صورة الاسم الجامع
الالهى وهوربها ومنه الفيض فاعرف تفز بالخط الاول في ﴿ لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾ السنة
ثقله من النعاس وفور يعتري المزاج قبل النوم وليست بداخلة في حد النوم والنعاس اول النوم
والنوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبات الابخرة المتصاعدة
بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وتقدم السنة عليه مع ان قياس المبالغة عكسه
على ترتيب الوجود الخارجى فان الموجود منهما اولا هو السنة ثم يعتري بعدها النوم وتوسيط
كلمة لا للتخصيص على شمول النفي لكل منهما والمراد بيان انتفاء اعتراض شئ منهما له سبحانه
لعدم كونهما من شأنه وانما عبر عن عدم الاعتراض والعروض بعدم الاخذ لمراعاة الواقع اذ عروض
السنة والنوم لمعروضهما انما يكون بطريق الاخذ والاستيلاء والجملة نفى للتشبيه وتأكيده لكونه
حيا قيوما فان من اخذه نعاس او نوم كان مؤوفا للحياة قاصرا في الحفظ والتدبير والمعنى لا يعتريه
ما يعتري المخلوقين من السهو والغفلة والملا والفترة في حفظ ما هو قائم بحفظه ولا يعرض له
عوارض التعب المحوجة الى الاستراحة فيستريح بالنوم والسنة لان النوم اخو الموت والموت
ضد الحياة وهو الحي الحقيقي فلا يلحقه ضد الحياة فكما انه موصوف بصفات الكمال فهو منزّه
عن جميع صفات النقصان - روى - ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان ذلك في نومه أينام ربنا
فاوحى الله تعالى اليهم ان يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوءتين فاخذهما
فاخذهن النوم فزالتا وانكسرتا ثم اوحى الله اليه اني امسك السموات والارض بقدرتي فلواخذني

نوم او نعبس لزالنا كذا في الكشاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام) قال ابن الملك هذا بيان لاستحالة وقوع النوم منه لانه عجز والله تعالى يتعالى عنه انتهى وحظ العبد من هذا الوصف ان يترك النوم فان الله تعالى وان رخص للعباد في المنام بل هو فضل منه تعالى لكن كثرة المنام بطالة وان الله تعالى لا يحب البطال * قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لم يفتح لي شيء الا بعد ان جعلت الليالي اياما : قال السعدي قدس سره

سر أنك ببالين نهدي هوشمند * كه خوابش بقهر آورد در کند

قيل كان رجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال احدهما النوم خير لان الانسان لا يمضي في تلك الحالة وقال الآخر اليقظة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة فتحاكما الى ذلك الشيخ فقال الشيخ امانت الذي قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خير لك وقيل اشترى رجل مملوكة فلما دخل الليل قال افرشي الفراش فقالت المملوكة يا مولاي ألك مولى قال نعم قالت ينام مولاك قال لا فقالت ألا تستحي ان ينام ومولاك لم ينام : ومن الايات التي كان يذكرها بلال الحبشي رضي الله عنه وقت السحر

يا ذا الذي استغرق في نومه * ما نوم عبد ربه لا ينام

أهل تقول اني مذنب * مشغل الليل بطيب المنام

﴿ له ما في السموات وما في الارض ﴾ تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفرد في الالهية لانه تعالى خلقهما بما فيهما والمشاركة انما تقع فيما فيهما ومن يكن له ما فيهما فحال مشاركته فكل من فيهما او ما فيهما ملكه ليس لاحد معه فيه شركة ولا لاحد عليه سلطان فلا يجوز ان يعبد غيره كما ليس لعبادكم ان يخدم غيره الا باذنه والمراد بما فيهما ما هو اعم من اجزائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم فهو بالغ من ان يقال له السموات والارض وما فيهن لان قوله وما فيهن بعد ذكر السموات والارض انما يتناول الامور الخارجة المتمكنة فيهن اذ لو اراد به ما يعم الامور الداخلة فيهما والخارجة عنهما لا غنى ذكره عن ذكرها ﴿ من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ﴾ من مبتدأ وذا خبره والذي صفة ذا او بدل منه ولفظ من وان كان استفهاما فمعناه النبي ولذلك دخلت الا في قوله (الا باذنه) و (عنده) فيه وجهان احدهما انه متعلق بيشفع والثاني انه متعلق بمحذوف في موضع الحال من الضمير في يشفع اي لاحد يشفع مستقرا عنده الا باذنه وقوى هذا الوجه بانه اذا لم يشفع عنده من هو عنده وقريب منه فشفاعة غيره ابعد والا باذنه متعلق بمحذوف لانه حال من فاعل يشفع فهو استثناء مفرغ والباء للمصاحبة والمعنى لاحد يشفع عنده في حال من الاحوال الا في حال كونه مأذونا له او لاحد يشفع عنده بامر من الامور الا باذنه والباء للاستعانة كما في ضرب بسيفه فيكون الجار والمجرور في موضع المنعول به وكان المشركون يقولون اصنامنا شركاء الله تعالى وهم شفعاءنا عنده فوجد الله نفسه بالنبي والاثبات ليكون المعنى في ثبوت التوحيد ونفي الشرك اي ليس لاحد ان يشفع لاحد عنده الا باذنه وقد اخبر انه لا ياذن في الشفاعة للكفار وهورد على المعتزلة في انهم لا يرون الشفاعة اصلا والله تعالى اثبتنا للبعض بقوله (الا باذنه) وفي التأويلات التجمية هذا الاستثناء راجع الى

التي عليه الصلاة والسلام لان الله قد وعد له المقام المحمود وهو الشفاعة فلمننى من ذا الذي يشفع
عنده يوم القيامة الاعداء محذوفه مأذون موعود ويعينه الانبياء بالشفاعة انتهى
غم نخورد أنك شفيعش توي * بابه ده قدر رفيعش توي
حاصل ارنست زطاعت مرا * هست اميدى بشفاعت مرا

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (انا في آت من عند ربى فخيرنى بين ان يدخل نصف امتى الجنة
وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة) - روى - ان الانبياء عليهم السلام يعينون نبينا صلى الله عليه وسلم
يوم القيامة للشفاعة فيأتى الناس اليه فيقول انا لها وهو المقام المحمود الذى وعده الله به يوم القيامة
فيأتى ويسجد ويحمد الله بحماديلهمه الله تعالى اياها في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع
الى ربه ان يفتح باب الشفاعة للخلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن في الشفاعة للملائكة والرسول
والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله ان يشفع للملائكة والرسول
ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال (انا سيد الناس) ولم يقل سيد الخلائق فيدخل الملائكة
في ذلك مع ظهور سلطانه في ذلك اليوم على الجميع وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع له بين
مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم ولم يكن ظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليهم من
اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان في ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن
دونه في فتح باب الشفاعة واظهار ماله من الجاه عند الله اذ كان القهر الالهى والجبروت الاعظم قد
اخرس الجميع فدل على عظيم قدره عليه السلام حيث اقدم مع هذه الصفة الغضبية الالهية
على مناجاة الحق فيما سأل فيه فاجابه الحق سبحانه كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفناى عليه
رحمة البارى * واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة فيشفع
في الخلق ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون و آخر من يشفع هو ارحم الراحمين فان الرحمن ما شفيع
عند المتقم في اهل البلاء الابد شفاعة الشافعين الذين لم تظهر شفاعتهم الابد شفاعة خاتم
الرسول اياهم ليشفعوا ومعنى شفاعة الله سبحانه هو انه اذا لم يبق في النار مؤمن شرعى اصلا
يخرج الله منها قوما علموا التوحيد بالدلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئا ولا آمنوا ايمانا شرعيا
ولم يعملوا خيرا قط من حيث ما اتبعوا فيه نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فيخرجهم
ارحم الراحمين فاعرف هذا فانه من الغرائب افاده لى شيخى العلامة افادة كشفية وصادفته ايضا
في تفسير الفاتحة للمولى الفناى اللهم اغفر وارحم وانت ارحم الراحمين * يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم * استئناف آخر لبيان احاطة علمه باحوال خلقه المستلزم لعلمه بمن يستحق
الشفاعة ومن لا يستحقها اى يعلم ما كان قبلهم من امور الدنيا وما يكون بعدهم من امور الآخرة
او ما بين ايديهم يعنى الآخرة لانهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لانهم يخلفونها وراء
ظهورهم او ما بين ايديهم من السماء الى الارض وما خلفهم يريد ما فى السموات او ما بين ايديهم
بعد انقضاء آجالهم وما خلفهم اى ما كان قبل ان يخلقهم او ما فعلوه من خير وشر وقدموه
وما فعلونه بعد ذلك والمقصود بهذا الكلام بيان انه عالم باحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعلق
باستحقاق الثواب والعقاب. والضمير لما فى السموات وما فى الارض لان فيهم العقلاء فقلب

من يعقل على غيره اولمادل عليه من ذا من الملائكة والانبيا فيكون للعلاء خاصة ﴿ ولا يحيطون ﴾ اى لا يدركون يعنى من الملائكة والانبيا وغيرهم ﴿ بشئ من علمه ﴾ اى من معلوماته ﴿ الابمشاء ﴾ ان يعلموه وان يطلعهم عليه كاخبار الرسل فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول وانما فسرنا العلم بالمعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبع بعض فجعلناه بمعنى المعلوم ليصح دخول التبويض والاستثناء عليه ﴿ وفى التأويلات النجمية ﴾ يعلم ﴿ محمد عليه السلام ﴾ ما بين ايديهم من الامور الاوليات قبل خلق الله الخلائق كقوله ﴿ اول ما خلق الله نوري ﴾ ﴿ وما خلفهم ﴾ من احوال القيامة وفرع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسى نفسى وحوالة الخلق بعضهم الى بعض حتى بالاضطرار يرجعون الى النبي عليه السلام لاختصاصه بالشفاعة ﴿ ولا يحيطون بشئ من علمه ﴾ يحتمل ان تكون الهاء كناية عنه عليه السلام يعنى هو شاهد على احوالهم يعلم ما بين ايديهم من سيرهم ومعاملاتهم وقصصهم وما خلفهم من امور الآخرة واحوال اهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شئاً من معلوماته ﴿ الا بما شاء ﴾ ان يخبرهم عن ذلك انتهى * قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة فى الرسالة الرحمانية فى بيان الكلمة العرفانية علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه الصلاة والسلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى وفى القصيدة البردية

وكلهم من رسول الله ملتس * غرفا من البحر اورشفا من الدير
وواقفون لديه عند حدهم * من نقطة العلم اومن شكلة الحكم

حاصله ان علوم الكائنات وان كثرت بالنسبة الى علم الله عز وجل بمنزلة نقطة او شكلة ومشر بها بحر روحانية محمد صلى الله عليه وسلم فكل رسول ونبي وولى أخذون بقدر القابلية والاستعداد مما لديه وليس لاحد ان يعدوه او يتقدم عليه . قوله النقطة فعلة من تقطت الكتاب تقطا ومعناها الحاصل . والشكلة بالفتح فعلة من شكلت الكتاب قيده بالاعراب ﴿ وسع كرسى السموات والارض ﴾ الكرسي ما يجلس عليه من الشئ المركب من خشبات موضوعة بعضها فوق بعض ولا يفضل على مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرسي الذى هو الملبد وهو ما يجعل فيه البدة اى لم يضق كرسى السموات والارض بسطته وسعته وما هو الا تصوير لعظمته وتمثيل مجرد ولا كرسي فى الحقيقة ولا قاعد . وتقريره انه تعالى خاطب الخلق فى تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه فى ملوكهم وعظمائهم كما جعل الكعبة بيتا له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وامر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ملوكهم وذكر فى الحجر الاسود انه يمين الله تعالى فى ارضه ثم جعله موضعا للتقيل كما يقبل الناس ايدى ملوكهم وكذلك ما ذكر فى محاسبة العباد يوم القيامة من حضور الملائكة والنبين والشهداء فوضع الميزان وعلى هذا القياس اثبت لنفسه عرشا فقال ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ ثم اثبت لنفسه كرسيا فقال ﴿ وسع كرسى السموات والارض ﴾ والحاصل ان كل ما جاء من الالفاظ الموهمة للتشبيه فى العرش والكرسي فقد ورد مثلها بل اقوى منها فى الكعبة والطواف وتقيل الحجر ولما توافقت

الامة ههنا على ان المقصود تعريف عظمة الله وكبريائه مع القطع بانه تعالى منزّه عن ان يكون في الكعبة ما يؤهمه تلك الالفاظ فكذا الكلام في العرش والكرسى . والمعتمد كما قال الامام ان الكرسي جسم بين يدي العرش يحيط بالسموات السبع لان الارض كرة والسموات الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيض بالبيض من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطا بالكل قال صلى الله عليه وسلم (ما السموات السبع والارضون السبع من الكرسي الا حلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحاقة) ولعله الفلك الثامن وهو المشهور بفلك البروج * قال مقاتل كل قائمة من الكرسي طولها مثل السموات السبع والارضين السبع وهو بين يدي العرش ويحمل الكرسي اربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه واقدامهم في الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى مسيرة خمسمائة عام . ملك على صورة سيد البشر آدم عليه الصلاة والسلام وهو يسأل للادميين الرزق والمطر من السنة الى السنة . وملك على صورة سيد الانعام وهو الثور وهو يسأل للانعام الرزق من السنة الى السنة وعلى وجهه غضاضة منذ عبد العجل . وملك على صورة سيد السباع وهو الاسد يسأل للسباع الرزق من السنة الى السنة . وملك على صورة سيد الطير وهو النسر يسأل للطير الرزق من السنة الى السنة وفي التأويلات النجمية اما القول في معنى الكرسي فاعلم ان مقتضى الدين والديانة ان لا يؤول المسلم شيئا من الاعيان مما نطق به القرآن والاحاديث بالمعاني الابصورها كما جاء وفسرها النبي عليه الصلاة والسلام والصحابة وعلماء السلف الصالح اللهم الا ان يكون محققا خصه الله بكشف الحقائق والمعاني والاسرار واشارات التنزيل وتحقيق التأويل فاذا كشف بمعنى خاص او اشارة وتحقيق يقدر ذلك المعنى من غير ان يبطل صورة الاعيان مثل الجنة والنار والميزان والصراف و في الجنة من الخور والقصور والانهار والاشجار والثمار وغيرها من العرش والكرسي والشمس والقمر والليل والنهار ولا يؤول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل صورته بل ثبت تلك الاعيان كما جاء ويفهم منها حقائق معانيها فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم الصورة الا وله نظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى وهو الآخرة الا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب فافهم جدا وما خلق في العالمين شيئا الا وله مثال وانموذج في عالم الانسان فاذا عرفت هذا فاعلم ان مثال العرش في عالم الانسان قلبه اذ هو محل استواء الروح عليه ومثال الكرسي سر الانسان والعجب كل العجب ان العرش مع نسبته الى استواء الرحمانية قيل هو حلقة ملقاة بين السماء والارض بالنسبة الى وسعة قلب المؤمن انتهى ما في التأويلات : وفي المتنوى

كفت پیغمبر که حق فرموده است . من نکنجم هیچ در بالا وپست
در زمین و آسمان و عرش نیز . من نکنجم این یقین دان ای عزیز
دردل مؤمن بکنجم ای عجب . کرمرا جوی دران دلها طلب
خود بزکی عرش باشد بس مدید . لیک صورت کیست چون معنی رسید

در بیان دل پادشاه در بیان

﴿ ولا يؤده ﴾ يقال آده الشيء يأوده اذا اثقله ولحقه منه مشقة مأخوذ من الاود بفتح
الواو وهو العوج ويمرض ذلك بالثقل اى لا يتقله ولا يشق عليه تعالى ﴿ حفظهما ﴾ اى
حفظ السموات والارض اذا القريب والبعيد عنده سواء والقليل والكثير سواء وكيف
يتعب في خلق الذرة وكل الكون عنده سواء فلان القليل له تيسر ولا من الكثير عليه تعسر
انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كُن فيكون وانما لم يتعرض لذكر ما فيهما لان حفظهما
مستتبع لحفظه ﴿ وهو العلى ﴾ اى المتعالى بذاته عن الاشياء والانداد ﴿ العظيم ﴾ الذى
يستحق بالنسبة اليه كل ماسواه . فالمراد بالعلو علو القدر والمثالة لا علو المكان لانه تعالى
منزه عن التحيز وكذا عظمتة انما هى بالمهابة والقهر والكبرياء ويمنع ان يكون بحسب المقدار
والحجم لتعالى شأنه من ان يكون من جنس الجواهر والاجسام . والعظيم من العباد
الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئاً من صفاتهم امتلأ بالهبة صدره وصار
متشوقاً بالهبة قلبه حتى لا يبقى فيه متسع فالتبى عليه السلام عظيم في حق امته والشيخ عظيم
في حق مريده والاستاذ في حق تلميذه اذ يقصر عقله عن الاحاطة بكنه صفاته فان ساواه أو جاوزه
لم يكن عظيماً بالاضافة اليه . وهذه الآية الكريمة منظومة كجارى على امهات المسائل الالهية
المتعلقة بالذات العلية والصفات الحلية فانها ناطقة بانه تعالى موجود متفرد بالالهية متصف
بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره لما ان القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزه عن التحيز
والحلول مبرأ من التغير والفقر لامناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح
مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد لا يشفع عنده الا من اذنه
فهو العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدرة لكل
ما من شأنه ان يملك ويقدر عليه ولا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما تناله
الاوهام عظيم لاتحدق به الافهام ولذلك قال عليه السلام (ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي
من قرأها بعث الله ملكاً يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة) يعنى
انما صارت آية الكرسي اعظم الآيات لعظم مقتضاها فان الشيء انما يشرف بشرف ذاته
ومقتضاه ومتعلقاته وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفاً وسورة الاخلاص
في خمسة عشر حرفاً * قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية
في اسماء الله تعالى وذلك انها مشتملة على سبعة عشر موضعاً فيها اسم الله تعالى ظاهراً في بعضها
ومستكناً في بعض وهى الله هو الحى القيوم وضمير لاتأخذه وله وعنده وبأذنه ويعلم وعلمه
وشاء وكرسيه وبأوده وضمير حفظهما المستر الذى هو فاعل المصدر وهو العلى العظيم ويكفى
في استحقاقها السيادة ان فيها الحى القيوم وهو الاسم الاعظم كما ورد به الخبر عن سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم وتذاكر الصحابة افضل ما في القرآن فقال لهم على اين اتم عن آية الكرسي
ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا على سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر
وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام
يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي) وعن على

كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما قرئت هذه الآية في دار الاشتهرت بها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فأنزلت آية اعظم منها) وعن علي ايضا سمعت فيكم على اعداء المنبر وهو يقول (من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله) عن محمد بن ابي بن كعب عن ابيه ان اياه اخبره انه كان له جرن فيه خضر فكان يتعاهده فوجده يتقص فخرسه ذات ليلة فاذا هو بدابة تشبه الغلام المحتلم قال فسلمت فرددت عليها السلام وقلت من انت جن ام انس قالت جن قلت ناوليني يدك فتناولتني يدها فاذا يدك وشعر كلب فقلت هكذا خلقة الجن قالت لقد علمت الجن ما فيهم اشد مني قلت ما حملك على ما صنعت قالت بلغني انك رجل تحب الصدقة فاجبت ان نصيب من طعامك فقال لها ابني فقال الذي يجرنا منكم قالت هذه الآية التي في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم من قالها حين يصبح اجبرنا حتى يمسي ومن قالها حين يمسي اجبرنا حتى يصبح فلما أصبح أتى النبي عليه السلام فاخبره فقال النبي عليه السلام (صدق الحديث) وروى ان رجلا أتى شجرة او نخلة فسمع فيها حركة فتكلم فلم يجب فقرا آية الكرسي فزل اليه شيطان فقال ان لنا مريضا فم ندأويه قال بالذي انزلتني به من الشجرة * وخرج زيد بن ثابت الى حائط له فسمع فيه جلبة فقال ما هذا قال رجل من الجن اصابنا السنة فاردنا ان نصيب من ثماركم أفتطيبنها قال نعم فقال له زيد بن ثابت ألا تخبرني ما الذي يعيذنا منكم قال آية الكرسي * وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم ما ينتصر به على الجن فقد جرب المجربون الذين لا يحصون كثرة ان لها تأثيرا عظيما في طرد الشياطين عن نفس الانسان وعن المصروع وعن تعينه الشياطين مثل اهل الشهوة والطرب وارباب سماع المكاء والتصدية واهل الظلم والغضب اذا قرئت عليهم بصدق كافي آكام المرجان في احكام الجن

دل بر دردرا دوا قرآن * جان مجروح را شفا قرآن

هر چه جویی ز نص قرآن جو * که بود کنج علمها قرآن

وانما قال اذا قرئت عليهم بصدق لانه هو العمدة والصادق يبيض وجهه والكاذب ينسود ألا ترى الى الصبح الصادق والكاذب كيف اعقب الاول شمس منير دون الثاني : قال في المتنوى

هست تسبیحت بخار آب وكل * مرغ جنت شد زنفخ صدق دل

وكل ما وقع بطريق الحال وجد عنده التأثير بخلاف ما وقع بطريق القول فقط ولذا ترى اكثر الناس محرومين وان دعوا بالاسم الاعظم اللهم آت نفسي تقواها وزكها انت خير من زكها آمين ﴿ لا اكراه في الدين ﴾ قال بعضهم نزلت هذه الآية في المجوس واهل الكتاب من اليهود والنصارى انه تقبل منهم الجزية ولا يكرهون على الاسلام ليس كمشركي العرب فانه لا يقبل منهم الا السيف او الاسلام ولا تقبل منهم الجزية ان اسلموا فيها والاقتلوا قال الله

تعالى ﴿تقاتلونهم اويسلمون﴾ والمعنى لا اجبار في الدين لان من حق العاقل ان لا يحتاج الى التكليف والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعم لوضوح الحجة ﴿قد تبين الرشد﴾ هو لفظ جامع لكل خير والمراد ههنا الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية لتقدم ذكر الدين ﴿من النى﴾ اى من الكفر الذى هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية * قال الراغب النى كالجهل يقال اعتبارا بالاعتقاد والنى اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال النى بالرشد ﴿فمن يكفر بالطاغوت﴾ هو كل ماعبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجن والشياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة ﴿ويؤمن بالله﴾ بالتوحيد وتصديق الرسل لان الكفر بالانبياء والكتب يمنع حقيقة الايمان بالله لان الايمان بالله حقيقة يستلزم الايمان باوامره ونواهيه وشرائعه المعلومة بالدلائل التى اقامها الله لعباده وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان التحلية بالمعجزة متقدمة على التحلية بالمهمة ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ اى بالغ في التمسك بالحلقة الوكيدة. وعروة الجسم الكبير الثقيل الموضع الذى يتعلق به من يأخذ ذلك الجسم ويحملة. والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوثق كفضلى تأنيث الافضل ﴿لا انفصام لها﴾ اى لا انقطاع وهو استئناف لبيان قوة دلائل الحق بحيث لا يعتريها شئ من الشبه والشكوك فان العروة الوثقى استعارة المحسوس للمعقول لان من اراد امساك هذا الدين تعلق بالدلائل الدالة عليه ولما كانت دلائل الاسلام اقوى الدلائل واوضحها وصفها الله بانها العروة الوثقى * قال المولى ابو السعود الكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذى لا يحتمل النقيض اصلا لثبوتها بالبراهين الثيرة القطعية بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة في المفردات ﴿والله سميع﴾ بالاقوال ﴿عالم﴾ بالعزائم والعقائد يعلم غيها ورشدها وباطلها وحقها ويجرى كلا على وفق عمله وقوله وعقده وهو ابلغ وعد ووعد * واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على وجه الشهود والعيان ومجازه كونه متعلقا به على وجه الرسم والبيان او بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقا بالطاغوت ومجازه كونه متعلقا بوحدته الله او بنعمته فان الكفر ثلاثة اقسام كفر النعمة وكفر الوحدة وكفر الطاغوت وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب الميمنة وهم ارباب الجلال ومظاهره واصحاب المشأمة وهم ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب الفريق الاول فى ايدى سدة الجلال الالهى من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثانى فى ايدى سدة الجلال الالهى من الشياطين المتمردين يستعملونها فى سبيل الشرور وقلوب الفريق الثالث فى يد الله الملك المتعال يد الله فوق ايدى سدة الجلال والجلال يقلبها كيف يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه الفرق بالله على وجه الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جليا وخفيا كان ايمانهم وكفرهم حقيقيين وجاوزوا من عالم الحجاز الى عالم الحقيقة واما الفريق الثانى فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جليا وخفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم وكفرهم مجازيين لكن ايمانهم

مردود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا على الطاغوت ولذا لم يتجاوزوا من عالم المجاز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة جدا فضلا عن وصولهم الى عالم الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلى جدا ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا بالطاغوت الخفى وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلى فقط لا بالطاغوت الخفى كان ايمانهم وكفرهم مجازيين ايضا لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم مردودا بل كان مقبولا من وجه لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى اصلا فان غلب تعلقه بالله على تعلقه بالطاغوت الخفى عند خاتمته فدخل فى الفلاح ثم فى الآخرة ان تداركه الفضل الاكسى فيها ونعمت فيغفر والا فيدخل الجحيم ويعذب بكفره الخفى ثم يخرج لعدم كفره بالله جليا ويدخل النعيم لايمانه بالله جليا وكفره بالطاغوت وهم ايضا لم يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا الى قربها ولذا تجاوزوا الجحيم ودخلوا النعيم فى قرب عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس الحقيقة موطنين فى عالم المجاز والفرقة لا فى عالم الحقيقة والوصلة واما الفريق الثانى فهم مغلدون فى النار ابدًا لايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق الثالث على ما هو المنصوص فى القرآن قطعية الثبوت فى آخر النفس وشقاوة الفريق الثانى وسعادة الفريق الاول ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت فى آخر النفس بالنظر الى الافراد لجواز التبدل والتغير فى عاقبة الامر الدينى بالنظر الى افرادهم هذا ما التقطته من الكتاب المسمى باللائحات البرقيات لشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة ﴿الله ولى الذين آمنوا﴾ اى محبهم ومعينهم او متولى امورهم لا يكلمهم الى غيره . فالولى قد يكون باعتبار الحجة والنصرة فيقال للمحب ولى لانه يقرب من حبيبه بالنصرة والمعونة لا يفارقه وقد يكون باعتبار التدبير والامر والنهى فيقال لاصحاب الولاية ولى لانهم يقربون القوم بان يدبروا امورهم ويراعوا مصالحهم ومهماتهم والمعنى الله ولى الذين اراد ايمانهم وثبت فى علمه انهم يؤمنون فى الجملة ما لا او حالا وانما اخرج عن ظاهره لان اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل ﴿يخرجهم من الظلمات﴾ التى هى اعم من ظلمات الكفر والمعاصى وظلمات الشبه والشكوك بل مما فى بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها القوية الجلية بل مما فى جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان ﴿الى التور﴾ الذى يعنى نور الايمان ونور الايقان بمراتبه ونور العيان اى يخرج بهديته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التى وقع فيها الى ما يقابلها من النور . وجع الظلمات لان قنون الضلالة متعددة والكفر ملل وافرد التور لان الاسلام دين واحد ويسمى الكفر ظلمة لالتباس طريقه ويسمى الاسلام نورا لوضوح طريقه ﴿والذين كفروا﴾ اى الذين ثبت فى علمه كفرهم ﴿اولياؤهم الطاغوت﴾ اى الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق من الكهنة وقادة الشر وان حمل على الاصنام التى هى جادات فالمعنى لا يكون على الموالاة الحقيقية التى هى المصادقة او تولى الامر بل يكون على ان الكفار يتولونهم اى يعتقدونهم ويتوجهون اليهم . والطاغوت تذكر وتؤنث وتوحد وتجمع

﴿يُخْرِجُونَهُمْ﴾ بِالْمُؤْمِنِينَ وَغَيْرِهَا مِنْ طَرِيقِ الْإِضْلَالِ وَالْإِغْوَاءِ ﴿مِنَ النُّورِ﴾ أَيْ الْإِيمَانِ الْفَطْرِيِّ الَّذِي جَبَلُوا عَلَيْهِ كَيْفَةً ﴿إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ أَيْ ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ وَفَسَادِ الْإِسْتِعْدَادِ وَالْإِنْتِهَاكِ فِي الشَّهَوَاتِ أَوْ مِنْ نُورِ الْيَقِينَاتِ إِلَى ظُلُمَاتِ الشُّكُوكِ وَالشُّبُهَاتِ وَاسْتِئْذَانِ الْإِخْرَاجِ إِلَى الطَّاعُوتِ مَجَازٍ لِكُونِهَا سَبِيلًا وَذَلِكَ لَا يَتَأَنَّى كَوْنُ الْخُرُوجِ حَقِيقَةً هُوَ اللَّهُ تَعَالَى فَالْآيَةُ لَا تَصْلَحُ أَنْ تَكُونَ مَتَمَسِّكًا لِلْمَعْتَزَلَةِ فِيهَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ مِنْ أَنْ الْكُفْرَ وَنَحْوَهُ مِمَّا لَا يَكُونُ أَصْلَحَ لِلْعَبْدِ لَيْسَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِنَاءً عَلَى أَنَّهُ أَضَافَ الْكُفْرَ إِلَى الطَّاعُوتِ لِأَيِّ نَفْسِهِ ﴿أَوَّلُكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَوْصُولِ بِاعْتِبَارِ اتِّصَافِهِ بِمَا فِي حِزِّ الصَّلَاةِ وَمَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الْقَبَائِحِ ﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾ عَامٌّ بِمَلَابِسِهَا وَمَلَابِزِهَا بِسَبَبِ مَا لَهُمْ مِنَ الْجَرَائِمِ ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ مَا كَثُرَ أَنْ يَكُونَ أَبَدًا وَلَمْ يَقُلْ بِعَدِّ قَوْلِهِ ﴿يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أَوَّلُكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ تَعْظِيمًا لِشَأْنِ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ الْبَيَانَ اللَّفْظِي لَا يَبْقَى بِمَا أَعْدَلَهُمْ فِي دَارِ الثَّوَابِ * وَاعْلَمْ أَنَّ مَرَاتِبَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْإِيمَانِ مُتَفَاوِتَةٌ وَهُمْ ثَلَاثُ طَوَائِفَ . عَوَامُ الْمُؤْمِنِينَ . وَخَوَاصُّهُمْ . وَخَوَاصُّ الْخَوَاصِّ * فَالْعَوَامُّ يُخْرِجُهُمُ اللَّهُ مِنَ ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ وَالضَّلَالَةِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ وَالْهُدَايَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ * وَالْخَوَاصُّ يُخْرِجُهُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الصِّفَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ وَالْجِسْمَانِيَّةِ إِلَى نُورِ الرُّوحَانِيَّةِ الرَّبَّانِيَّةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ وَأَطْمَئِنُّ الْقَلْبُ بِالذِّكْرِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بَعْدَ تَصْفِيَتِهِ عَنِ الصِّفَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ وَتَحْلِيَتِهِ بِالصِّفَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ * وَخَوَاصُّ الْخَوَاصِّ يُخْرِجُهُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ حَدُوثِ الْخَلْقَةِ الرُّوحَانِيَّةِ بِاقْتِائِهِمْ عَنْ وَجُودِهِمْ إِلَى نُورِ تَجَلِّي صِفَةِ الْقَدَمِ لَهُمْ لِيَقْبِضَهُمْ بِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿أَنَّهُمْ قَتِيلَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ الْآيَةُ نَسَبَهُمْ إِلَى الْقُوَّةِ لِمَا خَاطَرُوا بِأَرْوَاحِهِمْ فِي طَلَبِ الْحَقِّ وَآمَنُوا بِاللَّهِ وَكَفَرُوا بِطَّاعُوتِ دِقْيَانُوسَ فَلَمَّا تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِقَدَمِ الْقُوَّةِ تَقَرَّبَ إِلَيْهِمْ بِمَزِيدِ الْعَنَاءِ فَأَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ إِلَى نُورِ الرُّوحَانِيَّةِ فَلَمَّا تَنَوَّرَتْ أَنْفُسُهُمْ بِأَنْوَارِ أَرْوَاحِهِمْ أَطْمَئِنَّتْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَآنَسَتْ بِهِ وَاسْتَوْحِشَتْ عَنْ مَحَبَّةِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فَاجْتَبَا الْخَلَاءَ كَمَا كَانَ خَالِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي بَدْءِ الْأَمْرِ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ حَبِيبًا إِلَيْهِ الْخَلَاءُ وَلَعَمْرِي هَذَا دَأْبُ كُلِّ طَالِبٍ مُحَقِّقٍ مُرِيدٍ صَادِقٍ كَذَا فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ * قَالَ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ بِطَرِيقِ الْإِعْتِرَاضِ أَنَّ جَمَاعًا مِنَ الصُّوفِيَّةِ يَقُولُونَ بِالشُّغْلِ بِغَيْرِ اللَّهِ حِجَابًا عَنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا يَدْعُونَ الْخَلْقَ إِلَّا إِلَى الطَّاعَاتِ وَالتَّكَالِيفِ فَهُمْ يَشْغَلُونَ الْخَلْقَ بِغَيْرِ اللَّهِ وَيَمْنَعُونَهُمْ عَنِ الشُّغْلِ بِاللَّهِ فَوَجِبَ أَنْ لَا يَكُونَ ذَلِكَ خَطًا وَصَدَقَ انْتِهَى كَلَامُهُ * يَقُولُ الْفَقِيرُ جَامِعُ هَذِهِ الْمَجَالِسِ النَّفِيسَةِ هَذَا الْإِعْتِرَاضُ لَيْسَ بِشَيْءٍ فَإِنَّ الطَّاعَاتِ وَالتَّكَالِيفَ وَسَائِلَ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ الْمَلِكِ الْلَطِيفِ فَالدَّعْوَةُ لَيْسَتْ إِلَّا إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ حَقِيقَةً لَا يَرَى إِلَى تَقْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ بِقَوْلِهِ لِيَعْرِفُونَهُ وَاتِّمَاعِدِلَ عَنْهُ إِلَى لِيَعْبُدُونَهُ مَعَ أَنَّهُ خِلَافُ مَقْتَضَى الظَّاهِرِ حِينَئِذٍ إِشَارًا بِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ الْمَقْبُولَةَ هِيَ الَّتِي تَحْصُلُ بِطَرِيقِ الْعِبَادَةِ فَالْإِشْغَالُ بِغَيْرِ اللَّهِ وَبَغْيُ عِبَادَتِهِ حِجَابٌ أَيْ حِجَابٌ وَلِذَلِكَ

كان بدء حال السلف الحلاء والانتقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واهتماما
في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط : وفي المتنوى

آدمى راهست درهر کار دست * ليک ازو مقصود اين خدمت بدست [١]
ماخلقت الجن والانس اين بخوان * جز عبادت نيست مقصود ازجهان

تاجلا باشد مران آينه را * که صفا آيد زطاعت سينه را [٢]

﴿ ألم تر ﴾ اى ألميته علمك الذى يضاهى العيان فى الايقان وحقيقته اعلم باخبارنا فانه مفيد
لليقين ﴿ الى الذى ﴾ اى الى قصة الملك الذى ﴿ حاج ﴾ اى جادل وخاصم وقابل بالحجة
﴿ ابراهيم ﴾ فى معارضة ربوبيته ﴿ فى ربه ﴾ وفى التعرض لعنوان الربوبية مع ان الاضافة
الى ضميره عليه الصلاة والسلام تشریف له وايدان بتأييده فى الحاجة والذى حاج هو عمرو
ابن كنعان بن سام بن نوح وهو اول من وضع التاج على رأسه وتجبر وادعى الربوبية
﴿ ان آتبه الله الملك ﴾ اى لان آتاه فهو مفعول له لقوله حاج . وله معنيان . احدهما انه من باب
العكس فى الكلام بمعنى انه وضع الحاجة موضع الشكر اذ كان من حقه ان يشكر فى مقابلة
ايتاء الملك ولكنه عكس ماهو الحق الواجب عليه كما تقول عادانى فلان لاني احسنت اليه
تريد انه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان . والثانى ان ايتاء الملك حمله
على ذلك لانه اورنه الكبر والبطر فنشأ عنهما الحاجة والمضى اعطاه كثرة المال واتساع
الحال وملك جميع الدنيا على الكمال * قال مجاهد لم يملك الدنيا بأسرها الا اربعة مسلمين
وكافران فالمسلمان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود وبخت نصر وهو شداد بن عاد
الذى بنى ارم فى بعض صحارى عدن . ثم هو حجة على من منع ايتاء الله الملك للكافر وهم المعتزلة
لان مذهبهم وجوب رعاية الاصلح للعبد على الله وايتاء الله الملك للكافر تسليطه على المؤمنين
وذلك ليس باصلح لحال المؤمن قلنا انما ملكه امتحاناله ولعباده ﴿ اذ قال ابراهيم ﴾ ظرف
لحاج ﴿ ربى الذى يحيى ويميت ﴾ روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه
ليجرقه فقال من ربك الذى تدعوننا اليه قال ﴿ ربى الذى يحيى ويميت ﴾ اى يخلق الحياة والممات
فى الاجساد وجواب ابراهيم فى غاية الصحة لانه لاسييل الى معرفة الله لا بمعرفة صفاته وافعاله
التي لا يشاركه فيها احد من القادرين والاحياء والامانة من هذا القليل ﴿ قال ﴾ كأنه قيل
كيف حاجه فى هذه المقالة القوية الحققة فقليل قال ﴿ انا احى واميت ﴾ روى انه دعا برجلين
قد حبسهما فقتل احدهما واطلق الآخر فقال قد احييت هذا وامت هذا فجعل ترك القتل
احياء وكان هذا تليسا منه ﴿ قال ابراهيم ﴾ كأنه قيل فاذا قال ابراهيم لمن فى هذه الرتبة
فى الحاجة وبماذا اخفه فقليل قال ﴿ فان الله ﴾ جواب شرط مقدر تقديره قال ابراهيم اذا
ادعيت الاحياء والامانة واتيت بمعارضة بموهة ولم تعلم معنى الاحياء فالحجة ان الله ﴿ يأتى
بالشمس من المشرق ﴾ تحريكاً قسراً بحسبما تقتضيه مشيئته والباء للتعدية ﴿ فأتى بها من المغرب ﴾
تسيراً طبعياً فانه اهون ان كنت قادراً على مثل مقدوراته تعالى ولم يلتفت عليه السلام الى
ابطاله مقالة اللعين ايدانا بان بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على احد وان التصدى

در آراء طائفة در بيان حكمت در آيين دوزخ الخ

[١] در آراء طائفة در قهرها بجهان است و قهرها در لطفها الخ

[٢]

بإبطالها من قبيل السعي في تحصيل الحاصل وأتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالاً للتعمية والتليس فهو عدول عن مثال الى مثال آخر لا يوضح كلامه وليس انتقالاً من دليل الى دليل آخر لأن ذلك غير محمود في باب المناظرة ﴿ فبهت الذي كفر ﴾ أى صار مبهوراً ومتحيراً مدهوشاً وإيراد الكفر في حيز الصلة للاشتغال بعامة الحكم والتنصيص على كون المحاجة كفراً * قل في اسئلة الحكم الحكمة في طلوع شمس قرب القيامة من مغربها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال لئمرود ﴿ ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتت بها من المغرب فبهت الذي كفر ﴾ وان السحرة والمنجمة عن آخرهم ينكرون ذلك وانه غير كائن فيطلعها الحق يوماً من المغرب ليرى المنكرين قدرته وان الشمس في ملكه ان شاء اطلعها من المشرق او المغرب ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ أى الذين ظلموا انفسهم بتعريضها للعذاب المحل بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى مناهج الاستدلال أى عن قبول الدلائل القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة في الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم مبهوراً متحيراً فمن ظلم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتدياً بها لان المعترف في دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الكفر والظلم أى لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهدى طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا - روى - ان النمرود لما اعتاتوا كبيراً والى ابراهيم في النار بعده هذه المحاجة سلط الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شئ فبعث الله بعوضة فدخلت في منخره فمكثت اربعمئة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذب الله اربعمئة سنة كمالك اربعمئة سنة وهو الذى بنى صرحاً الى السماء ببابل فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم ﴿ قال الشيخ العطار قدس سره سوى او خصمى كه تير انداخته * يشه كارش كفايت ساخته

﴿ والاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكاً ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية مادعى بها احد قبله وذلك ان الله اعطى الانسان حسن استعداد لطلب الكمال فمن حسن استعداد في الطلب وغاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال فحينما توجه الكمال اخذ في السير فيها الى اقصى مراتبها في العلوى والسفلى فان وكل الى نفسه في طلب الكمال فينظر بنظر الحواس الخمس الى المحسوسات وهى الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور الكمال الا فيها فيأخذ في السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيره الطبيعى لانه خلق من تراب والتراب سفل الطبع فيميل الى السفليات طبعاً والدنيا هى السفلى فيسير فيها بقدمى الطبع وطلب الكمال في البداية يرى الكمال في جمع المال فيجمعه ثم يرى الكمال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه ثم يرى الكمال في المناصب والحكم ثم يرى في الامارة والسلطنة فيسير فيها ما لم يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال النمرود ثم لا يسكن جوهر الانسان في طلب الكمال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طلبه الى ان لا يبقى شئ من السفليات دون ان يملكه ثم يقصد العلويات والى الآن كان ينازع ملوك الارض والآل ينازع ملك الملوك ومالك الملك في السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب

طغيانه استغناؤه قال تعالى ﴿ ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ﴾ فاذا كمل استغناؤه كمل طغيانه حتى يكفر بالنعمة فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل الى نفسه واذا اصلاح جوهره بالتربية ولم يكله الى نفسه هدى الى جهة الكمال المستعده كقوله ﴿ اهدكم سبيل الرشاد ﴾ فصاحب التربية وهو النبي او خليفته وهو الشيخ المرشد يربيه وتربيته في تربته بما سوى الله الى ان بلغ حد كماله في طلب الكمال وهو ابقاء الوجود في وجود الموجود ليكون مفقودا عن وجوده موجودا بموجده فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال اناحيي واميت فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال ما في الوجود سوى الله فالحمد يدي بمطرفة لاله الا الله دماغ تمرود النفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوته وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدي القوم المشركين الى عالم التوحيد والشرك ظلم عظيم فالشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم كذا في التأويلات العجمية * فعلى العاقل ان يتخلص من الشرك الحق ويترك نفسه عن سفطاف الاخلاق ولا يغتر بالملك والمغال بل يرجع الى الله الملك المتعال * وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر قبيحة فرحك بشئ من الدنيا دليل على بعدك من الله . وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة ثقك بالله . ورجوعك الى الناس في حال الشدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى : قال السعدي قدس سره

شنيديم كه جمشيد فرخ سرشت * بسر چشمه برهمنكي نوشت
برين چشمه چون مابسي دم زدند * برقتد چون چشم برهم زدند
كرفتم عالم بمردی وزور * وليكن نبرديم باخود بكور
برقتد وهر كن درود آنچه كشت * نمايد بجز نام نيكو وزشت

اللهم اجعلنا من الذين طال عمرهم وحسن عملهم وقصر لعلهم وكل عقلم ﴿ او كالذي مر على قرية ﴾ يعطف على قوله ألم تر وتقديره اورايت مثل الذي فعل كذا اي مارايت مثله فتمجّب منه وتخصّصه بحرف التشبيه لان المبكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان تحصى بخلاف مدعى الرهبانية . والمآر هو غزير بن شرخيا والقرية بيت المقدس على الاشهر الاظهر واشتقاقها من القرى وهو الجمع - روى - ان بني اسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد سلط الله عليهم تحت تصرف البابلي فسار اليهم في ستمائة الف راية حتى وطئ الشام وخرب بيت المقدس وجعل بني اسرائيل اثلاثا ثلثا منهم قتلهم وثلثا منهم اقرهم بالشام وثلثا منهم سباهم وكانوا مائة الف غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل ملك منهم اربعة عتمة وكان عزيز من حملهم فلما نجاه الله منهم بعد حين مر بحماره على بيت المقدس فراه على افطع مرأى واوحش منظر وذلك قوله تعالى ﴿ وهي خاوية على عروشها ﴾ اي خالية عن اهلها وساقطة على سقوفها بان سقطت العروش ثم الحيطان سقطت جميعها من خوت المرأة وخويت خوي اي خلا جوفها عند الولادة وخوت الدار خواء بالماء وخوي البيت مخوي بالقصر اي سقط والعرش سقف البيت ويستعمل في كل ما هي ليستظلم به ﴿ قال اني يحيى هذه الله بعد موتها ﴾ اي بعمر الله تعالى هذه القرية بعد خرابها على هذا

الوجه اذ ليس المراد بالقرية اهلها بل نفسها بدليل قوله (وهي خاوية على عروشها) لم يقله على سبيل الشك في القدرة بل على سبيل الاستبعاد بحسب العادة ﴿ فاماته الله ﴾ اى جعله ميتا ﴿ مائة عام ﴾ - روى - انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فربط حماره وطاف في القرية ولم يربها احدا فقال ما قال وكانت اشجارها قد اثمرت فتناول من فواكهها التين والعنب وشرب من عصير العنب ونام فاماته الله في منامه وهو شاب وكان معه شيء من التين والعنب والمصير وكانت هذه الاماة عبرة لانقضاء مدة كاماة الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وامات حماره ايضا ثم اعصى الله عن جسده وجسد حماره ابصار الانس والسباع والطير فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه الف قهرمان مع كل قهرمان ثلاثمائة الف عامل فجعلوا يعمرون واهلك الله بخت نصر ببعوضة دخلت دماغه ونجى الله من بقي من بنى اسرائيل وردهم الى بيت المقدس وتراجع اليه من تفرق منهم في الاكناف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا فلما تمت المائة من موت العزيز احياء الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿ ثم بعثه ﴾ من بعث الناقة اذا اقتها من مكانها ويوم القيامة يسمى يوم البعث لانهم يبعثون من قبورهم وانما قال ثم بعثه ولم يقل ثم احياء لان قوله ثم بعثه يدل على انه عاد كما كان اولا حيا عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال في المعارف الالهية ولوقال ثم احياء لم تحصل هذه الفوائد ﴿ قال ﴾ كأنه قيل فماذا قال بعد بعثه فقيل قال الله تعالى او ملك مأمور من قبله تعالى ﴿ كم ﴾ يوما او وقتا ﴿ لبث ﴾ يا عزيز ليظهر له عجزه عن الاحاطة بشئونه تعالى وان احياءه ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم انه حين في الجملة بل مدة طويلة وتخصمه مادة استبعاده بالمرة ويطلع في تضاعيفه على امر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابقاء الغذاء المتسارع الى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهر طويلا من غير تغيير ما ﴿ قال لبث يوما او بعض يوم ﴾ كقول الظان قاله بناء على التقريب والتخمين او استقصار المدة لبثه ﴿ قال ﴾ ما لبثت ذلك المقدار ﴿ بل لبث مائة عام ﴾ يعنى كنت ميتا هذه المدة ﴿ فانظر ﴾ لتعائن امرا آخر من دلائل قدرتنا ﴿ الى طعامك وشرابك لم يتسنه ﴾ اى لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الى الفساد - روى - انه وجدتيه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر والجملة المنفية حال بغير واو من الطعام والشراب لان المضارع المنفى اذا وقع حالا يجوز ان يكون بالواو وبدونها وافراد الضمير مع ان الظاهر ان يقال لم يتسنها ولم يتسنى لان المذكور قبله شيان الطعام والشراب لجريانهما مجرى الواحد كالغذاء . والهاء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التى اصلها سنه وان كانت هاء سكت فهو من السنة التى اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلى لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير ﴿ وانظر الى حمارك ﴾ كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت اوصاله وتمزقت ليتبين لك ما ذكر من لبثك المديد وتطمئن به نفسك ﴿ ولنجعلك آية ﴾ كأنه ﴿ للناس ﴾ الواو استئنافية واللام متعلقة بمحذوف والتقدير فعلنا ذلك اى احياءك وحفظ ماملك من الطعام والشراب لتجعلك آية للناس

الموجودين في هذا القرن بان يشاهدوك وانت من اهل القرون الحالية ويأخذوا منك ما طوى عنهم منذ احقاب من علم التوراة ﴿ وانظر الى العظام ﴾ تكرر الامر مع ان المراد عظام الحمار ايضا لما ان المأمور به اولا هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من البت المديد وثانيا هو النظر اليها من حيث تعريضها للحياة ومباديها اى وانظر الى عظام الحمار لتشاهد كيفية الاحياء في غيرك بعد مشاهدت نفسه في نفسك ﴿ كيف ننشرها ﴾ يقال انشرته فتنشر اى رفعته فارفع اى نرفع بعضها من الارض الى بعض ونردها الى اماكنها من الجسد فتركبها تركيبا لا تقابها . والجملة حال من العظام والعامل فيها انظر تقديره انظر الى العظام بحياة او بدل من العظام على حذف المضاف والتقدير انظر الى حال العظام ﴿ ثم نكسوها لحما ﴾ اى نسترها به كما يستر الجسد باللباس وانما وحد اللحم مع جمع العظام لان العظام متفرقة متعددة صورة واللحم متصل متحد مشاهدة ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما انها مما لا تقتضى الحكمة بيانه - روى - انه سمع صوتا من السماء أيتها العظام البالية المتفرقة ان الله يأمرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكتسى لحما وجلدا فالتصق كل عظم بآخر على الوجه الذى كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض بالاعصاب والعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق ﴿ فلما تبين له ﴾ اى ظهر له احياء الميت عيانا ﴿ قال أعلم ان الله على كل شئ قدير ﴾ من الاشياء التى من جعلتها مشاهدته في نفسه وفي غيره من تعاجيب الآثار ﴿ لا يستعصى عليه امر من الامور - روى - انه ركب حماره واتى محله وانكره الناس وانكر الناس وانكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بمجوز عبياء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير وقد فقدناه منذ كذا وكذا فبكى بكاء شديدا قال فانى عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أمأتنى الله مائة عام ثم بعثى قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لى برد بصرى حتى اراك فدعا ربه ومسح بين عينيه فصحتا فاخذ بيدها فقال قومى باذن الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بنى اسرائيل وهم فى انديتهم وكان فى المجلس ابن العزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنوا بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فانى بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لائى شامة سوداء بين كفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بنح نصر بيت المقدس من قراء التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخرج منها حرفا اى ينقص ويقطع فقال رجل من اولاد المسييين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بنح نصر حدثنى ابي عن جدى انه دفن التوراة يوم سينا فى غابية فى كرم فان أريتمونى كرم جدى اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوه فوجدوها فعارضوها بما املى عليهم عزير عليه السلام عن ظهر القلب فما اختلفا فى حرف

واحد فعند ذلك قالوا عزير ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * وفي القصة تنبيه على ان الداعي اذا راعى آداب الدعاء اجيب سريعا من غير مشقة تلحقه واذا ترك الادب لحقته المشقة وابطأت الاجابة فان ابراهيم عليه السلام لما قال (رب ارني كيف يحيى الموتى) وبدأ بالثناء ثم سأل احياء الموتى اراء الله ذلك في غيره فانه اراه في طيره وعجل له ذلك على فوره وعزير قال (ائني يحيى هذه الله بعد موتها) فأرى ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته : قال السعدي

نبايد سخن مفت ناساخته * نشايد بريدن نينداخته

والاشارة في تحقيق الآية ان قوما انكروا حشر الاجساد مع انهم اعتقدوا واقروا بحشر الارواح وقالوا الارواح كان تعلقها بالاجساد لاستكمالها في عالم المحسوس كالصبي يبعث الى المكتب ليتعلم الادب فلما حصل مقصوده من التعلم بقدر استعداده وخرج من المكتب ودخل محفل اهل الفضل وصاحبهم سنين كثيرة واستفاد منهم انواع العلوم التي لم توجد في المكتب الا انه استفاد العلوم من الفضلاء بقوة اديه الذي تعلمه في المكتب وصار فاضلا في العلوم فما حاجته بعد ان كبر شأنه وعظم قدره الى ان يرجع الى المكتب وحالة صباه فكذا الارواح لما خرجت من سجن الاشباح واتصلت بالارواح المقدسة بقوة علوم الجزئيات التي حصلتها من عالم الحس واستفادت من الارواح العلوية علم الكليات التي لم توجد في عالم الحس فما حاجتها الى ان ترجع الى سجن الاجساد فكانت نفوسهم تسول لهم هذه التسويلات والشيطان يوسوسهم بمثل هذه الشبهات فالله سبحانه من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين امان عزيرا مائة سنة وحماره معه ثم احيائهما جميعا ليستدل به العقلاء على ان الله مهما يحيى عزير الروح يحيى معه حمار جسده فلا يشك العاقل بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات الفلسفي في حشر الاجساد فكما ان عزير الروح يكون في مقعد صدق عند ملك مقتدر يكون حمار جسده في الجنة فلعزير الروح مشرب من كؤوس تحلى صفحات الجمال والجلال عن ساقى وسقام ربهم شرابا طهورا ولحمار الجسد مشرب من انهيار الجنات وحياض رياض ولكم فيها ما تشتهي النفوس وتلد الاعين وقد علم كل اناس مشربهم

شربنا واهرقنا على الارض جرعة * وللأرض من كأس الكرام نصيب

كذا في التأويلات النجمية * واذا قال ابراهيم * اى اذكر وقت قوله وذكر الوقت يوجب ذكر ما وقع في ذلك الوقت من الحوادث بالطريق البرهاني * رب * كلمة استعطاف قدمت بين الدعاء بمبالغة في استدعاء الاجابة * ارني كيف يحيى الموتى * اى بصرنى كيفية احيائك للموتى بان تحيىها وانا انظر اليها انما سأل ذلك ليصير علمه عيانا وقد شرف الله بعين اليقين بل بحق اليقين الذى هو اعلى المقامات . والفرق ان علم اليقين هو المستفاد من الاخبار . وعين اليقين هو المعينة لامية فيه قال تعالى في حق الكفار (ثم لئلا تعذبهم) فلما دخلوا النار وبأشروا عذابها قال تعالى (فترى من حميم وتصلية حميم ان هذا لهو حق اليقين) * قال * ربه * أولم تؤمن * اى ألم تعلم يقينا ولم تؤمن بانى قادر على احياء باعادة التركيب والحياة قاله

عز وعلا مع علمه بانه اعرف الناس بالايمان ليظهر ايمانه لكل سامع بقوله بلى فيعلم السامعون غرضه من هذا القول وهو الوصول الى العيان ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ بلى ﴾ علمت وآمنت بذلك ﴿ ولكن ﴾ سألت ماسألت ﴿ ليطمئن قلبي ﴾ اى ليسكن ويحصل طمأنينة بالمعينة فان عين اليقين يوجب الطمأنينة لاعلمه * فان قلت مامعنى قول على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ماازددت يقينا * قلت ماازددت يقينا بالايمان بها وكان اذ رأى الآخرة ابصر بها من الفضائل والهيآت مالم يحط به قبل ذلك وكذلك ابراهيم لما رأى كيفية الاحياء وقف على مالم يقف عليه قبل ﴿ قال ﴾ ربه ان اردت ذلك ﴿ فخذ اربعة من الطير ﴾ طاووسا وديكا وغرابا وحمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان ﴿ فصرهن ﴾ من صاره يصوره وبكسر الصاد من صاره يصيره والمعنى واحد اى املهن واضمهن واجمعهن ﴿ اليك ﴾ لتأملها وتعرف اشكالها مفصلة حتى تعلم بعد الاحياء ان جزءا من اجزائها لم ينتقل من موضعه الاول اصلا - روى - انه امر بان يجعل اجزاءها ويتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها ولحومها ويمسك رؤسها ثم امر بان يجعل اجزاءها على الجبال وذلك قوله تعالى ﴿ ثم اجعل على كل جبل ﴾ من الجبال التى بحضرتك وكانت سبعة اواربعة فجزأها اربعة اجزاء فقال تعالى ضع على كل جبل ﴿ منهم ﴾ اى من كل الطيور ﴿ جزأ ثم ادعهن ﴾ قل لهن تعالين باذن الله تعالى ﴿ يأتينك سعيًا ﴾ اى ساعيات مسرعات طيرانا او مشيا ففعل كما امره فجعل كل جزء يطير الى آخر حتى صارت جثا ثم اقبلن فانضمت كل جثة الى رأسها فعادت كل واحدة الى ما كانت عليه من الهيئة وجعل ابراهيم ينظر ويتعجب ﴿ واعلم ان الله عزيز ﴾ غالب على امره لا يعجزه شئ عمير يده ﴿ حكيم ﴾ ذو حكمة بالغة فى افعاله فليس ببناء افعاله على الاسباب العادية لعجزه عن إيجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح * قال القشيري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة قلبه فاشير اليه بذبح الطيور * وفي الطيور الاربعة اربعة معان هى فى النفس فى الطاووس زينة. وفى الغراب امل. وفى الديك شهوة. والبط حرص فانشار الى انه مالم يذبح نفسه بالمجاهدة لم يحى قلبه بالمشاهدة : وفى المشوى

حرص بط يكتاست اين پنجاه تاست * حرص شهوت مار ومنصب اژدهاست [١]
حرص بط از شهوت حلقست وفرج * در رياست بيست چندانست درج
صد خورنده کنجد اندر کرد خوان * دو رياست درنکنجد درجهان

كاغ كاغ ونعره زاغ سياه * دائما باشد بدنیا عمر خواه [٢]
همچو ابليس از خدای پاك فرد * تا قيامت عمرتن درخواست کرد
عمر و مرگ اين هر دو با حق خوش بود * بی خدا آب حیات آتش بود
عمر خوش در قرب جان پروردنست * همر زاغ از بهر سرکين خوردنست
﴿ قال فى التأويلات التجمية الطيور الاربعة هى الصفات الاربع التى تولدت من العناصر الاربعة التى خمرت طينة الانسان منها وهى التراب والماء والنار والهواء فتولدت من ازدواج

كل عنصر مع قرينه صفان فمن التراب وقرينه الماء تولد الحرص والبخل وهما قرينان حيث وجد احدهما وجد قوينه ومن النار وقرينها الهواء تولد الغضب والشهوة وهما قرينان يوجدان معا ولكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها ليسكن اليها كحواء وآدم ويتولد منها صفات اخرى فالحرص زوج الحسد والبخل زوج الحقد والغضب زوج الكبر وليس للشهوة اختصاص بزوج معين بل هي كالمعشوقة بين الصفات فيتعلق بها كل صفة ولها منها متولدات يطول شرحها فهي الابواب السبعة للدركات السبع من جهنم منها يدخل الخلق جهنم التي لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فمن كان الغالب عليه صفة منها فيدخل النار من ذلك الباب فامر الله خليله بذيبح هذه الصفات وهي الطيور الاربعة طاووس البخل فلوم يزين المال في نظر البخل كما زين الطاووس بألوانه ما يخل به وغراب الجرص وهو من جرصه اكثر في الطلب وديك الشهوة وهو بها معروف ونسر الغضب ونسبته اليه لتصريفه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة المغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت منه متولداتها ما بقي له باب يدخل منه النار فلما التي فيها بالمجنون قهرا صارت النار عليه بردا وسلاما * والاشارة بتقطيعها بالمبالغة وتنف ريشها وتفرق اجزائها وتخليط ريشها ودمائها ولحومها بعضها ببعض اشارة الى محو آثار الصفات الاربعة المذكورة وهدم قواعدهما على يدى ابراهيم الروح بامر الشرع ونائب الحق وهو الشيخ * والامر بتقسيم اجزائها وجعلها على كل جبل جزأ فالجبال الاربعة هي النفوس التي جبل الانسان عليها . اولها النفس النامية وتسمى النفس النباتية . وثانيها النفس الامارة وتسمى الروح الحيوانى . وثالثها قوة الشيطنة وتسمى الروح الطيبى . ورابعها قوة الملكية وهو الروح الانسانى فطيور الصفات لما ذبحت وقطعت وخلطت اجزاء بعضها ببعض ووضع على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزء بامر الشرع تكون بمثابة اشجار وزروع تجعل عليها الترب المخلوطة بالزبل والقاذورات باستصواب دهقان ذى بصارة في الدهقنة بمقدار معلوم ووقت معلوم ثم يسقيها الماء ليتقوى الزرع بقوة الترب والزبل وتتصرف النفس النامية النباتية في الترب المخلوطة الميتة فتحياها باذن الله تعالى كقوله تعالى (فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها) فكذلك الصفات الاربعة وهي الحرص والبخل والشهوة والغضب مهما كانت كل واحدة منها على حالها غالبية على الجوهر الروحانى تكدر صفاء وتمنعه من الرجوع الى مقامه الاصلى ووطنه الحقيقى فاذا كسرت سطوتها ووهنت قوتها واميتت شعلتها ومحيت آثار طباعها بامر الشرع وخلطت اجزاؤها المتفرقة بعضها ببعض ثم قسمت باربعة اجزاء وجعل كل جزء منها على جبل قوة او نفس او روح فيتقوى كل واحد من هؤلاء بتقويتها ويتربى بتربيتها فيتصرف فيها الروح الانسانى فيحييها ويبدل تلك الظلمات التي هي من خصائص تلك الصفات المذمومة بنور هو من خصائص الروح الانسانى والملكى فتكون تلك الصفات ميتة عن اوصافها حية باخلاق الروحانيات انتهى كلام التأويلات ﴿ مثل ﴾ نفقات ﴿ الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ﴾ اى فى وجوه الخيرات من الواجب كالزكاة

وانقل وقد ر في الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجماد بل تفقاتهم تشبه الحبة ﴿ كمثل حبة ﴾ لزراع زرعها في ارض عامرة والحبة واحدة الحب وهو ما يزرع للاقيات واكثر اطلاقه على البر ﴿ انبت ﴾ اى اخرجت واسناد الانبات الى الحبة مجاز ﴿ سبع سنابل ﴾ اى سافات تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبله ﴿ في كل سنبله مائة حبة ﴾ كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن في الاراضى المغلة بل اكثر من ذلك ﴿ والله يضاعف ﴾ تلك المضاعفة الى ما شاء الله تعالى ﴿ لمن يشاء ﴾ ان يضاعفه بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الاعمال في مقادير الثواب ﴿ والله واسع ﴾ لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة ﴿ عليم ﴾ بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما تنفق . فمثل المتصدق كمثل الزارع اذا كان حاذقا في عمله وكان البذر جيدا وكانت الارض عامرة يكون الزرع اكثر . فكذلك المتصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر كما روى في الحديث عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي عليه السلام (انه قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى احدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل) وانما ذكر النبي عليه السلام التربية في الصدقة وان كان غيرها من العبادات يزيد ايضا بقوله اشارة الى ان الصدقة فريضة كانت او نافلة احوج الى تربية الله لثبوت التقيصة فيها بسبب حب الطبع الاموال وفي الحديث (صدقة المؤمن تدفع عن صاحبها آفات الدنيا وفتنة القبر وعذاب يوم القيامة) وفي الحديث (السخاوة شجرة اصلها في الجنة واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى الجنة والبخل شجرة اصلها في النار واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى النار) وفي الحديث (الساعى على الارملة والمسكين كمنجاهد في سبيل الله) اى الكاسب لتحصيل مؤنتهم كالمجاهد لان القيام بمصالحهما انما يكون بصبر عظيم وجهاد نفس لئيم فيكون ثوابه عظيما : وفي بستان الشيخ السعدى قدس سره

يكي از بزرگان اهل تمیز * حکایت کند زابن عبدالعزیز
 که بودش نکینی در انکشتی * فرومانده از قیمتش مشتری
 بشب کفتی آنجرم کیتی فروز * درى بود در روشنائى جوروز
 قضا را در آمد يکى خشک سال * که شد بدر سىای مردم هلاک
 چو در مردم آرام وقوت ندید * خود آسوده بودن مروت ندید
 چو بیند کسى زهر در کام خلق * کیش بگذرد آب شیرین بحلق
 بفرمود بفروختش بسیم * که رحم آمدش بر فقير ویتيم
 بیک هفته تقدش بتاراج داد * بدرويش ومسکين ومحتاج داد
 فسادند دروى ملامت کنان * که ديگر بدستت نيابد چنان
 شنيدم که ميکفت باران دمع * فروميدويدش بعارض جوشمع
 که زشتست پيرايه بر شهر يار * دل شهرى از ناتوانى فکار

مرا شاید انكشتری بی نکیں * نشاید دل خلق اندوهگین
 خنك آنكه آسایش مرد وزن * کزیند بر آسایش خویشتن
 نکردند رغبت هنر پروران * بشادی خویش از غم دیگران

* واعلم ان الاعمال بالنيات * فان قلت ماعنی قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) * قلت
 مورد الحديث ان عثمان رضى الله تعالى عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بشواب
 عظيم على حفر بئر قنوى ان يحفرها فسبق اليه كافر فخفرها فقال عليه السلام (نية المؤمن
 خير من عمله) اى عمل الكافر * والجواب الثانى ان النية المجردة من المؤمن خير من عمله المجرد
 عن النية لانه اذا فعل فعل الخير بغير نية يكون عمله مع النية خيرا من ذلك لكن قال بعضهم
 ليس فى بعض الاعمال اجر بغير نية كالصلاة لاتجوز بغير نية ولا يحتاج بعض الاعمال الى النية
 كقراءة القرآن والأذكار * ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب اتفاق العامة بالمال فاجرهم الجنة .
 واتفاق الخواص اصلاح الحال بتركية النفس وتصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى
 وجه الله تعالى فينبى للمؤمن ان يركى نفسه ويصفى قلبه من حب المال بالاتفاق فى سبيل الله
 الملك المتعال حتى ينال الشرف فى الجنان ويحترز عن البخل حتى لا يكون عند الله تعالى من
 الخاسرين ﴿ الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله ﴾ اى يضعونها فى مواضعها ﴿ ثم ﴾ لاظهار
 علو رتبة المعطوف ﴿ لا يتبعون ما اففقوا ﴾ العائد محذوف اى ما اففقوه ﴿ منا ﴾ وهو
 ان يعتد على من احسن اليه باحسانه و يريه انه اوجب بذلك عليه حقا اى لايمنون عليهم
 بما تصدقوا بان يقول المتصدق لمان اصطنعتك كذا خيرا واحسنت اليك كثيرا ﴿ ولا اذى ﴾
 وهوان يتناول عليه بسبب انعامه عليه اى لا يؤذيه بان يقول المتصدق المؤذى انى قد اعطيتك
 فاشكرت او الى كم تأتىنى وتؤذى او كم تسأل الا تستحيى اوانت ابدأ تحيى بالابرار فرج الله
 عني منك و باعد ما بينى وبينك ﴿ لهم اجرهم عند ربهم ﴾ ثوابهم فى الآخرة وتخليصة الخبر
 عن القاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للايدان بل ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك
 المن والافى الطريقين لا يحتاج الى التصريح بالسببية ﴿ ولا خوف عليهم ﴾ بما يستقبلهم من
 العذاب ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ على ما خلفوا من امور الدنيا - روى - ان الحسن بن على رضى الله
 عنهما اشتهى طعاما فباع قبيص فاطمة بسنة دراهم فسأله سائل فاعطاهم ثم لقي رجلا يبيع ناقة
 فاشترها باجل و باعها من آخر فازاد ان يدفع الثمن الى بائعها فلم يجدد فحكى القضية الى النبي
 عليه السلام فقال اما السائل فريضان واما البائع فيكاثيل واما المشتري فجبرائيل فنزل قوله
 تعالى ﴿ الذين ينفقون اموالهم ﴾ الآية قال بعض اهل التفسير نزلت هذه الآية والتى قبلها
 فى عثمان وعبدالرحمن رضى الله عنهما . اما عثمان فجهز جيش العسرة فى غزوة تبوك بالف بعير
 باقتابها والف دينار فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول (يا رب رضيت عنه فارض عنه)
 واما عبدالرحمن بن عوف فتصدق بنصف ماله اربعة آلاف دينار فقال عندى ثمانية آلاف
 فامسكت منها لنفسى وعيالى اربعة آلاف واربعة آلاف اقترضتها ربى فقال عليه السلام (بارك الله
 لك فيما امسكت وفيما اعطيت) فهذه حال عثمان وعبدالرحمن رضى الله عنهما حيث تصدقا ولم يحظر

بإلهما شيء من المن والاذى . قال بعضهم المن يشبه بالنفاق والاذى يشبه بالرياء . ثم قال بعضهم اذا فعل ذلك فلا اجر له وعليه وزر فيما من وآذى على الفقير * قال وهب فلا اجر له ولا وزر له . وقال بعضهم له اجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالمن * واعلم ان الله تعالى لم يعبأه ان يمتنوا على احد بالمعروف مع انه تعالى قد من على عباده كما قال (بل الله يمتن عليكم) وذلك لان الله تعالى تام الملك والقدرة وملكه وقدرته ليس بغيره والعبد وان كان فيه خصال الخير فذلك خصاله من الله ولم يكن ذلك بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز له ان يمتن على احد او يمدح نفسه والمن يتقص قدر النعمة ويكدرها لان الفقير الآخذ منكسر القلب لاجل حاجته الى صدقة غيره معترف باليد العليا للمعطي فاذا اضاف المدح الى ذلك اظهار ذلك الانعام زاد ذلك في انكسار قلبه فيكون في حكم المضربه بعد ان نعمه وفي حكم المسيء اليه بعد ان احسن اليه : قال الحسين الكاشاني قدس سره
آنجيه كه بدى چودهنده خداست * منت بيهوده نهادن خطاست
هرچه دهى مى ده ومنت منه * وآنچه پشيان شوى آن هم مده
وقال السعدى قدس سره

چو انعام كردى مشوخود پرست * كه من سرورم ديكران زيردست
چو بينى دعا كوى دولت هزار * خداوندرا شكر نعمت كذار
كه چشم از تو دارند مردم بسى * نه تو چشم دارى بدست كسى

قيل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة آلاق قطع من النعم وعليها كلاب المواشي باطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر اغنامه في اليباء فقال الملك [سبوح قدوس رب الملائكة والروح] فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى ولك نصف ماترى من اموالى فكرر الملك قتادى ثانيا كرر تسييح ربى ولك جميع ماترى من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذك الله خليلا ويجعل لك فى الملل والنحل ذكرا جيلا : وفى المتنوى

قرض ده زين دولت اندر اقرضوا * تا كه صد دولت به بينى پيش رو
اندكى زين شرب كم كن بهر خویش * تا كه حوض كوثرى يابى به پيش

وفى نوابغ الكلم « صنوان من منح سائله ومن * ومن منع نائله وضمن » * واعلم ان الناس على ثلاث طبقات . الاولى الاقوياء وهم الذين اتفقوا جميعا ما ملكوا وهؤلاء صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه . والثانية المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاء اليد عن المال دفعة ولكن امسكوه لالتئيم بل للاتفاق عند ظهور محتاج اليه وقنعوا فى حق انفسهم بما يقويهم على العبادة والثالثة الضعفاء وهم المقتصرون على اداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من المتجدين عن غيرك والقائمين بك عما سواك ﴿ قول معروف ﴾ رد جميل وهو ان يرد السائل بطريق جميل حسن قبله القلوب والطباع ولا تنكره ﴿ ومنفرة ﴾ اى ستر لما وقع من السائل من الخلف فى المسألة وغيره

در احوال دفترچه در بيان تفسير آية اسفل سائلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون

فما ينقل على المسئول وصفح عنه ﴿ خير من صدقة يتبعها اذى ﴾ لان من جمع بين نفع الفقير واضراره حرم الثواب فان قالوا أى خير فى الصدقة التى فيها اذى حتى يقال هذا خير منه قلنا يعنى عندكم كذلك وهو كقوله تعالى (قل ما عند الله خير من اللغو ومن التجارة) اى عندكم ذلك خير لكن اعلموا ان هذا خير لكم فى الدنيا والآخرة مما تعدونه اتم خيرا ﴿ والله غنى ﴾ عما عندكم من الصدقة لا يحوج الفقراء الى تحمل مؤونة المن والاذى ويرزقهم من جهة اخرى ﴿ حلیم ﴾ لا يماجل اصحاب المن والاذى بالمقوبة لانهم لا يستحقونها بسببهما . وفيه من السخط والوعيد لهم ما لا يخفى * قال فى مجالس حضرة الهداى قدس سره وانما كان الرد الجليل خيرا من صدقة المان والمؤذى لان القول الحسن وان كان بالرد يفرح قلب السائل ويروح روحه ونفع الصدقة لجسده وسراية السرور لقلبه بالتبعية من تصور النفع فاذا قارن ما ينفع الجسد بما يؤذى الروح يكدر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يروح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية اوقع فى النفوس واشرف * قال الشعبي من لم يرفسه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الى صدقته فقد ابطال صدقته . وبالنسبة للسلف فى الصدقة والتحرز فيها عن الريا فانه غالب على النفس وهو مهلك ينقلب فى القلب اذا وضع الانسان فى قبره فى صورة حية اى يؤلم ايلام الحية والبخل ينقلب فى صورة عقرب والمقصود فى كل اتفاق الخلاص من رذيلة البخل فاذا امتزج به الرياء كان كانه جعل العقرب غذاء الحية فتخلص من العقرب ولكن زاد فى قوة الحية اذ كل صفة من الصفات المهلكة فى القلب انما غذاؤها وقوتها فى اجابتها الى مقتضاها . ثم ان الصدقة لا تنحصر فى المال بل تجرى فى كل معروف فالكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة فى حاجة واحد وعيادة مريض وتشييع جنازة وتطيب قلب مسلم كل ذلك صدقة

سكر خير كنى مراد يابى * در هر دو جهان كشاد يابى

احسان كن وبهر توشه خویش * زادى بفرست توازين پیش

واعلم ان الدنيا وملكيها لا اعتداد لها - حكي - عن بعض الملوك انه حبست الريح فى بطنه حتى قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عنى هذا البلاء اعطيته ملكى فسمعه شخص من اهل الله فجاء ومسح يده على بطنه فخرجت منه ريح منتنة وتمافى الملك من ساعته فقال يا سيدي اجلس على سرير المملكة انا عزلت نفسى فقال الرجل لا حاجة الى متاع قيمته ضرة منتنة ولكن انت اعظم من هذا فالثى الذى اغتررت به قيمته هذا * وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال (هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا . ألا انه من رغب فى الدنيا وطال امله فيها اعمى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد فى الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى علما بغير تعلم وهدى بغير هداية . ألا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا باتباع الهوى . ألا فمن ادرك ذلك الزمان منكم فصر للفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على المز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى اعطاء الله تعالى ثواب خمسين صديقا) : وفى المتنوى

كوزة چشم حریصان پر نشد * تاصدف قانع نشد پردر نشد
﴿ یا ایها الذین آمنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالمن والاذی ﴾ فان من فعل ذلك لا اجر له في صدقته
وعليه وزرمه على الفقير ووزر ايدانه وقد سبق معنى المن والاذی والمراد بابطال الصدقة
احباط اجرها لان الصدقة لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد بابطالها نفسها بل المراد احباط
اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بما يأتيه من المن والاذی ﴿ كالذی ﴾
المراد المنافق لان الكافر معلن كفره غير مرء والكاف في محل النصب على انه صفة لمصدر
محذوف ای لا تبطلوها ابطالا كابطال المنافق الذی ﴿ ینفق ماله رياء الناس ﴾ ای لاجل
رئائهم یعنی ليقال انه كريم ﴿ ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ﴾ لا يريد بانفاقه رضى الله
ولا ثواب الآخرة. ورياء من رأى أى نحو قاتل قتالا ومعنى المفاعلة ههنا مبنى على ان المرأى
في الاتفاق يرأى ان تراه الناس فيحمدوه ﴿ فثله ﴾ ای حاله العجیبة ﴿ كمثل صفوان ﴾
ای حجر صاف املس وهو واحد وجمع فن جعله جمعا فواحد صفوانه ومن جعله واحدا
فجمعه صفی ﴿ عليه تراب ﴾ ای يسير منه ﴿ فأصابه وابل ﴾ ای مطر شديد الوقع كبير
القطر ﴿ فتركه صلدا ﴾ املس ليس عليه شئ من الغبار ﴿ لا یقدرون ﴾ كأنه قيل فاذا يكون
حالهم حينئذ قليل لا یقدرون ﴿ على شئ مما كسبوا ﴾ ای لا ینتفعون بما فعلوا رياء
ولا یجدون له ثوابا قطعا كقوله تعالى ﴿ فجعلناه هباء منثورا ﴾ يقال فلان لا یقدر على درهم ای
لا یجده ولا یملكه * فان قلت كيف قال لا یقدرون بعد قوله كالذی ینفق * قلت اراد بالذی ینفق
الجنس او الفريق الذی ینفق ولان من والذی يتعاقبان فكأنه قيل كمن ینفق فجمع الضمیر
باعتبار المعنى ولما ذكر تعالى بطلان امر الصدقة بالمن والاذی ذكر لكيفية ابطال اجرها بهما
مثلین فثله أولا بمن ینفق ماله رياء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان
اجر ما انفقه هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بالمن والاذی ثم مثله ثانيا بالصفوان
الذی وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فا زال ذلك الغبار عنه حتى صار كأنه ما كان عليه
تراب وغبار اصلا فالكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الاتفاق والواابل كالکفر الذی یحبط
عمل الكافر وكلمن والاذی اللذین یحبطان عمل هذا المتفق فكما ان الواابل ازال التراب
الذی وقع على الصفوان فكذا المن والاذی یجب ان یكونا مبطلین لاجر الاتفاق بعد حصوله
وذلك صریح فی القول بالا حباط والتكفير كما ذهب اليه المعتزلة القائلون بان الاعمال الصالحة
توجب الثواب وان الكبائر تحبط ذلك الثواب واما اصحابنا القائلون بان الثواب تفضل محض
فانهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا التهی عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد التهی
عن ان یأتی بهذا العمل باطلا * وبیانه ان المن والاذی یخرجه من ان یترتب علیه الاجر الموعود
لان العمل انما یؤدى الى الاجر الموعود اذا أتى به العامل تعبدا وطاعة وابتغاء لما عند الله تعالى
من الاجر والرضوان وعمل بقوله تعالى ﴿ وما تقدموا لانفسکم من خیر تجدوه عند الله هو خیرا
واعظم اجرا ﴾ وبقوله تعالى ﴿ ان الله اشترى من المؤمنین انفسهم واموالهم بان لهم الجنة ﴾ فن
كان حامله على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعده للمخلصین فقد جرى على سنن المبادلة التي وقعت

بين العمل والثواب الذي وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته في الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذي تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقول له مثلاً خذ بارك الله لك فيه ومن من عليه او آذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروماً من البذل الذي وعده الله لمن اقترض الله قرضاً حسناً اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض ﴿والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ الى الخير والرشاد . وفيه تعريض بان كلا من الرئاء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد للمؤمنين ان يجنبوها - روى - عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرئاء والسمة كمثل رجل خرج الى السوق وملاً كيسه حصي فيقول الناس ماملاً كيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس فلو اراد ان يشتري به شيئاً لا يعطى به شيئاً . وقد بالغ السلف في اخفاء صدقاتهم عن اعين الناس حتى طلب بعضهم فقيراً اعمى لئلا يعلم احد من المتصدق . وبعضهم ربط في ثوب الفقير ثامناً . وبعضهم اتى في طريق الفقير ليأخذها وبذلك يتخلص من الرئاء : وفي المثنوى

گفت پیغمبر بیک صاحب ریا * صل انک لم تصل یافتی
از برای چاره این خوفها * آمد اندر هر نمازی اهدنا
کین نمازم را میامیز ای خدا * با نماز ضالین و اهل ریا

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر) قالوا يا رسول الله وما الشرك الاصغر قال (الرياء يقول الله لهم يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذي كنتم تراؤن لهم فانظروا هل تجدون عندهم جزاء) وقال صلى الله عليه وسلم (ان الله تعالى اذا كان يوم القيامة ينزل الى العباد ليقضى بينهم وكل امة جاثية فاول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقياري ا ألم اعلمك ما نزلت على رسولي قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما علمت قال كنت اقرأ آناء الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان قارى فقد قيل ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ا لم اوسع عليك حتى لم ادعك تحتاج الى احد قال بلى يارب قال فماذا عملت فيما آيتك قال كنت اصل الرحم واتصدق فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جواد فقد قيل ذلك ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول له فيماذا قتلت فيقول يارب امرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت ويقول الله بل اردت ان يقال فلان جرى فقد قيل ذلك) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اولئك الثلاثة اول خلق الله تسع بهم النار يوم القيامة) : قال السعدي

طريقت همينست كاهل يقين * نكو كار بودند و تقصير بين
بروى ریا خرقه سهلست دوخت * كرش با خدا در توانی فروخت
هان به كر آبستن كوهرى * كه هم چون صدف سربخود در برى
و كر آوازه خواهى در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشوباش

اكرمك خالص نداری مكوى * وكرهست خود قاش كردد بوى
 چه زناز مغ درمیانست چه دلخ * كه در پوشى از بهر پندار خلق
 والاشارة فى الآيه ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاعراض ففيها نوع من الاعراض ومن
 اعرض عن الحق فقد اقبل على الباطل ومن اقبل على الباطل فقد ابطل حقوقه فى الاعمال فاذا
 بعد الحق الا الضلال وقد نهينا عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق والاقبال على
 الباطل بقوله (لا تبطلوا صدقاتكم) وهى من اعمال البر بالمن اى اذا مننت بها على الفقير
 فقد اعرضت عن طلب الحق لان قصدك فى الصدقة لو كان طلب الحق لما مننت على الفقير بل
 كنت رهين منة الفقير حيث كان سبب وصولك الى الحق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم (لولا
 الفقراء لهلك الاغنياء) معناه لم يجدوا وسيلة الى الحق وقد نسر بعضهم قوله عليه السلام
 (ايد العليا خير من ايد السفلى) بان اليد العليا هى يد الفقير والسفلى يد الغنى تعطى السفلى
 وتأخذ العليا . والاذى هو الاقبال على الباطل لان كل شئ غير الحق فهو باطل فمن عمل عملا لله
 ثم يشوبه بغرض فى الدارين فقد ابطل عمله بان يكون لله فافهم جدا كذا فى التأويلات النجمية
 : وفى المتنوى

حاشقنا ز شادمانى و غم اوست * دست مزد واجرت خدمت هم اوست
 غير معشوق ار تماشاى بود * عشق نبود هرزه سودايى بود
 عشق آن شعله است كو چون بر فروخت * هر چه جز معشوق باقى جمله سوخت
 فالعشق الالهى والحب الرحمانى اذا استولى على قلب المبدى قطع عنه عرق الشركة فى الاموال
 والاولاد والانفس . والخدمة بالاجرة لاتناسب الرجولية فان من علم ان مولاه كريم يقطع قلبه
 عن ملاحظة الاجرة ونجى اجرتة اليه من ذلك الكرم على الكمال : قال الحافظ
 توبندكى چو كدايان بشرط مزد مكن * كه خواجه خود روش بنده پرورى داند
 اللهم اقطع رجاءنا عن غيرك واجعلنا من الذين لا يطلبون منك الا ذاك * ومثل نفقات
 * الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله * اى لطلب رضاه * وتبينا من انفسهم * اى
 جعل بعض انفسهم ثابتا على الايمان والطاعة ليزول عنها رذيلة البخل وحب المال وامساكه
 والامتناع عن انفاقه فان النفس وان كانت مجبولة على حب المال واستئصال الطاعات البدنية
 الا انها ما عودتها تعود : قال صاحب البردة

والنفس كالطفل ان تهمله شب على * حب الرضاع وان تطفمه ينظم
 ففى اهملتها فقد تمرنت واعتادت الكسل والبطالة والبخل وامساك المال عن صرفه الى وجوه
 الطاعات ومقتضيات الايمان وحيث كلفتها وحملتها على مشاق العبادات البدنية والمالية تنقاد لك
 وتتركى عن عاداتها الجلية . فمن تبعية كفى قولهم « هزمن عطفه وحرك من نشاطه » * فان قلت
 كيف يكون المال بعضا من النفس حتى تكون الطاعة ببذله طاعة لبعض النفس وتبئتها على
 الثمرة الايمانية * قلت ان النفس لشدة تعلقها بالمال كأنه بعض منها فالمال شقيق الروح فمن بذل
 ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد ثبتها كلها : وفى المتنوى

آن درم دادن سخی را لایق است * جان سپردن خود سخای عاشق است [۱]
 فان دمی از بهر حق نانت دهند * جان دمی از بهر حق جانت دهند
 آن قوت بخش هر بی علت است * پاکبازی خارج از هر ملت است [۲]
 در شریعت مال هر کس مال اوست * در طریقت ملک ما مملوک دوست
 و مجوز ان یكون التثیت بمعنى جعل الشيء صادقا محققا ثابتا والمعنى تصديقا للإسلام ناشئا
 من اصل انفسهم وتحقيقا للجزاء فان الاتفاق امانة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس وصميم
 القلب . فمن لابتداء الغاية كافي قوله تعالى (حسدا من عند انفسهم) ولعل تحقيق الجزاء عبارة عن
 الايقان بان العمل الصالح مما يثيب الله ويجازى عليه احسن الجزاء ﴿ كمثل الجنة ﴾ بستان كائن
 ﴿ ربوة ﴾ مكان مرتفع مأمن من ان يظلمه البرد اى يفسده للطاقة هو انه بهبوب الرياح
 الملطفة له فان اشجار الربا تكون احسن منظرا وازكى ثمرا واما الاراضى المنخفضة فقلما تسلم
 ثمارها من البرد لكثافة هوائها بر كود الرياح . وقال بعضهم ان البستان اذا وقع فى موضع مرتفع
 من الارض لا تنفعه الانهار وتضربه الرياح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان على الارض المستوية
 التى لا تكون ربوة ولا وهداة فالمراد من الربوة حينئذ كون الارض لينة جيدة بحيث اذا نزل
 المطر عليها انتفخت وربت ونمت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة يكثر ريعها وتكمل
 اشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى (وثرى الأرض هامة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت
 وربت) فان المراد من ربوها ما ذكر ﴿ اصابتها وابل ﴾ اى وصل اليها مطر كبير القطر شديد
 الوقع ﴿ فأتت ﴾ اى اعطت صاحبها او اهلها ﴿ اكلمها ﴾ ثمرتها وغلتها وهو بضمتين الشئ
 المأكول . ويجوز ان يكون آت بمعنى اخرجت فيتعدى الى مفعول واحد هو اكلمها ﴿ ضعفين ﴾
 اى مثل ما كانت تثمر فى سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصابتها من الوابل * قال ابن عباس حملت فى سنة
 من الربيع ما يحمل غيرها فى سنتين والمراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد فى قوله تعالى
 (من كل زوجين اثنين) ومن فسر به اربعة امثال ما كانت تثمر حمل الضعف على اصل معناه
 وهو مثلا الشئ فيكون ضعفين اربعة امثال ﴿ فان لم يصبها وابل فطل ﴾ اى فطل وهو المطر
 الصغير القطر يكفيها لجودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها . والطل اذا دام عمل عمل الوابل
 وجاز الابتداء بالنكرة لوقوعها فى جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابتداء بالنكرة
 ومن كلامهم ان ذهب العير فعير فى الرباط والمعنى تشبيه فققات هؤلاء الذين يتفقون بسبب
 ما يحملهم عليه من الابتغاء والتثيت زاكية عند الله لاتضيع بحال وان كانت تلك التفقات تفاوتت
 فى زكائها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التى هى الابتغاء والتثيت الناشئ من ينبوع
 الصدق والاخلاص اليها بحال جنة نامية زاكية بسبب الربوة والوابل او الطل والجامع النمو
 المرتب على السبب المؤدى اليه . ويجوز ان يكون التشبيه من قيل المفرق بان يشبه زلفاهم من الله
 تعالى وحسن حالهم عنده بثمر الجنة ووجه التشبيه الزيادة ويشبه بفقتهم الكثيرة والقليلة
 بالقوى المطر والضعيف منه من حيث ان كل واحد منهما سبب لزيادة فى الجملة لان الفقيرين
 تزيد ان حسن حالهم كان المطرين يزيدان ثمرة الجنة ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾ من عمل

درمان را باقى كردن سر و ان عرب بايد از افتادن [۲] قوله آن قوت بخش هر بی علت است * جان سپردن خود سخای عاشق است [۱] دروازه دقت بکیم

الاخلاص والرياء لا يخفى عليه شئ* وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه*
فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائما في رجاء الخلاص عن الطاغوت الخفي
وهو الشرك الخفي فان الخلاص يبتنى على الاخلاص : قال السعدي قدس سره

هميئت پندت اكر بشنوى * كه كر خاركارى سمن ندروى

يعنى من زرع الشوك لم يحصد الا زهار والنبات ولا يثمر شجره وبالكأس التى تسقى تشرب
عصنا الله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده . وخالص الاعمال
هو الذى عمله الله لا تحب ان يحمذك عليه احد واذا قارن العمل بالاخلاص يكون كنحاس
طرح فيه الاكبر وجسد نفخ فيه الروح ولذا يضاعف ثوابه * وعن على ابن ابي طالب
رضي الله عنه عن النبي عليه السلام (ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قبل ان تدخل
في يد السائل تتكلم بخمس كلمات اولها تقول كنت قليلة فكبرتنى وكنت صغيرة
فكبرتني وكنت عدوا فاحببتني وكنت فانيا فابقيتني وكنت محروسا الآن
صرت حارسك) * وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضي الله عنه
ونادت جهنم يارب ائذن لي بالسجود شكرا لك قد اعطيت واحدا من امة محمد من عذابى
لاني استحي من محمد ان اعذب احدا من امة ولا بد لي من طاعتك * ولفظ الصدقة اربعة
احرف كل منها اشارة الى معنى . اما الصاد فالصدق اي الصدقة تصد وتمنع عن صاحبها مكروه
الدنيا والآخرة . واما الدال فالدليل لانها تدل صاحبها الى الجنة . واما القاف فقربه الى الله
تعالى . واما الهاء فهداية الله تعالى : قال بعضهم

زان پيش كه دست ساقى دهر * ديلا جام مرادت افكند زهر

از سر بنه اين كلاه و دستار * جهدى بكن ودلى بدست آر

كين سرهمه سال با كله نيست * وين روى هميشه همجومه نيست

فمن ساعده المال فلينفق في سبيل الله الملك المتعال وليشكر على غنى ومدد فلا يقطع رجاء احد
وفي الحديث (من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله رجاءه) - روى - ان بعض العلماء لما رأى
هذا الحديث بكى بكاء شديدا وتحير في رعاية فخواه فقام وذهب الى واحد من الصالحين ليستفسر
معنى هذا الحديث ويدفع شبهته فلما دخل عليه رأى ذلك الرجل الصالح يأخذ بيده خبزا
ويؤكله الكلب من يده فلم فرد عليه السلام ولم يقره كما كان يفعل قبل فلما اكل الكلب
الحبز بالتمام قام له ولاطفه وقال معذرا خذ العذر مني حيث لم اقم امتثالا لقول النبي عليه السلام
(من قطع رجاء) الحديث وهذا الكلب رجاء مني اكل الحبز ولم اقم خشية ان اقطع رجاءه فلما
سمع هذا الكلام زاد تحيرا ولم يستفسر فتعجب من كرامته وقوته في باب الولاية * واعلم
ان ثمرات الاخلاص في طلب الحق ومرضاته تكون ضعفين بالنسبة الى من يتفق ويعمل
الخيرات والطاعات لاجل الثواب الاخرى ورفعة الدرجات في الجنان فان حفظه يكون من
نعم الجنة فحسب والمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قربة الحق ودولة الوصال وشهود
مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وضعف من نعيم الجنة اوفى واوفر

من ضعف طالب الجنة ونعيمها باضعاف مضاعفة اللهم اهدنا اليك ﴿أيود احدكم﴾ الهمزة لانكار الوقوع كما في قوله أضرِبْ ابْنِي لَا لِانْكَارِ الْوَاقِعِ كما في قوله أَتَضْرِبُ ابْنَكَ اى ما كان ينبغي ان يود رجل منكم ﴿ان تكون له جنة﴾ كائنة ﴿من نخيل واعناب﴾ والجنة تطلق على الاشجار الملتفة المتكاثفة وهو الانسب بقوله تعالى ﴿تجرى من تحتها الانهار﴾ اذ على كونها بمعنى الارض المشتملة على الاشجار الملتفة لا بد من تقدير مضاف اى من تحت اشجارها ﴿له فيها من كل الثمرات﴾ الظرف الاول خبر والثانى حال والثالث مبتدأ اى صفة للمبتدأ قائمة مقامه اى له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى ﴿وما لنا الا له مقام معلوم﴾ اى وما لنا احد الا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل انما هو التكاثر كما في قوله تعالى ﴿واوتيت من كل شئ﴾ * فان قلت كيف قال ﴿جنة من نخيل واعناب﴾ ثم قال ﴿له فيها من كل الثمرات﴾ * قلت النخيل والاعناب لما كانا اكرم الشجر واكثرها نفعا خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار تغليا لهما على غيرها ثم اردفهما ذكر كل الثمرات ﴿والحال انه قد اصابه الكبير﴾ اى كبر السن الذى هو مظنة شدة الحاجة الى منافعها ومثمة كمال العجز عن تدارك اسباب المعاش ﴿وله ذرية ضعفاء﴾ اى اصابه الكبير والحال ان له ذرية صغارا لا يقدرون على الكسب وترتيب مبادئ المعاش ﴿فاصابها﴾ اى تلك الجنة ﴿اعصار﴾ اى ريح عاصفة تستدير فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ﴿فيه نار﴾ شديدة ﴿فاحتوت﴾ فصارت نعمها الى الذهاب واصلها الى الخراب فبقى الرجل متحيرا لا يجد ما يعوده عليها ولا قوة له ان يفرس مثلها ولا خير فى ذريته من الاعانة لكونهم ضعفاء عاجزين عن ان يعينوه وهذا كما ترى تمثيل لحال من يفعل الافعال الحسنة ويضم اليها ما يحبطها كبرياء وايذاء فى الحسرة والاسف اذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته اليها ووجدها محبطة بحال من هذا شأنه واشبههم به من جال بسره فى عالم الملكوت وترقى بفكره الى جنات الجبروت ثم نكص على عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ماسوى الحق وجعل سميه هباء منثورا : قال الحافظ

زاهد ايمن مشوا زبازى غيرت زنهارة . كرهه از صومعه تا ديرمغان اين همه نيست

﴿كذلك﴾ اى مثل ذلك البيان الواضح الذى بين قيام من الجهاد والانفاق فى سبيل الله وقصة ابراهيم وعزير وغير ذلك لكم ايها الفريق ﴿يبين الله لكم الآيات﴾ اى الدلالات الواضحة فى تحقيق التوحيد وتصديق الدين ﴿لعلكم تتفكرون﴾ كي تتفكروا فيها وتعتبروا بما فيها من العبر وتعملوا بموجبها ﴿قال القشيري﴾ هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق والمنفق فى سبيل الله والمنفق فى الباطل هؤلاء يحصل لهم الخلف والشرف وهؤلاء يحصل لهم السرف والتلف وهؤلاء ضل سعيهم وهؤلاء شكر سعيهم وهؤلاء تركوا اعمالهم وهؤلاء حبطت اعمالهم وخسرت اموالهم وختمت بالسوء احوالهم وتضاعف عليهم وبالهم وثقل ومثل هؤلاء كالذى انبت زرعاً زكاً اصله ونما فضله وعلا فرعه وكثر نفعه ومثل هؤلاء كالذى خسرت صفقته وسرقت بضاعته وضاعت على كبر سنه غلته

وتواترت من كل وجه محتته هل يستويان مثلا وهل يتقاربان شيئا انتهى * فلا بد من اخلاص
الأعمال فان الثمرات تبتى على الاصل . وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه انه قال حين بمث
الى اليمن يارسو الله اوصنى قال (اخلص دينك يكفك العمل القليل) * وعلاج الرياء على
ضريين . احدهما قطع عروقه واستئصال اصوله وذلك بازالة اسبابه وتحصيل ضده واصل
اسبابه حب الدنيا واللذة العاجلة وترجيحها على الآخرة . والثاني دفع ما يخطر من الرياء في الحال
ودفع ما يعرض منه في اثناء العبادة فطريك في اول كل عبادة ان تفتش قلبك وتخرج منه
خواطر الرياء وتقره على الاخلاص وتعزم عليه الى ان تتم لكن الشيطان لا يتركك بل
يعارضك بخطرات الرياء وهي ثلاث مرتبة العلم باطلاع الخلق اورجاؤه ثم الرغبة في حمدهم
وحصول المنزلة عندهم ثم قبول النفس له والركون اليه وعقد الصمير على تحقيقه فطريك
رد كل منها : قال السغدنى قدس سره

قيامت كسى بينى اندر بهشت . كه معنى طلب كرد ودعوى بهشت

كنهكار انديشناك از خداى . بسى بهتر از عابد خود نماى .

* وفي التاتارخانية لو افتتح الصلاة خالصا لى تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح
والرياء انه لو خلا عن الناس لا يضل ولو كان مع الناس يضل فاما لو صلى مع الناس بحسنا
ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء في الصوم
روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه البارى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا اباذر
جدي السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد فان السفر بعيد واقل من المحملة فان الطريق
مخوف واخلص العمل فان الناقد بصير) والمراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان وتكرير
التوحيد ومن البحر هو جهنم قال تعالى (ثم تجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) والمراد
بالسفر سفر الآخرة والقيامة قال تعالى (في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون) وزاد النعم
الطاعات وزاد الجحيم السيئات والمراد بالمحملة الذنوب والخطايا واريد باقلالها تفهيمها رأسا
بأنها كان طريق الآخرة مخوفا لان الزبانية يأخذون اصحاب الحمل الثقيل من الطريق وليس
هناك احد يعين على حمل احد وينصره وان كان من اقربائه قال تعالى (وان تدع مثقلة الى
حملها لا يحملي منه شيء ولو كان ذا قربى) والمراد بالناقد هو الله تعالى وهو طيب لا يقبل الا
الطيب الخالص عن الشرك والرياء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا)
الى خالص لوجه تعالى (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) وفي الحديث قال الله تعالى (انا غنى
عن الشركاء فمن عمل لى وأشرك فيه غيرى فأتى برئ منه) وذكر عن وهب بن منبه انه قال
امر الله تعالى ابليس ان يأتى محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما يسأله فجاء على صورة
شيخ وببذ عكازة فقال له (من أنت) قال انا ابليس قال (لماذا جئت) قال امرنى ربى
ان آتيك واجيبك واخبرك عن كل ما تسألنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكم
اعدائك من امتى) قال خمسة عشر . انت اولهم . وامام عادل . وغنى متواضع . وتاجر
صدوق . وعالم متخضع . ومؤمن ناصح . ومؤمن رحيم القلب . وثابت على التوبة .

ومتورع عن الحرام . ومؤمن مديم على الطهارة . ومؤمن كثير الصدقة . ومؤمن حسن الخلق مع الناس . ومؤمن ينفع الناس . وحامل القرآن المديم عليه . وقائم الليل والناس نيام قال عليه السلام (فكم رفقاؤك من امتي) قال عشرة . سلطان جائر . وغنى متكبر . وتاجر خائن . وشارب الخمر . والقتات . وصاحب الرياء . وآكل الربا . وآكل مال اليتيم . ومانع الزكاة . والذي يطيل الأمل وفي الحديث (ما منكم من أحد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبين الله ترجان ولا حجاب يحجبه فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدم وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا الله ولو بشق تمره) * قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة قيل لي في قلبي احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسخاء : قال السعدى

غم وشادمان نماند وليك . جزای عمل ماند ونام نيك
كرم پای دارد نه ديهم و تخت . بده كز تو اين ماند ای نيك بخت
مكن تكيه بر ملك وجه وحشم . كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذى امر المؤمنين بالاتفاق . ليزكى به نفوسهم عن سفاسف الاخلاق . وهدى العارفين الى بذل المال والروح . ليفتح لهم ابواب القنوح . والصلاة على المخلوق باخلاق مولاه . سيدنا محمد الذى جاء بالشفاعة لمن يهواه . وعلى آله واصحابه ممن اثار الله على ماسواه . ووثق في اجر الاتفاق بربه الذى اعطاه . وبعد فان العبد العليل سعى الذبيح اسماعيل * الناصح البروسى ثم الاسكوبى * اوصله الله الى غاية المقام الجبى * يقول لما ابتليت بالتمح والعه * أهتممت في باب الموعدة * فكنت التقط من التفاسير * وانظم في سلك التحرير * مابه نخل عقد الآيات القرآنية * والينات الفراقية * من غير تعرض لوجوه المعانى مما يحتمله المباني قصدا الى التكمم بقدر عقول الناس وتصديا للاختصارا حامل على الاستئناس واضم الى كل آية ما يناسبها من الترغيب والترهيب وبعض من التأويل الذى لا يخفى على كل لبيب حتى انتهيت من سورة البقرة الى ما هنا من آيات الاتفاق بعون الله الملك الخلاق فجعلت اول هذه الآية معنونا ليكون هذا النظم مع ما يضم اليه مدونا مقطوعا عما قبله من الآيات مجعولا بلطائف العظات ومن الله استمد ان يمهلى الى ان آخذ بهذا المتوال القرآن العظيم واقضى هذا الوطر الجسيم واتضرع ان يجعله منتفعا به وذخر اليوم والمعاد ونعم المسؤل والمراد

﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا من طيات ما كسبتم ﴾ اى من حلال ما كسبتم اوجياده لقوله تعالى (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) وفسر صاحب الكشاف الطيات بالجيا د حيث قال من طيات ما كسبتم من جيا د مكسوباتكم * ذكر بعض الافاضل انه انما فسر الطيب بالجيد دون الحلال لان الحل استفيد من الامر فان الاتفاق من الحرام لا يؤمر به ولان قوله تعالى بعده (ولا تيمموا الخيـث منه تنفقون) والخيـث هو الرديـى المستخـبث يدل على ان المعنى اتفقوا مما يستطاب من اكسابكم ﴿ وما ﴾ اى ومن

طيبات ما ﴿ اخرجنا لكم من الارض ﴾ من الحبوب والثمار والمعادن ﴿ ولا تيموا ﴾ اى لا تقصدوا ﴿ الحثيث ﴾ اى الرديء الخسيس . والحديث نقيض الطيب ولهما جميعا ثلاثة معان الطيب الحلال والحديث الحرام والطيب الطاهر والحديث النجس والطيب ما يستطيعه الطبع والحديث ما يستخبه ﴿ منه تنفقون ﴾ الجار متعلق بتنفقون والضمير للحديث والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيموا اى لا تقصدوا الحديث قاصرين الاتفاق عليه والتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من اتفاق الحديث خاصة لا تسويف اتفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه ﴿ ولستم بأخذيه ﴾ حال من واوتنفقون اى تنفقون والحال انكم لا تأخذون الحديث في معاملاتكم في وقت من الاوقات او بوجه من الوجوه ﴿ الا ان تغمضوا فيه ﴾ اى الوقت انغمضكم فيه او الا باغمضكم يعنى لو كان لكم على رجل حق فجاء برديء ماله بدل حقكم الطيب لا تأخذونه الا في حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه من قولك اغمض فلان عن بعض حقه اذا غمض بصره ويقال للبائع اغمض اى لا تستقص كائنك لا تبصر ﴿ واعلموا ان الله غنى ﴾ عن اتفاقكم وانما يأمركم به لمنفعتكم . وفي الامر بان يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من اعطاء الحديث وايدان بان ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فان اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد المعطى ان الآخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطرا اليه ﴿ حميد ﴾ مستحق للحمد على نعمه العظام * واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا كان له اعتقاد بحصول الثمرة يبالغ في الزراعة وجودة البذر لتحققه ان جودة البذر مؤثرة في جودة الثمرة وكثرتها فكذلك المتصدق اذا ازداد ايمانه بالله والبعث والثواب والعقاب يزيد في الصدقة وجودتها لتحققه ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لذه اجر عظيم والعبد كما اعطى الله احب ما عنده فان الله يجازيه باحب ما عنده كما قال تعالى ﴿ هل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴾ ودلت الآية على جواز الكسب وان احسن وجود التعيش هو التجارة والزراعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اطيب ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه) وكذلك اطيب الصدقات ما كانت من عمل اليد بقنطار زر بخش کردن زكنج * نباشد چو قيراط از دست رنج

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يكسب عبد ما لا حراما فيتصدق منه فيقبل منه فيبارك له فيه ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله تعالى لا يمحو السيئ بالسيئ ولكن يمحو السيئ بالحسن ان الحديث لا يمحو الحديث) ووجوه الاتفاق والصدقة كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعاً فكل منه انسان او طير او بهيمة الا كانت له صدقة) - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام وهو يحرك شفتيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انك تحرك شفتيك فماذا تقول) قال انى ارى الناس يتصدقون وليس معي شئ اتصدق به فأقول في نفسى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله عليه وسلم (هؤلاء الكلمات

خير لك من مددها تصدق به على المساكين * فعلى العاقل ان يواطىء على الاذكار في الليل والنهار
ويتصدق على الفقراء والمساكين بخلوص النية واليقين في كل حين
كرامت جواتر دى ونان دهيست * مقالات بيهوده طبل تهيست

وجلس الاسكندريو بمجلسا عاما فلم يسأل فيه حاجة فقال والله ما عدهذا اليوم من ملكي قيل
ولم ايها الملك قال لانه لا توجد لذة الملك الا باسعاف الراغبين واغاثة الملهوفين ومكافأة المحسنين
* قال السري السقطي قدس سره في وصف الصوفية اكلهم اكل المرضى ونومهم نوم المرضى
ومن تخليهم عن الاملاك ومفارقتهم اياها سموا فقراء فالصوفي مالم يبذل ماله وروحه في طلب الله
فهو صاحب دنيا والدنيا مانعة عن الوصول فعليك بالايثار وكال الافتقار ﴿ الشيطان يعدكم
الفقر ﴾ الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبر مترتبا على شئ من زمان او غيره يستعمل
في الشر استعماله في الخير قال الله تعالى ﴿ النار وعدها الله الذين كفروا ﴾ والمعنى ان الشيطان يخوفكم
بالفقر ويقول للرجل امسك مالك فانك اذا تصدقت به افتقرت ﴿ ويأمركم بالفحشاء ﴾ اى
بالخصلة الفحشاء اى ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر بالمأمور على فعل المأمور به
والعرب تسمى البخل فاحشا ﴿ والله يعدكم ﴾ اى في الانفاق ﴿ مغفرة ﴾ لذنوبكم اى
مغفرة كاشنة ﴿ منه ﴾ عز وجل ﴿ فضلا ﴾ كاشنا منه تعالى اى خلفا مما انفقتم زائدا عليه
في الدنيا وثوابا في العقبى وفيه تكذيب للشيطان ﴿ والله واسع ﴾ قدرة وفضلا فيحقق
ما وعدكم به من المغفرة واخلاف ما تنفقونه ﴿ عليم ﴾ مبالغ في العلم فيعلم اتفاقكم فلا يكاد يضيع
اجركم ﴿ يؤتى الحكمة ﴾ اى مواعظ القرآن ومعنى ايتائها تبينها والتوفيق للعلم والعمل بها
اى يبينها ويوفق للعمل بها ﴿ من يشاء ﴾ من عباده اى يؤتيها اياه بموجب سعة فضله واحاطة
علمه كما آتاكم ما بينه في ضمن الآى من الحكم البالغة التى عليها يدور فلك منافعكم فاغتنموها
وسارعوا الى العمل بها . والموصول مفعول اول ليؤتى قدم عليه الثانى للناية به ﴿ ومن يؤتى
الحكمة ﴾ اى يعطى العلم والعمل ﴿ فقد اوتى خيرا كثيرا ﴾ اى أى خير كثير فانه قد حيز له
خير الدارين ﴿ وما يذكر ﴾ اى وما يتعظ بما اوتى من الحكمة ﴿ الا اولوا الالباب ﴾ اى العقول
الحالصة من شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى . فالمراد منهم الحكماء العلام العمال
ولا يتناول كل مكلف وان كان ذاعقل لان من لا يغلب عقله على هواه فلا ينتفع به فكأنه لا عقل له
قليل من اعطى علم القرآن ينبغى ان لا يتواضع لاهل الدنيا لاجل دنياهم لان ما اعطيه خير كثير
والدنيا متاع قليل ولقوله عليه السلام (القرآن غنى لا غنى بعده) والاشارة أن الشيطان فقير يعد
بالفقر ظاهرا فهو يأمر بالفحشاء حقيقة . والفحشاء اسم جامع لكل سوء لان عدته بالفقر تتضمن
معانى الفحشاء وهى البخل والحرص واليأس من الحق والشك في مواعيد الحق للخلق بالرزق
والخلف للمنفق ومضاعفة الحسنات وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه وتكذيب قول الحق
ونسيان فضله وكرمه وكفران النعمة والاعراض عن الحق والاقبال على الخلق وانقطاع
الرجاء من الله تعالى وتعلق القلب بغيره ومتابعة الشهوات واثار الحظوظ الدنيوية وترك العفة
والقناعة والتمسك بحب الدنيا وهو رأس كل حطية ويزر كل بلية فمن فتح على نفسه باب وسوسته

فسوف يتلى بهذه الآفات ومن سدهذا الباب فان الله يكرمه بانواع الكرامات ورفعة الدرجات والله واسع عليم يؤتى من اجتناب عن وساوس الحكمة وهي من مواهبه ترد على قلوب الانبياء والاولياء عند تجلي صفات الجلال والجمال وفناء اوصاف الخلقية بشواهد صفات الخلقية فيكاشف الاسرار بمحاثق معان اورثها تلك الانوار سرا بسر واضارا باضمار . حقيقة الحكمة نور من اتوار صفات الحق يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده فهذه ليست مما تدرك بالمقول والبراهين العقلية والنقلية واما المعقولات فهي مشتركة بين اهل الدين واهل الكفر فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلي وهذا ميسر لكل عاقل بالدراية وعالم بالقراءة فمن صفي عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان دراية عقلية ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بنفهم استاذ مرشد فاما الحكمة فليست من هذا القليل وما يذكر الا اولوا الالباب وهم الذين لم يقيموا بقشور المعقول الانسانية بل سعوا في طلب لها بمتابعة الانبياء عليهم السلام فاخرجوهم من ظلمات قشور المعقول الانسانية الى نور لب المواهب الربانية فتحقق لهم ان من لم يجعل الله له نورا فانه من نور فانتبه ايها المغرور المفتون بدار الغرور فلا يغرنك بالله الغرور قال من قال

نكر ناقضا از كجاسير كرد * كه كورى بود تكيه بر غير كرد

فغان از بدبها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يمين الله ملائ لا يفيضها نفقة سحاب الليل والنهار ارايم ما انفق منذ خلق السماء والارض فانه لم يفيض ما في يمينه) قال (وعمره على الماء وبهده الاخرى القبض يرفع ويخفض) فالؤمن يتخلق باخلاق الله ويحجود على الفقراء ويدفع ما وسوس اليه الشيطان من خوف الفقر فان الله بيده مفاتيح الارزاق وهو المعطى على الاطلاق ﴿ وما ﴾ كلمة شرط وهي للعموم ﴿ انفقتم من نفقة ﴾ اى أى نفقة كانت في حق او باطل في سراو علانية قليلة او كثيرة ﴿ اونذرتهم ﴾ النذر عقد الضمير على شئ والتزامه وهو في الشرع التزام بره نظير في الشرع ولهذا لونذر سجدة مفردة لا يصح الا ان تكون للتلاوة عند ابى خيفة واصحابه ﴿ من نذر ﴾ اى نذر كان في طاعة او معصية بشرط او بغير شرط متعلق بالمال او بالافعال كالصلاة والصيام ونحوها ﴿ فان الله يعلمه ﴾ الضمير عائذ الى ما اى فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خيرا فخير وان شرا فشر فهو ترغيب وترهيب ووعد ووعد ﴿ وما للظالمين ﴾ بالانفاق والنذر في المعاصي او بمنع الصدقات وعدم الوفاء بالنذور او بانفاق الحيث او بالرياء والمن والاذى وغير ذلك مما ينظمه معنى الظلم الذى هو عبارة عن وضع الشئ في غير موضعه الذى يحق ان يوضع فيه ﴿ من انصار ﴾ اى اعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشفاعه ولا مدافعة وايراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين اى والظالم من الظالمين من نصير من الانصار ﴿ ان تبدوا الصدقات فنعما هي ﴾ اى ان تظهروا الصدقات فتم شئ ابدائها بعد ان لم يكن رياء وسمعة وهذا في الصدقات المفروضة واما في صدقة التطوع فالاخفاء افضل وهي التى اريد بقوله ﴿ وان تخفوها ﴾ اى تعطوها خفية ﴿ وتؤتوها الفقراء ﴾ ولعل التصريح بايتائها الفقراء

مع انه واجب في الابداء ايضا لما ان الاخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فان الغنى ربما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس ﴿فهو خير لكم﴾ اى فالاخفاء خير لكم من الابداء وكل متقبل اذا صلحت الية وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال واما في الواجب فبالعكس ليقضى به كالصلاة المكتوبة في الجماعة افضل والنافلة في البيت ولتفى التهمة وسوء الظن حتى اذا كان المزكى ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤه افضل خوف الظلمة عن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتهما سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتهما افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ﴿والله﴾ يكفر عنكم من سيئاتكم ﴿من تبغضية اى شيئا من سيئاتكم لانه يجوز بعض الذنوب بالتصدق في السر والعلانية او زائدة على رأى الاخفش فالغنى يجوز عنكم جميع ذنوبكم ﴿والله بما تعملون﴾ من الاسرار والاعلان ﴿خير﴾ فهو ترغيب في الاسرار * ذكر الامم في ان الاسرار والاخفاء في صدقة التطوع افضل وجوها * الاول انها ابعد من الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم (لا يقبل من مسمع ولا مرأى ولا منان) والمتحدث في صدقة لاشك انه يطلب السمعة والمعطى في ملأ من الناس يطلب الرياء فالاخفاء والسكوت هو المخلص منهما. وقد بالغ قوم في صدقة الاخفاء واجتهدوا ان لا يعرفهم احد فكان بعضهم يلقيها في يد اعمى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير في موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يشدها في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره * وثانيها انه اذا اخفى صدقته لم يحصل له من الناس شهرة وتمدح وتعظيم فكان ذلك اشق على النفس فوجب ان يكون اكثر ثوابا * وثالثها قوله صلى الله عليه وسلم (افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر) وقال ايضا (ان العبد يعمل عملا ان في السر فيكتبه الله تعالى سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء) وفي الحديث (سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عدل وشاب نشأ في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال انى اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه) وقال صلى الله عليه وسلم (صدقة السر تطفى غضب الرب) * واما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو ان الانسان اذا علم انه اذا اظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به فالأظهار افضل * قال محمد بن علي الحكيم الترمذى ان الانسان اذا اتى بعمله وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة ان يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يردد عليه رؤية الخلق والقلب ينكر ذلك ويدفعه فهذا الانسان في محاربة الشيطان فضوعف العمل في السر سبعين ضعفا على العلانية ثم ان تقرب العبد الى الله انما يكون بفرض اوجه الله عليه او بنفل اوجه العبد على نفسه * فعلى كلا التقديرين الله عليم بهما فيجازى العبد بهما كما قال في حديث رباني (لن يتقرب الى المتقربين بمثل ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب الى بالتوافل حتى احبه فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويذا فبي يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يبطن)

ولكن الشأن اخلاص العمل لله من غير شوبه بعله ذنبية او اخروية فانها شرك والشرك ظلم عظيم فلا بد من الاجتناب

چوروي بخدمت نهی برزمین * خدارا ثنا کوی وخود را حتمین .

فاخفاء الصدقة اشارة في الحقيقة الى تخليصها من شوب الحظوظ النفسانية لتكون خالصة لله فصاحبها يكون في ظل الله كما قال عليه السلام (المرء يكون في ظل صدقته يوم القيامة) يعني ان كانت صدقة لله فيكون في ظل الله وان كانت صدقة للجنة فيكون في ظل الجنة وان كانت صدقة للهوى فيكون في ظل هاوية فانهم جدا

رطب ناورد چوب خرزهره بار * چه تخم افکنی بر همان چشم دار

﴿ ليس عليك هديهم ﴾ اي لا يجب عليك يا محمد ان تجعلهم مهديين الى الايمان بما امروا به من المحاسن والانتها عما نهوا عنه من القبايح الممدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما اوحى اليك من الآيات والذكر الحكيم والخطاب خاص والمراد عام يتناول كل اهل الاسلام ﴿ ولكن الله يهدي ﴾ هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما ﴿ من يشاء ﴾ هدايته الى ذلك ممن يتذكر بما ذكر ويتبع ويختار الخير فهدي التوفيق على الله وهدى البيان على النبي صلى الله عليه وسلم * وقيل لما كثر فقراء المسلمين نهى رسول الله عليه وسلم المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام فزلت اي ليس عليك هدى من خلفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل دخولهم في الاسلام وفيه ايماء الى ان الكفر لا يمنع صدقة التطوع واختلف في الواجب فجوزوه ابو حنيفة واباه غيره ﴿ وما تنفقوا من خير ﴾ اي أي شيء تصدقوا كائن من مال ﴿ فلا تنفك ﴾ اي فهو لانفسكم لا يتنفع به غيركم فلا تمنوا على من اعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من حيث اوقفه الله لكم لا لغيركم من الفقراء حتى تمنعوه ممن لا يتنفع به من حيث الدين من فقراء المشركين * وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك ثواب نفقتك ﴿ وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله ﴾ استثناء من اعم الملل او اعم الاحوال اي ليست نفقتكم لشيء من الاشياء الا لابتغاء وجه الله اوليست في حال من الاحوال الاحال ابتغاء وجه الله فما بالكم تمنون بها وتنفقون الخيثة الذي لا يوجه مثله الى الله ﴿ وما تنفقوا ﴾ اي أي شيء تنفقوا ﴿ من خير ﴾ في اهل الذمة وغيرهم ﴿ يوف اليكم ﴾ اي يوفر لكم اجره وثوابه اضعا فامضاعفة فلا عذر لكم في ان ترغبوا عن انفاقه على احسن الوجوه واجملها ﴿ واتم لا تظلمون ﴾ اي لا تنقصون شيئا مما وعدتم من الثواب المضاعف ﴿ للفقراء ﴾ اي اجعلوا ما تنفقونه للفقراء ﴿ الذين احصروا في سبيل الله ﴾ اي حبسوا نفوسهم في طاعته من الغزو والجهاد ﴿ لا يستطيعون ﴾ لاشتغالهم به ﴿ ضربا في الارض ﴾ اي ذهابا فيها وسيرا في البلاد للكسب والتجارة وقيل هم اصحاب البصة وهم نحو من اربعمائة رجل من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشاير فكانوا في صفة المسجد وهي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله فكان من عنده فضل اتاهم به اذا امسى

وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال (ابشروا يا اصحاب الصفة فمن لقي الله من امتي على التمت الذي اتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقائي) ﴿ بحسبهم الجاهل ﴾ اى يظنهم الجاهل بحالهم وشأنهم ﴿ اغنياء من التعفف ﴾ اى من اجل تعففهم عن المسألة وهو ترك المطلب ومنع النفس عن المراد بالتكلف استحياء ﴿ تعرفهم ﴾ اى تعرف فقرهم واضطرارهم ﴿ بسياهم ﴾ اى بما تلين منهم من الضعف ووراثته الحال . والسيما والسيما العلامة التي تعرف بها الشيء ﴿ لايسألون الناس الخافا ﴾ مفعول له ففيه نفي السؤال والالخاف جميعا اى لايسألون الناس اصلا فيكون الخافا والالخاف الالزام والالاحاح وهو ان يلزم السائل المسؤل حتى يعطيه ويجوز السؤال عند الحاجة والائتم مرفوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لان يأخذ احدكم حبله فيذهب فيأتى بحزمة حطب على ظهره فيكف بها وجهه خيره من ان يسأل الناس شيئا هم اعطوه او منعوه) وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله يحب المحي الخليم المتعفف ويبغض الذي السائل الملحف) ﴿ وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ﴾ فيجازيكم بذلك احسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء ثم زاد التحريض عليه بقوله ﴿ الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية ﴾ اى يعمون الاوقات والاحوال بالخير والصدقة فكما نزلت بهم حاجة محتاج يحلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتملوا بوقت ولا حال وقيل نزلت في شأن الصديق رضي الله عنه حين تصدق باربعين الف دينار عشرة آلاف منها بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعشرة علانية ﴿ فلم اجرهم ﴾ اى ثوابهم حاضر ﴿ عند ربهم ولا خوف عليهم ﴾ من مكروه آت ﴿ ولا هم يحزنون ﴾ من محبوب فات * واعلم ان الاتفاق على سادة اختاروا الفقر على الغنى محبة لله واقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم خرفة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقول (لى حرفتان الفقر والجهاد) وهم احق بها واولى والعبد اذا انفق من كل معاملة فيها خير من المال او الجاه او خدمة النفس او اعزاز او اكرام او اعظام او ارادة بالقلب حتى الاسلام على هؤلاء السادة استحقاقا واجلالا لاستخفافا واذلالا فان الله به عليم فان تقرب اليه في الاتفاق بشير يتقرب هو اليه في المجازاة بذراع وان تقرب بذراع يتقرب اليه بباع فلا نهاية لفصله ولا غاية لكرمه فطوبى لمن ترك الدنيا بطيب القلب واختار الله على كل شيء ومن كان لله كان الله له * روى ان حسن ستة اشياء في حصة العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياء . العلم في العمل . والعدل في السلطان . والسخاوة في الاغنياء . والتوبة في الشباب . والصبر في الفقر . والحياء في النساء . العلم بلا عمل كيت بلاسقف والسلطان بلاعدل كثر بلاماء . والغنى بلاسخاوة كسحاب بلامطر . والشباب بلا توبة كشجر بلاثمر . والفقر بلا صبر كقنديل بلاضياء . والنساء بلا حياء كطعام بلا ملح * فعلى النقي ان يطر من سحاب غنى بركات الدين والدنيا ويتسبب لاحياء قلوب مانت بالفقر والاحتياج فان الله لا يضيع اجر المحسنين

بسنديده رأيي كه بخشيد و خورد * جهان از بي خويشتن كرد كرد

يعنى ان الذى له رأى صائب هو الذى تنعم بماله ولنعم وجمع الدنيا لاجله لغيره فان من جمع مالا ولم يأكل منه ولم يعط فهو جامع لغيره فى الحقيقة اذ هو لوارثه بعده ﴿ الذين يأكلون الربوا ﴾ اى يأخذونه وعبر عنه بالاكل لانه معظم المقصود من المال ولشيوعه فى المطعومات والربا فضل فى الكيل والوزن خال عن العوض عند ابى خيفة واصحابه ويجرى فى الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح وكتب بالواو تنبيها على اصله لانه من ربا يربو وزيدت الالف تشبيها بواو الجمع ﴿ لا يقومون ﴾ اى من قبورهم اذا بعثوا ﴿ الا كايقوم ﴾ اى الا قياما مثل قيام ﴿ الذى يتخطه ﴾ اى يضربه ويصرعه ﴿ الشيطان من المس ﴾ اى الجنون متعلق بلا يقومون يعنى لا يقومون من المس الذى بهم الا قيام المصروع المحتل اى فاسد العقل ويكون ذلك سيماهم يعرفون به عند اهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا اكلة الربا فانهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الربا فارباه الله تعالى فى بطونهم حتى اتقلهم فلا يقدرّون على الايفاض ﴿ ذلك ﴾ اى العذاب التازل بهم ﴿ بانهم قالوا ﴾ اى بسبب قولهم ﴿ انما البيع مثل الربوا ﴾ قنظموا الربا والبيع فى سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين وحق الكلام ان يقال انما الربا مثل البيع الا انه على المبالغة اى اعتقده حلا حتى ظنوا انه اصل او قالوا انما البيع مثل الربا فلم لا يحل فان الزيادة فى اوله كماهى فى آخره - روى - ان اهل الجاهلية كان احدهم اذا حل ماله على غريمه فطالبه به يقول الغريم لصاحب الاجل زدنى شيئا فى الاجل حتى ازبدك فى المال فيعلان ذلك ويقولان سواء علينا الزيادة فى اول البيع بالربح او عند الحل لاجل التأخير فكذبهم الله وقال ﴿ واحل الله البيع وحرم الربوا ﴾ اى كيف يمتثلان والبيع محلل بتحليل الله والربا محرم بتحريم الله تعالى ﴿ فن جاءه موعظة ﴾ اى فن بلغه وعظ وزجر كالتنهي عن الربا ﴿ من ربه فانتهى ﴾ اى فالتعظ بلا تراخ وتبع النهى ﴿ فله ماسلف ﴾ اى مضى من ذنبه فلا يؤاخذ به لانه اخذ قبل نزول التحريم وجعل ملكاله ولا يسترد منه ﴿ وامره الى الله ﴾ يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية . وقيل يحكم فى شأنه يوم القيامة وليس من امره اليكم شئ . فلا تطالبوه به ﴿ ومن عاد ﴾ الى الربا مستحلا بعد النهى كما استحل قبله ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى من باعتبار المعنى ﴿ اصحاب النار ﴾ اى ملازموها ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ما كئون ابدا ﴿ يحق الله الربوا ﴾ الحق نقصان الشئ حالا بعد حال حتى يذهب كله كما فى محاق الشهر وهو حال اخذ الربا فان الله يذهب بركته ويملك المال الذى يدخل فيه ولا يتنفع به ولده بعده ﴿ ويربى الصدقات ﴾ يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويزيد المال الذى اخرجت منه الصدقة - روى - عنه صلى الله عليه وسلم (ان الله يقبل الصدقة ويربها كما يربى احدكم مهره) وعنه ايضا (ما نقصت زكاة من مال قط) ﴿ والله لا يحب ﴾ اى لا يرضى لان الحب مختص بالتواين ﴿ كل كفار ﴾ مصر على تحليل المحرمات ﴿ انهم ﴾ منهك فى ارتكابها ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ الله ورسوله صلى

الله عليه وسلم وبما جاءهم به ﴿وعملوا الصالحات﴾ اى الطاعات ﴿واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة﴾ تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما فى الصالحات لاناقتهما على سائر الاعمال الصالحة ﴿لهم اجرهم﴾ الموعود لهم حال كونه ﴿عند ربهم ولا خوف عليهم﴾ من مكروه آت ﴿ولا هم يحزنون﴾ من محبوب فات * واعلم ان آكل الربا لحرصه على الدنيا مثله كمثل من به جوع الكلب فى آكل ولا يشبع حتى ينتفخ بطنه ويثقل عليه فكلما يقوم يصصره تقل بطنه فكذا حال اهل الربا يوم القيامة : ولم ما قيل

توان بحلق فرو بردن استخوان درشت * ولى شكم بدرد چون بكير دندار ناف
فالعاقل لا يأكل ما لا يحمله فى الدنيا والآخرة فطوبى لمن يقتصد فى اخذ الدنيا ولا يحمله
الحرص على اخذها بغير حقها فهو ينجو من وبالها وهو مثل التاجر الذى يكسب المال
بطريق البيع والشراء ويؤدى حقه وان كان له حرص فى الطلب والجمع ولكن لما كان بامر
الشرع وطريق الحلى ولا يمنع ذا الحق حقه ما اضربه كما اضرب بآكل الربا - روى - ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البنى ولعن آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه
والواشمة والمستوشمة والمصور قال عليه السلام (الربا بضع وسبعون بابا اداها كأتان الرجل
أمة) يعنى كالزنى بامه والعاذ بالله فمن سمع هذا القول العظيم فليبادر بالتوبة الى باب المولى
الكريم ذلك لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد . ومن اقترض شيأ بشرط ان يرد
عليه افضل فهو قرض جر منفعة وكل قرض جر منفعة فهو ربا وكان لابي خيفة رحمة الله
على رجل الف درهم سود فرد عليه الف درهم بيض فقال ابو خيفة لا اريد هذا الابيض
بدل دراهمى فاخاف ان يكون هذا الياض ربا فرده واخذ مثل دراهمه * قال ابو بكر لقيت
ابا خيفة على باب رجل وكان يقرع الباب ثم يتسجى ويقوم فى الشمس فسألته عنه فقال ان لى
على صاحبه ديناً وقد نهى عن قرض جر منفعة فلا انتفع بظل حائله * ويقرب منه ما روى
عن ابي يزيد البسطامى قدس سره من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شئ
فلما رجع الى بسطام رأى فيه نملتين فرجع الى همدان ووضع النملتين فهذا هو الورع وكال
التقوى ومثل هذا لا يوجد فى هذا الزمان وان وجد فاقبل من القليل واكثر الناس ولو كانوا
صوفية لا يفرقون بين الحلال والحرام والشبهات ولذا ترى امر الدين صار مهملًا وعاد غريبًا
هدانا الله واياكم الى سواء الطريق انه ولى التوفيق : قال جلال الدين الرومى

اى ذخودت بى وقوف لاف ترا يوف يوف * فضل نخشد تراجه و دستار وصوف
﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ اى قوا انفسكم عقابه ﴿وذروا ما بقى من الربوا﴾
اى واتركوا تركا كلياً ما بقى لكم غير مقبوض من مال الربا على من عاملتموه به ﴿ان كنتم
مؤمنين﴾ على الحقيقة فان ذلك مستلزم لامثال ما امرتم به البتة - روى - انه كان لثقيف
مال على بعض قریش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فنزلت ﴿فان لم تفعلوا﴾ اى ما امرتم
به من الاتقاء وترك البقايا اما مع انكار حرمته واما مع الاعتراف بها ﴿فانذروا﴾ اى
فاعلموا من اذن بالامر اذ اعلم به ﴿بحرب﴾ اى بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره

كائن ﴿من﴾ عند ﴿الله﴾ ورسوله ﴿و﴾ حرب الله حرب ناره اى بعذاب من عنده وحرب
رسوله نار حربه اى القتال والفتنة فلما نزلت قالت تقيف لاطاقة لنا بحرب الله ورسوله
﴿وان يتيم﴾ من الارتباء مع الايمان بحرمته بعدما سمعتموه من الوعيد ﴿فلکم رؤس
اموالکم﴾ تأخذونها كمالا ﴿لا تظلمون﴾ غرامكم بأخذ الزيادة ﴿ولا تظلمون﴾
انتم من قبلهم بالمطل وانقص عن رأس المال هذا هو الحكم اذا تاب ومن لم يتب من
المؤمنين واصر على عمل الربا فان لم يكن ذا شوكة عزز وجس الى ان يتوب وا كان
ذا شوكة حارب به الامام كما يحارب الباغية كما حارب ابوبكر رضى عنه مانع الزكاة وكذا القول
لو اجتمعوا على ترك الاذان او ترك دفن الموتى ﴿وان كان ذو عسرة﴾ اى وان وقع
غريم من غرمائكم ذو عسرة وهى بالاعدام او كساد المتاع ﴿فظرة﴾ اى فالحكم نظرة
وهى من الانظار والامهال ﴿الى ميسرة﴾ اى الى يسار ﴿وان تصدقوا﴾ اى وتصدقكم
باسقاط الدين كله عن اعسر من الغرماء او بالتأخير والانظار ﴿خير لكم﴾ اى اكثر
ثوابا ﴿ان كنتم تعلمون﴾ جوابه محذوف اى ان كنتم تعلمون انه خير لكم عملتموه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة) وقال
صلى الله عليه وسلم (من انظر معسرا أو وضع له انجاه الله من كرب يوم القيامة) وفي القرض والادانة
فضائل كثيرة - روى - ان امامة الباهلى رضى الله عنه رأى في المنام على باب الجنة مكتوبا القرض
بثمانية عشر مثاله والصدقة بعشر امثالها فقال ولم هذا فاجيب بان الصدقة ربما وقعت في يد غنى وان
صاحب القرض لا يأتيك الا وهو محتاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاث من جاء بهن يوم
القيامة مع ايمان دخل من أى ابواب الجنة شاء وزوج من حور العين كم شاء من عفا عن قاتل
وقرأ دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله احد عشر مرات ومن ادان ديناً لمن يطلب منه) فقال
ابوبكر الصديق او احداهن يا رسول الله قال (او احداهن) * واعلم ان الاستدانة في احوال ثلاث
في ضعف قوته في سبيل الله وفي تكفين فقير مات عن قلة وفقر وفي نكاح يطلب به العفة عن فتنة
العدو فيستدين متوكلا على الله فالله تعالى يفتح ابواب اسباب القضاء قال صلى الله عليه وسلم
(من ادان ديناً وهو ينوى قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه) وكان
جماعة السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه
ولو قبل وقته وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام (الشهادة تكفر كل شئ
الا الدين يا محمد) ثلاثا * فعلى العاقل ان يقضى ما عليه من الديون ويخاف من وبال سوء نيته
يوم يبعثون وهذا حال من ادى القرض فانه يهون عليه ان يؤدي القرض . واما المرتكب وتارك
الفرائض فلا يبالي بالفرائض فكيف بالديون والاقرض ولذا قيل

وامش مده أنكه بي نمازست * ور خود دهنش زفاقه بازست

كو فرض خدا نمی کذارد * از قرض تو نیز غم ندارد

واحوال هذا الزمان مختلة كاخوانه فطوبى لمن تمسك بالقناعة في زمانه . ومن شرط المؤمن
الحقيقى اتقاؤه بالله في ترك زيادات لا يحتاج اليها في امر الدين بل تكون شاغلة له عن الترقى

في مراتب الدين كما قال عليه السلام (من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه) ﴿ واتقوا يوما ﴾ نصب ظرفا تقديره واتقوا عذاب الله يوما او مفعولا به كقوله ﴿ فكيف تتقون ان كفرتم يوما ﴾ اى كيف تتقون هذا اليوم الذى هذا وصفه مع الكفر بالله ﴿ ترجعون فيه ﴾ على البناء للمفعول من الرجوع اى تصيرون فيه ﴿ الى الله ﴾ لحاسبة اعمالكم ﴿ ثم توفى كل نفس ﴾ من النفوس اى تعطى كملا ﴿ ما كسبت ﴾ اى جزاء ما عملت من خير او شر ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ اى لا ينقصون من ثوابهم ولا يزدادون على عقابهم وهو حال من كل نفس تفيد ان المعاقين وان كانت عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين فى ذلك لما انه من قبل انفسهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه آخر آية نزلت ولقى رسول الله ربه بعدها بسبعة اوتسعة ايام واحد وعشرين او احد وثمانين يوما او ثلاث ساعات وقال له جبريل عليه السلام ضعها على رأس مائتين وثمانين آية من سورة البقرة فجعلت بين آية الدين وآية الربا تأكيذا للزجر عن الربا - روى - ان رسول صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وقبض يوم الاثنين وكان مريضا ثمانية عشر يوما يعودوه الناس وكان آخر ما يقول صلى الله عليه وسلم (الصلاة وما ملكت ايمانكم الصلاة فانا لله وانا اليه راجعون) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اصاب بمصيبة فليذكر مصيبته بي فانها اعظم المصائب) وقال عليه السلام (من كان له فرطان من امتي ادخله الله بهما الجنة) فقالت له عائشة رضى الله عنها فمن كان له فرط من امتك قال (ومن كان له فرط يا موفقة) قالت فمن لم يكن له فرط من امتك قال (انافرط لامتي لن يصابوا بمثلي) قال تعالى ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ فكانت حياته وعماته رحمة قال صلى الله عليه وسلم (اذا اراد الله بامة رحمة قبض نبيها قبلها فجعله سلفا وفرطالها) ورواه صلى الله عليه وسلم بعض الانصار فقال

الصبر يحمد في المواطن كلها * الا عليك فانه مذموم

* واعلم ان الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما انزله فى القرآن وجعلها خاتم الوحي والانزال كما انه جمع خلاصة ما انزل من الكتب على الانبياء فى القرآن وجعله خاتم الكتب كما ان النبي عليه السلام خاتم الانبياء عليهم السلام وقد جمع فيه اخلاق الانبياء * فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وفائدتها بالنسبة الى الانسان عائدة الى معنيين . احدهما نجاته من الدرجات السفلى . وانيهما فوزه بالدرجات العليا فنجاه فى خروجه عن الدرجات السفلى وهى سبعة الكفر والشرك والجهل والمعاصى والاخلاق المذمومة وحجب الاوصاف وحجاب النفس وفوزه فى ترقيه على الدرجات العليا وهى ثمانية المعرفة لله والتوحيد لله والعلم والطاعات والاخلاق الحميدة وجذبات الحق والفناء عن انانيته والبقاء بهويته فهذه الآية تشير الى مجموعها اجمالا قوله تعالى ﴿ واتقوا ﴾ هى لفظة شاملة لما يتعلق بالسعى الانسانى من هذه المعانى لان حقيقة التقوى بجانب ما يبعدك عن الله ومباشرة ما يقربك اليه دليله قول النبي عليه السلام (جماع التقوى قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الآية فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدرجات السفلى والترقى على الدرجات العليا . فتقوى العوام الخروج عن الكفر بالمعرفة وعن الشرك بالتوحيد

وعن الجهل بالعلم وعن المعاصي بالطاعات وعن الاخلاق المذمومة بالاخلاق الحمودة وههنا ينتهى سير العوام لان نهاية كسب الانسان وغاية جهده المجتهدين فى اقامة شرائط جاهدوا فينا لنهديم سبلنا . فمن ههنا تقوى الخواص المجذوبين بمجذبات لنهديم سبلنا فتخرجهم الجذبة من حجب اوصافهم الى درجة تجلى صفات الحق فههنا ينقضى سلوك الخواص فيستظلون بظل سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فينتفعون من مواهب اذ يغشى السدرة ما يغشى . واما تقوى خواص الخواص فبجذبة رفرق العناية بمجذب مازاغ البصر وماطنى من سدرة منتهى الاوصاف الى قاب قوسين نهاية حجب النفس وبداية انوار القدس فهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه فبالقوى الحقيقية بهذا الايمان الحقيقى فعنى (واتقوا) جاهدوا فينا بمجهودكم وظاقتكم (يو) يعنى ليوم فيه لنهديمكم بمجذبات العناية (ترجعون الى الله) اشار بلفظ الرجوع اليه ليعلم ان الشروع كان منه هدايا الله واياكم الى مقام الجمع واليقين وشرقا بلطائف التحقيق والتمكين انه نصير ومعين يصيب برحمته من يشاء من عباده الصالحين ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين ﴾ اى اذا دايتم بدينكم بعضا وعامله نسيئة معطيا او آخذا كما تقول بايعته اذا بعته او باعك وفائدة ذكر الدين دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة والتنبية على تنوعه الى الحال والمؤجل وانه الباعث على الكتب وتعيين المرجع للضمير المنسوب المتصل بالامر وهو فاكتبوه ﴿ الى اجل ﴾ متعلق بتداينتم ﴿ مسمى ﴾ بالايام او الاشهر او السنة وغيرها مما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد والدياس وقدم الحاج مما لا يرفعها ﴿ فاكتبوه ﴾ اى الدين باجله لانه اوثق وادفع للنزاع والجمهور على استحبابه ﴿ وليكتب بينكم كاتب ﴾ بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الامر بها اجالا وقوله بينكم للايذان بان الكاتب ينبغي ان يتوسط بين المتداينين ويكتب كلامهما ولا يكتفى بكلام احدهما ﴿ بالعدل ﴾ اى كاتب كائن بالعدل اى وليكن المتصدى للكتابة من شأنه ان يكتب بالتسوية من غير ميل الى احد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو امر للمتداينين باختيار كاتب فقيه دين يحى كتابه موثقا به معدلا بالشرع ﴿ ولا ياب كاتب ﴾ اى لا يمتنع احد من الكتاب ﴿ ان يكتب ﴾ كتاب الدين ﴿ كما علمه الله ﴾ على طريقة ما علمه الله من كتب الوثائق ﴿ فليكتب ﴾ تلك الكتابة المعلنة امر بها بعد النهى عن اباها تأكيذا لها ﴿ وليلل الذى عليه الحق ﴾ الامال هو الاملاء وهو الفاء المعنى على الكاتب للكتابة اى ليكن المامل اى مورد المعنى على الكاتب من عليه الحق اى الدين لانه المشهود عليه فلا بد ان يكون هو المقر ﴿ وليتق الله ربه ﴾ جمع بين الاسم الجليل والنعته الجليل للمبالغة فى التحذير اى وليتق المملى دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى ﴿ ولا يخنس منه ﴾ اى من الحق الذى يمليه على الكاتب ﴿ شيا ﴾ فانه هو الذى يتوقع منه البخس خاصة . واما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه البخس وانما شدد فى تكليف المملى حيث جمع فيه بين الامر بالاتقاء والنهى عن البخس لما فيه من الدواعى الى المنتهى عنه فان الانسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما فى ذمته ﴿ فان كان الذى عليه الحق سفيها ﴾ ناقص العقل مبذرا مجازفا ﴿ او ضعيفا ﴾ صيبا او شيخا مختلا ﴿ او لا يستطيع ان يمل هو ﴾ اى غير مستطيع للاملاء بنفسه لحرس اوعى

او جهل او غير ذلك من العوارض ﴿فليملل وليه﴾ اى الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم
 او وكيل او مترجم ﴿بالعدل﴾ اى من غير نقص ولا زيادة ﴿واستشهدوا شهيدين﴾ اى
 اطلبوها ليتحملا الشهادة على ما جرى بينكما من المداينة وتسميتهما شهيدين لتزيل المشارف
 منزلة الكائن ﴿من رجالكم﴾ متعلق باستشهدوا اى من اهل دينكم يعنى من الاحرار
 البالغين المسلمين اذ الكلام فى معاملاتهم فان خطابت الشرح لا تتظم العيد بطريق العبارة
 واما اذا كانت المداينة بين الكفوة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاده الكافر عندنا
 ﴿فان لم يكونا﴾ اى الشهيدين جميعا على طريقة نفى الشمول لاشمول النفي ﴿رجلين﴾
 اما لا عوازمها او لسبب آخر من الاسباب ﴿فرجل وامرأتان﴾ اى فليشهد رجل
 وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال فى الاموال جائزة بالاجماع دون الحدود والقصاص
 فلا بد فيهما من الرجال ﴿من ترضون﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان
 اى كأئنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كل شهيد
 لقلة اتصاف النساء به ﴿من الشهداء﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف
 الراجع الى الموصول اى ممن ترضونهم كأئنين من بعض الشهداء لعلكم بعدالتهم
 وثقتكم بهم وادراج النساء فى الشهداء بطريق التغليب ﴿ان تضل احداها﴾ اى
 احدى المرأتين الشاهدين ﴿فتذكر احداها الاخرى﴾ وهذا تعليل لاعتبار العدد
 فى النساء والعلة فى الحقيقة هى التذكير ولكن الضلال لما كان سببا له نزل منزله كفاى قولك
 اعددت السلاح ان يحجى عدو فادفعه فالاعداد للدفع لا للحجى العدو لكن قدم عليه الحجى
 لانه سببه كانه قيل لاجل ان تذكر احداها الاخرى ان ضلت الشهادة بأن نسبت ثم حث
 الشهداء على اقامة الشهادة بقوله ﴿ولا ياب الشهداء اذا ماعوا﴾ لاداء الشهادة اولتحملا
 وما مزيدة ﴿ولا تنسأموا﴾ اى لا تأملوا من كثرة مدايناتكم ﴿ان تكتبوه﴾ اى من ان
 تكتبوا الدين او الحق او الكتاب ﴿صغيرا او كبيرا﴾ حال من الضمير اى حال كونه
 صغيرا او كبيرا اى قليلا او كثيرا او مجعلا او مفصلا ﴿الى اجله﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا
 من الهاء فى تكتبوه اى مستقرا فى الذمة الى وقت حله الذى اقرب به المديون ﴿ذلك﴾ اى
 اى كتب الحق الى اجله ايها المؤمنون ﴿اقسط﴾ اى اعدل ﴿عند الله﴾ اى فى حكمه
 تعالى ﴿واقوم للشهادة﴾ اى اثبت لها واعون على اقامتها ﴿واذنى ان لا ترتابوا﴾ اى
 اقرب الى انتفاء ريبكم فى جنس الدين وقدره واجله وشهوده ونحو ذلك ﴿الا ان تكون
 تجارة حاضرة تديرونها بينكم﴾ استثناء منقطع من الامر بالكتابة اى لكن وقت كون
 تداينكم او تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدين تديرونها بينكم بتعاطيها يدا بيد ﴿فليس
 عليكم جناح ان لا تكتبوها﴾ اى فلا بأس بان لا تكتبوها بعده عن التنازع والنسيان
 ﴿واشهدوا اذا تبايعتم﴾ اى هذا التبايع او مطلقا لانه احوط . والاوامر الواردة فى الآية
 الكريمة للندب عند الجمهور ولا يضار ﴿يحمل البناء على الفاعل وعلى المفعول فعلى الاول
 نهى للكاتب عن ترك الاجابة الى ما يطلب منه وعن التحريف والزيادة والنقصان اى لا يمتنع

﴿كاتب﴾ عن الكتابة المقصودة ﴿ولاشهيد﴾ أى ولا يمتنع الشاهد عن اقامة الشهادة المعلومة وعلى الثانى النهى عن الضرار بالكاتب والشاهد أى لا يوصل احد مضرة للكاتب والشهيد اذا كانا مشغولين بما يهمهما ويوجد غيرها فلا يضاران بابطال شغلها وقد يكون اضرار الكاتب والشهيد بان لا يعطى حقهما من الجعل فيكون النهى عن ذلك ﴿وان تفعلوا﴾ مانهيتهم عنه من الضرار ﴿فانه﴾ أى فعلكم ذلك ﴿فسوق بكم﴾ أى خروج عن الطاعة ملتبس بكم ﴿واتقوا الله﴾ فى مخالفة او امره ونواهيه التى من حيلتها نهيه عن المضارة ﴿ويعلمكم الله﴾ احكامه المتضمنة لمصالحكم ﴿والله بكل شىء عليم﴾ فلا يخفى عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك * ثم هذه الآية اطول آية فى القرآن وابسطها شرحا وايضا وبلغها وجوها يعلم بذلك ان مراعاة حقوق الخلق واجبة والاحتياط على الاموال التى بها امور الدين والدنيا لازم فمن سعى بالحق فقد نجا والافقد غوى

كسى را كه سعى قدم بيشتر * بدرگاه حق منزلش بيشتر

والله تعالى من كمال رحمته على عباده علمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم لئلا يجرى من بعضهم على بعض حيف ولئلا يتخاصموا ويتنازعوا فيحقد بعضهم على بعض فامر بتحصين الحقوق بالكتابة والشهاد وامر الشهود بالتحمل ثم بالاقامة وامر الكاتب ان يكتب كما علمه الله بالعدل وراعى فى ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها * فيشير بهذه المعانى الى ثلاثة احوال . اولها حال الله تعالى مع عباده فيظهر من آثار الطافه معهم انه تعالى كيف يرفق بهم ويعلمهم كيفية معاملاتهم الدنيوية حتى لا يكونوا فى خسران من امر دنياهم ولا يكون فيما بينهم عداوة وخصومة تؤدي الى تنقيص عيشهم فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة يستدلوا بها على ان تكاليف الشرع التى امروا بها ايضا من كمال مرحمته استعملهم بها ليفيض بها عليهم سجال نعمه كقوله تعالى ﴿ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم﴾ الآية . وثانيها حال العباد مع الله ليعلموا برعاية هذه الدقائق للامور الدنيوية الفانية ان للامور الاخرية الباقية فيما بينهم وبين الله ايضا دقائق كثيرة والعباد بها محاسبون وعلى مثقال ذرة من خيرها مثابون وعلى مثقال ذرة من شرها معاقبون وانها بالرعاية اولى واخرى من امور الدنيا وان الله تعالى كما امر العباد ان يكتبوا كتاب المبايعة فيما بينهم ويستشهدوا عليهم العدول قد كتب كتاب مبايعة جرت بينه وبين عباده فى الميثاق فان الله تعالى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وعلى هذا عاهدكم واشهد الملائكة الكرام عليه ثم رقم فى الكتاب ان ياقوته من الجنة وديعة وهى الحجر الاسود . وثالثها حال العباد فيما بينهم فليعتبر كل واحد منهم من ملاطفات الحق معهم ولتخلق باخلاق الحق فى مخالفتهم ولتوسل الى الله بحسن مراقبتهم وليحفظ حدود الله فى مخالفتهم وموافقهم ولتمسك بعروة محبتهم فى الله وجذبتهم لله ونصحهم بالله ليحرز فى رفقتهم صراطا مستقيما ويفوز من زميرتهم فوزا عظيما فى جميع الاحوال كونوا مع الله كما قال ﴿واتقوا الله ويعلمكم الله﴾ أى اتقوا فى الاحوال الثلاثة كما يعلمكم الله بالعبارات والاشارات ﴿والله بكل شىء﴾ يعملونه فى جميع الاحوال من الاقوال والافعال

(عليم) يعلم مضمون ضماؤكم ومكنون سرائركم فيجازيكم على حسن معاملتكم بقدر خلوصكم وصفاء نياتكم وصدق طوياتكم فطوبى لمن صفى قلبه عن سفساف الاخلاق وعزم الى عالم السر والاطلاق واحسن المعاملة مع الله في جميع الحالات ووصل الى الدرجات العاليات

حقائق سرايست آراسته * هوا وهوس كرد برخاسته
نه بينی که جانی که برخاست کرد * نه بیند نظر کر چه بیناست مرد

يعنى ان عالم الغيب كالبيت المزين والهوى كالتقع النار فما دام لم يترك المرء هواه لا يرى ما بهواه فان الحجاب اذا توسط بين الرأى والمرئى يمنع من الرؤية فارفع الموانع من البين وتشرف بوصول العين ﴿وان كنتم على سفر﴾ اى مسافرين اى متوجهين اليه ومقبلين ﴿ولم تجدوا كتابا﴾ فى المدينة بان لا يحسن الكتابة اولاً توجد الصحيفة او الدواة والقلم ولم يتعرض لحال الشاهد لما انه فى حكم الكاتب توثيقاً واعوازا ﴿فرهان﴾ جمع رهن اى فالتوثيق رهن ﴿مقبوضة﴾ اى مسلمة الى المرتهن ولا بد من القبض حتى لو رهن ولم يسلم لا يجبر الراهن على التسليم وانما شرط السفر فى الارتهان مع ان الارتهان لا يختص به سفر دون حضر لان السفر لما كان مظنة عدم الكتب باعواز الكاتب والشاهد امر بالارتهان ليقوم مقامهما تأكيداً وتوثيقاً لحفظ المال فالكلام خرج على الاعم الاغلب لا على سبيل الشرط وقد رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه فى المدينة من يهودى بعشرين صاعاً من شعير واخذاه لاهله ﴿فان امن بعضكم بعضا﴾ اى بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به واستغنى بامانه عن الارتهان فلم يطلب منه الرهن ﴿فليؤد الذى ائتم﴾ وهو المديون والائتمان الوثوق بامانة الرجل وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعنيه طريقاً للاعلام ولحمله على الاداء ﴿امانته﴾ اى فليقتض المطلوب الامين ما فى ذمته من الدين من غير رهن منه وسعى الدين امانة لتعلقه بالذمة كتعلق الامانة ﴿وليتق الله ربه﴾ فى رعاية حقوق الامانة وادام الدين من غير مطل ﴿ولا تكتموا الشهادة﴾ ايها الشهود اذا دعيت الى الحاكم لادائها على وجهها ﴿ومن يكتمها فانه اثم قلبه﴾ فاعل اثم كأنه قيل فانه يا اثم قلبه * فان قلت هلا اقتصر على قوله فانه اثم وما فائدة ذكر القلب والجملة هى الاثمة لا القلب وحده * قلت كتمان الشهادة هو ان يضمها ولا يتكلم بها فلما كان الاثم مقترفاً بالقلب اسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التى يعمل بها ابلغ الاتراك تقول اذا اردت التوكيد هذا بما ابصرته عيني ومما سمعته اذنى ومما عرفه قلبي ولان القلب هو رأس الاعضاء والمضغة التى ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكأنه قيل فقد تمكن الاثم فى اصل نفسه وملك اشرف مكان منه ولئلا يظن ان كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم ان القلب اصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان افعال القلوب اعظم من افعال سائر الجوارح وهى لها كالاصول التى تنشعب منها ألا ترى ان اصل الحسنات والسيات الايمان والكفر وهما من افعال القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بانه من معاصم الذنوب وعن ابن عباس رضى الله عنهما اكبر الكبائر الاشراك بالله لقوله تعالى فقد حرم الله عليه

الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة ﴿ والله بما تعملون عليم ﴾ فيجازيكم به ان خيرا فخير وان شرا فشر وكتمان الشهادة وشهادة الزور من الاعمال التي تبحر صاحبها الى النار فانهما من علامات سنخ القلب قال تعالى ﴿ فانه آثم قلبه ﴾ والمراد سنخ القلب ونموذباله من ذلك وهما اسهل وقوعا بين الناس والحوامل عليهما كثيرة كالعداوة وغيرها * واعلم ان اهل الدين طائفتان الواقفون والسائرون . فالواقف من لزم عتبة الصورة ولم يفتح له باب الى عالم المعنى فهو كالفرخ المحبوس في قشر اليضة فيكون مشربه من عالم المعاملات البدنية فلا سبيل له الى عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس في سجن الجسد وعليه موكلان من الكرام الكتاتين يكتبان عليه اعماله الظاهرة بالتقير والقطمير * والسائر من لم يقم ولم ينزل في منزل فهو مسافر من عالم الصورة الى عالم المعنى ومن مضى الاجساد الى متسع الارواح وهم صنفان صنف سيار وصنف طيار . فالسيار من يسير بقدم الشرع والعقل على جادة الطريقة . والطيار من يطير بجناحي العشق والهمة في فضاء الحقيقة وفي رجليه جلجلة الشريعة فالاشارة في قوله ﴿ وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا ﴾ الى السيار الذي تخلص من سجن الجسد وقيد الحواس وزحمة التوكيل فلم يجده كتابا يكتب عليه كما قال بعضهم ما كتب على صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال لي أمل على شياً من معاملات قلبك لا كتبه فاني اريد ان اقرب به الى الله قال فقلت له حسبك الفرائض فالحبس والقيد والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق او يكون هاربا منه فيحبس ويقيد ويوكل عليه فاما الذي آتاه الليل واطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه وما برح في حريمه فلا يحتاج الى التوكيل والتقييد فقوله ﴿ ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة ﴾ اشارة الى السيار الذي له قلب فيرهنه عند الله تعالى فالرهن هي القلوب التي ليس فيها غير الله المقبوضة بين اصبعين من اصابع الرحمن فاما الطيار الذي هو عاشق مفقود القلب مسلوب العقل مجذوب السير فلا يطالب بالرهن فانه مبطوش ببطشه الشديد

مستهام ضاق مذهبه * في هوى من عز مطلبه

كل امر في الهوى عجب * وخلص منه اعجبه

فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا والاخرة امين يؤتمن لحمل اعباء امانته الا العاشق المسكين ﴿ لله ما في السموات وما في الارض ﴾ من الامور الداخلة في حقيقتهم والخارجة عنهما المتمكنة فيهما من اولى العلم وغيره اى كلها له تعالى خلقا وملكا وتصرفا لا شركة لغيره في شئ منها بوجه من الوجوه فلا تعبدوا احدا سواه ولا تعصوه فيما يأمركم وينهاكم ﴿ وان تبدوا ﴾ اى تظهروا ﴿ ما في انفسكم ﴾ اى في قلوبكم من سوء والعزم عليه وذلك بالقول او بالفعل ﴿ واتخفوه ﴾ اى تكتموه عن الناس ولا تظهروه باحد الوجهين ككتمان الشهادة وموالاته المشركين وغيرهما من المناهي ولا يندرج فيه ما لا يخلو عنه البشر من الوسواس واحاديث النفس التي لا عقد ولا عزيمة فيها اذ التكليف بحسب الوسع ودفع ذلك مما ليس في وسعه ﴿ يحاسبكم ﴾ بالله ﴿ اى يجازيكم به يوم القيامة وهو حجة على منكبرى الحساب من المعتزلة والروافض ﴾ فيغفر ﴿ اى فهو يغفر بفضل ﴾ لمن يشاء ﴿ ان يغفر له وان كان ذنبه كبيرا ﴾ ويعذب ﴿

بعدله ﴿من يشاء﴾ ان يعذبه وان كان ذنبه حقيرا حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ويعذب الكفار لاحالة لانه لا يفر الشرک وتقدير المقرة على التعذيب لتقدم رحمة على غضبه ﴿والله على كل شئ قدير﴾ فكمال قدرته تعالى على جميع الاشياء موجب لقدرته سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليه من المقرة والتعذيب * قال في التيسير دل ظاهر قوله او تخفوه على المؤاخذة بما يكون من القلب وحمله ان عزم الكفر كفر وحضرة الذنوب من غير عزم مغفورة وعزم الذنوب اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما اللهم بالسيئة ثم يتمتع عنه بما عاين لا باختياره وهو ثابت على ذلك فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله يعنى بالعزم على الزنى لا يعاقب عقوبة الزنى وهل يعاقب على الخاطر عقوبة عزم الزنى قيل هو معفو عنه لقوله صلى الله عليه وسلم (ان الله عفا لامنى عما حدثت به نفسها ما لم يعمل او يتكلم) واكثرهم على ان الحديث في الحضرة دون العزمة وان المؤاخذة في العزمة ثابتة وكذا قال الامام ابو منصور رحمه الله انتهى ما في التيسير . وربما يكون للانسان شركة في الانم مثل القتل والزنى وغيرها اذا رضى به من ظلمه واشتد حرصه على فعله وفي الحديث (من حضر معصية فكرها فكا كما غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن حضرها) وفي حديث آخر (من احب قوما على اعمالهم حشر في زمرةهم) اي جماعتهم (وخوسب يوم القيامة بحسابهم) وان لم يعمل باعمالهم) فعلى العاقل ان يرفع عن قلبه الخواطر الفاسدة ولا يجالس الجماعة الفاسقة كيلا يحشر في زمرةهم

كر نشيد فرشته باديو * وحشت آموزد وخیانت وریو

ازبدان نیکویی نیاموزی * نه کند کزک پوستین دوزی

والاشارة في الآية ان الله يطالب العباد بالاستدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة للاليفلوا عن حفظ حركات الظاهر وضبط خطرات الباطن فيقعدوا في آفة ترك ادب من آداب العبودية فيهلكوا بسطوات الالهية * واعلم ان الانسان مركب من عالمي الامر والخلق فله روح نوراني من عالم الامر وهو الملكوت الاعلى وله نفس ظلمانية سفلية من عالم الخلق ولكل واحدة منهما ميل الى عالمها فقصد الروح الى جوار رب العالمين وقربه وقصد النفس الى اسفل السافلين وغاية البعد عن الحق فبعث النبي صلى الله عليه وسلم ليذكرى القوس عن ظلمة اوصافها لتستحق بها جوار رب العالمين فتزكيتها في اخفاء ظلمة اوصافها بابداء انوار اخلاق الروح عليها في تحليتها بها فهذا مقام الاولياء مع الله يخرجهم من الظلمات الى النور ويثبت الشيطان الى اوليائه وهم اعداء الله ليخرج ارواحهم من النور الروحاني الى الظلمات النفسانية باخفاء انوار اخلاقها في ابداء ظلمات اخلاق النفس عليها لتستحق بها دركة اسفل السافلين . فعنى الآية في التحقيق (ان تبدوا ما في انفسكم) مودع من ظلمات الاوصاف النفسانية في الظاهر بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات الطبيعة (او تخفوه) بتصرفات الطريقة في موافقات الشريعة ومخالفات الطبيعة (بحاسبكم به الله) بظهور النفس لقبول انوار الروح واخلاقه او بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس واخلاقها (فيغفر لمن يشاء) فيغفر نفسه بانوار الروح وروحه بانوار الحق (ويعذب

(من يشاء) فيعاقب نفسه بنار دركات السعير وروحه بنار فرقة العلى الكبير (والله على كل شئ) من اظهار اللطف والقهر على تركيب عالمى الخلق والامر (قدير) كذا في تأويلات الكامل نجم الدين دايه قدس سره ﴿آمن الرسول﴾ اى صدق النبي عليه السلام ﴿بما نزل﴾ اى بكل ما نزل ﴿اليه من ربه﴾ من آيات القرآن ايمانا تفصيليا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصص والمواعظ واحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث انه منزل منه تعالى . والايان بحقيقة احكامه وصدق اخباره ونحو ذلك من فروع الايمان به من الحيثية المذكورة ولم يرد به حدوث الايمان فيه بعد ان لم يكن كذلك لانه كان مؤمنا بالله وبوحدانيته قبل الرسالة منه ولا يجوز ان يوصف بغير ذلك لكن اراد به الايمان بالقرآن فانه قبل انزال القرآن اليه لم يكن عليه الايمان به وهو معنى قوله (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) اى ولا الايمان بالكتاب فانه قال (وما كنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب) ﴿والمؤمنون﴾ اى الفريق المعروفون بهذا الاسم وهو مبتدأ ﴿كل﴾ مبتدأ ثان ﴿آمن﴾ خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والرابط بينهما الضمير الذى ناب منابه التنوين وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما ان المراد ببيان ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع وتغيير سبك النظم عما قبله لتأكيد الاشعار بما بين ايمانه صلى الله عليه وسلم المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم الناشئ عن الحجة والبرهان من التفاوت بين الاختلاف الجلى كأنهما متخالفان من كل وجه حتى فى الهيئة الدالة عليهما اى كل واحد منهم آمن ﴿بالله﴾ وحده من غير شريك له فى الالوهية والمعبودية هذا ايمان اثبات وتوحيد ﴿وملائكته﴾ اى من حيث انهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بازال الكتب والقاء الوحي وهذا ايمان تصديق انهما من عند الله وتحليل ما حله وتحريم ما حرمه ﴿وكتبه ورسله﴾ اى من الحيثية المذكورة وهذا ايمان اتباع واطاعة ولم يذكر الايمان باليوم الآخر لاندراجها فى الايمان بكتبه . وهذا على تقدير ان يوقف على قوله تعالى من ربه ويجعل والمؤمنون كلاهما ابتدائيا واختاره ابو السعود العمادى . ويجوز ان يكون قوله والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذى عوض عنه التنوين راجع الى المعطوفين معاً كأنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما نزل اليه من ربه ثم فصل ذلك . وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنون آمن بالله خلا انه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وايدانا باصالته صلى الله عليه وسلم فى الايمان به واختار الكواشى هذا الوجه حيث قال والاختيار الوقف على المؤمنون وهو حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل النبي صلى الله عليه وسلم فيه اى الايمان ﴿لا تفرق﴾ اى يقول الرسول والمؤمنون لا تميز ﴿بين احد من رسله﴾ بان تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما قال اليهود والنصارى . واحد ههنا بمعنى الجمع اى الآحاد فلذلك اضيف اليه بين لانه لا يضاف الا الى المتعدد والاحد وضع لنى ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لمفتوح العدد والواحد الذى لا نظير له والوحيد الذى لا نصير له ﴿وقالوا﴾ عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار المعنى وهو حكاية لامثالهم الاوامر اثر حكاية ايمانهم ﴿سمعنا﴾ اى

فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته ﴿واطعنا﴾ ما فيه من الاوامر والنواهي * قيل لما نزلت هذه الآية قال جبرائيل عليه السلام للرسول صلى الله عليه وسلم ان الله قد أثني عليك وعلى امتك فسل تعط فقال الرسول عليه السلام ﴿غفرانك ربنا﴾ اى اغفر لنا غفرانك كما قال (فضرب الرقاب) اى فاضربوا اونسالك غفرانك ذنوبنا المتقدمة او مالا يخلو عنه البشر من التقصير في مراعاة حقوقك وهذا الوجه اولى لثلاث تكرار الدعاء بقوله في آخر السورة واغفر لنا وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما ان تقديم الوسيلة على المسئول ادعى الى الاجابة والقبول ﴿واليك المصير﴾ اى الرجوع بالموت والبعث لا الى غيرك ﴿قال القاشاني﴾ (آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) اى صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن ومجرد قراءة القرآن بغير عمل لا يفيد * قال في تفسير الحنفى مثاله ان السلطان اذا وهب لاحد من ممالكه امانة واعطاء رياسة او نيابة وكتب له توقيعا ان يطيعه اهل البلد كلها فاذا جاء الى البلد وقعد على المملكة واطاعه الخلق ثم ان السلطان كتب له كتابا وامر له فيه ان يبنى له قصرا او دارا واسعة حتى لو حضر السلطان وجاء الى تلك المدينة ينزل في تلك الدار او القصر فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما امر به في الكتاب لكنه يقرأه كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد ما امر به حاضرا هل يستحق ذلك الامير خلعة من السلطان او ثناء او اولا بل ظاهره انه يستحق الضرب والشم والحبس وكذلك القرآن انما هو مثل هو ذلك المنشور قدام الله فيه لمعيده ان يعمر او اركان الدين كما قال لداود عليه السلام [فرغ الى بيتنا سكنه] وبين لهم بما يكون عمارة الدين فقال الله تعالى ﴿اقموا الصلوة وآتوا الزكوة . كتب عليكم الصيام . والله على الناس حج البيت﴾ فصارت قراءة القرآن كقراءة منشور السلطان ولا تحصل الجنة بمجرد القرآن لانه قال ﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾ : كما قيل

«مراد از نزول قرآن تحصيل سیرت خو بست نه ترتیل سوره مکتوب بتجوید»

ثم في قوله ﴿غفرانك ربنا﴾ اشارة الى ان من نتائج الايمان و آثار العبودية ان يرى العبد نفسه اهلا لكل شر ومولاه اهلا لكل خير فينسب كل ما يستحسنه لسيدته مستعملا حسن الادب معه في كل اوقاته وذلك بان يحمد على ما دق وجل ويستغفره من تقصيره في شكره له عليه ويتبرأ من حوله وقوته له في ذلك كله وبحسب هذا يكون شعاره الحمد لله استغفر الله لاحول ولا قوة الا بالله في جميع اوقاته وهو الذكر المنجي من عذاب الله في الدنيا والآخرة المقرب للفتح لمن لازمه * واعلم انك لا تصل الى التحقيق الا بمراقبة الاوقات باحكامها من التوبة والاستغفار عند العصيان وشهود المنة في الطاعة ووجود الرضى في التوبة ووجود الشكر في النعمة ولن تصل الى ذلك الا بتعلق قلبك بصلاح قلبك واتهام نفسك حتى في خروج نفسك وتصل الى هذا باحد أربعة اوجه . نور يقذفه الله في قلبك بلا واسطة . أو علم متسع في عقل كامل . او فكرة سالمة من الشواغل . او حجة شيخ او اخ هذه حاله * وقد قال الشيخ ابو مدين قدس سره الشيخ من هذبك باخلاقه وادبك باطرافه وانا رباطك باشرافه الشيخ من جمعك في حضوره

وحفظك في معييه فاعمل ايها العبد على تخليص نفسك من عالم جسمك حتى تخرج عن دائرة
رسمك وتصل الى تحقيق فهمك وعلمك

از هشتي خويش تا تو غافل مشوي * هرگز بمراد خويش واصل نشوي

از بحر ظهور تا بساحل نشوي * در مذهب اهل عشق كامل نشوي

﴿ لا يكلف الله نفسا الا وسعها ﴾ اخبار من الله تعالى وليس من كلام المؤمنين - روى - انه
لما نزل قوله تعالى ﴿ وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله ﴾ الآية اشتد ذلك على اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتوه عليه السلام ثم بركوا على الركب فقالوا اي
رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصيام والحج والجهاد وقد انزل اليك هذه
الآية ولا نطبقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ تريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين
من قبلكم سمعنا وعصينا ﴾ قالوا بل سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فقراها القوم
فانزل الله تعالى ﴿ آمن الرسول بما انزل اليه من ربه ﴾ الى قوله تعالى ﴿ غفرانك ربنا واليك المصير ﴾
فسئلهم الغفران العلق بمشيئته تعالى في قوله تعالى ﴿ فيغفر لمن يشاء ﴾ ثم انزل الله تعالى ﴿ لا يكلف الله
نفسا الا وسعها ﴾ تهوينا للخطب عليهم بيان ان المراد بما في انفسهم ما عزموا عليه من السوء
خاصة الامم اخوا طر التي لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف الزام ما فيه كلفة ومشقة والوسع
ما يسع الانسان ولا يضيق عليه اي سفته ان لا يكلف نفسا من النفوس الا ما يتسع فيه طوقها
ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود فضلا منه تعالى ورحمة لهذه الامة كقوله تعالى
﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالحال لا على
امتناعه . اما الاول فلا نه لو كان وقع لزوم الكذب في كلامه تعالى تعالى عن ذلك علوا كبيرا .
واما الثاني فلا نه تعالى نفى مطلقا ولا يلزم منه نفى مقيد الذي هو الامتناع لان العام من حيث
هو عام لا يدل على الخاص بوجه من الدلالات ﴿ لها ﴾ اي للنفس ثواب ﴿ ما كسبت ﴾
من الخير الذي كلفت فعله لا لغيرها استقلال او اشتراكا ضرورة شمول كلمة بالكل جزء من
اجزاء مكسوبها ﴿ وعليها ﴾ لا على غيرها باحد الطريقين المذكورين عقاب ﴿ ما اكتسبت ﴾
من الشر الذي كلفت تركه وايزاد الا اكتساب في جانب الشر لان الشرفية اعمال اي اجتهاد في
العمل فانه لما كان مشتهى النفس كان فيه جد وسعى بخلاف الخير وصيغة الافتعال للتكلف
﴿ ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا ﴾ شروع في حكاية بقية دعواتهم ارباب سر التكليف
اي يقولون ربنا لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الامور المؤدية الى النسيان او الخطأ من تفریط
وقته مبالاة ونحوهما مما يدخل تحت التكليف ودله هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ
فان التحرز عنهما في الجملة ممكن ولولا جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ لم يكن للسؤال
معنى وخفيف الله عن هذه الامة فرفع عنها المؤاخذة وقال النبي صلى الله عليه وسلم (رفع عن
امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) فدل انهم مخصوصون بهما واما السالفة كانوا
مؤاخذين فيهما ﴿ ربنا ولا تحمل علينا اصرا ﴾ عطف على ما قبله وتوسيط النداء بينهما
لا براز من الضراعة . والاصر العبي الثقل الذي بأصر صاحبه اي بحبسه مكانه والمراد به التكليف

الشاقة ﴿ كما حملته على الذين من قبلنا ﴾ اى حملا مثل حملك اياه على من قبلنا وهو ما كلفه بنوا اسرائيل من قتل النفس في توبة وقطع الاعضاء الحاططة وقطع موضع النجاسة وعدم التطهير بغير الماء وخسين صلاة في يوم وليلة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح وغير ذلك من التشديدات وقد عصم الله عز وجل ورحم هذه الامة من امثال ذلك واتزل في شأنهم ﴿ ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (بعثت بالحنيفة السهلة السمحة) وعن العقوبات التي عوقب بها الاولون من المسخ والحسف وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم (رفع عن امتي الحسف والمسخ والغرق) ﴿ ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به ﴾ عطف على ما قبله واستغفاء من العقوبات التي لا تطلق بعد الاستغفاء مما يؤدي اليها من التكليف الشاقة التي لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قيل لا تكلفنا تلك التكليف ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن ازال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدي اليها * قال في التيسير اى لا تكلفنا ما يشق علينا الدوام عليه ولم يرد به عدم الطاقة اصلا فانه لا يكون فلا يسأل ﴿ واعف عنا ﴾ اى آثر ذنوبنا ﴿ واغفر لنا ﴾ واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رؤس الاشهاد * قال في التيسير وليس بشكرار. فان الاول تركه حتى لا يؤاخذ به ويحوه حتى لا يبقى . والثاني ستره حتى لا يظهر وقد تجاوز عن الشيء فلا يؤاخذ بجزائه لكن يذكر ذلك ويظهر والمؤمنون امروا ان يسألوا التجاوز عنها واخفاها حتى لا يظهر حالهم لاحد فلا يقتضجوا به ﴿ وارحنا ﴾ وتطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما ان التخلية سابقة على التحلية ﴿ انت مولانا ﴾ سيدنا ونحن عبيدك اونا نصرنا او متولى امورنا ﴿ فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ اى اعنا عليهم وادفع عنا شرهم فان من حق المولى ان ينصر عبيده ومن يتولى امره على الاعداء والنصرة على الكفار تكون بالظفر وتكون بالحجة وتكون بالدفع وهو سؤال العصمة من الشياطين ايضا لانهم منهم - روى - انه لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهى في السماء السادسة اليها ينتهى ما يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال اذ ينشئ السدرة ما يغتنى قال فراش من ذهب قال فاعطى رسول الله عليه السلام ثلاثا اعطى الصلوات الخمس واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئا من ايمته قال صلى الله عليه وسلم في خبر المعراج قربنى الله واذناتى الى سيد العرش ثم الهمنى الله ان قلت آمن الرسول بما اتزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله كما فرقت اليهود والنصارى قال نعم قالوا قلت قالوا سمعنا وعصينا والمؤمنون قالوا سمعنا واطعنا فقال صدقت فسئل تعطى فقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال قد رفعت عنك وعن امتك الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فقلت ربنا ولا تحمل علينا اصرنا كما حملته على الذين من قبلنا يعنى اليهود قال لك ذلك ولا منك قلت ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به قال قد فعلت قلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا انت مولانا

فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت * وعنه صلى الله عليه وسلم (انزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفي عام من قرأهما بعد العشاء الاخيرة اجزأناه عن قيام الليل * وعنه صلى الله عليه وسلم (من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة كفتاه) اى عن قيام الليل او عن حساب يوم القيامة وهو حجة على من استكبره ان يقول سورة البقرة وقال ينبغي ان يقال السورة التى تذكر فيها البقرة كما قال صلى الله عليه وسلم (السورة التى تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن) اى مصره الجامع (فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة) قيل وما البطلة قال عليه السلام (السحرة) اى لا تستطيع البطلة أن تسحر قارئها (ولا تقرأ فى دار ثلاث ليال فيقربها شيطان) وكان معاذ اذا ختم سورة البقرة يقول آمين * عن ابي الاسلم الديلمى قلت لمعاذ بن جبل اخبرنى عن قصة الشيطان حين اخذته فقال جعلنى رسول الله عليه السلام على صدقة المسلمين فجعلت التمر فى غرفة فوجدت فيه نقصانا فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هذا الشيطان يأخذه فدخلت الغرفة واغلقت الباب فجاءت ظلمة عظيمة فغشيت الباب ثم تصور فى صورة اخرى فدخل من شق الباب فشددت ازارى على فجعل يأكل من التمر فوثبت اليه فقبضته فالتفت يداى عليه فقلت يا عدو الله فقال خل عني فاني كبير ذو عيال كثير وانا فقير من جن نصيين وكانت لنا هذه القرية قبل ان يبعث صاحبكم فلما بعث اخرجنا منها فخل عني فلن اعود اليك فخلت سبيله وجاء جبريل عليه السلام فاخبر رسول الله عليه السلام بما كان فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداني مناديه وقال (ما فعل اسيرك) فأخبرته فقال (امانه سيعود فعند) قال فدخلت الغرفة وأغلقت على الباب فجاء فدخل من شق الباب فجعل يأكل من التمر فصنعت به كما صنعت فى المرة الاولى فقال خل عني فاني لن اعود اليك فقلت يا عدو الله ألم تقل انك لن تعود قال فاني لن اعود وآية ذلك انه اذا قرأ احد منكم خاتمة البقرة لا يدخل احدنا فى بيته تلك الليلة

تم الجلد الاول بتوفيق الله تعالى من تفسير القرآن المسمى
« روح البيان » ويليهِ الجلد الثانى ان شاء الله تعالى
اوله تفسير سورة آل عمران

الجلد الأول مِنْ تفسير روح البَيْتِ

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى

قدس سره العالى

المتوفى - ١١٣٧ هـ



ولاز
لحياء التراث العربى
بيروت - لبنان

فهرست الجلد الاول من تفسير روح البيان

- ٣ تفسير قوله عز وجل ﴿اعوذ بالله من الشيطان الرجيم﴾
اعلم ان الحكمة في التعمد الاستئذان وقرع الباب الخ واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفاتية وافعالية وذاتية الخ
- ٤ - حكى - ان الامام الغزالي عبي السنة كان مفتي الثقلين لسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري الخ
- ٥ - حكى - ان اباسميد الحراز رأى ابليس الخ وفي التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق
قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة الخ وعن ابن عباس قال خرج النبي ذات يوم الخ
- ٦ وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام الخ - حكى - ان رجلا من اهل خراسان
خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علمائها حتى علمه اربعة آلاف حديث الخ
- تفسير قوله عز وجل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
٧ قالوا واودع جميع العلوم في الباء الخ فان قلت ما الحكمة والسر في ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه
بجرف الباء الخ فالجواب ان الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان الخ
- ٨ ثم اختار ان كلمة الله هو الاسم الاعظم الخ قال الشيخ مؤيد الدين الجندی ان للاسم الاعظم الذي
اشتهر ذكره الخ واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته
- تفسير قوله عز وجل ﴿الرحمن الرحيم﴾
٩ قال الشيخ القيصري اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية الخ
قالوا الله تعالى ثلاثة آلاف اسم الخ وفي الخبر (ليلة اسرى بي الى السماء عرض) الحديث وفي الحديث
(لا يرد دعاء اوله من رفع قرطاسا من الارض) الحديث وذكر الشيخ احمد البوني في لطائف
الاشارات الخ وكتب قيصر ملك الروم الى عمر ان بن صداعا الخ قال الشيخ الاكبر في الفتوحات
اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسملتها معها في نفس واحد الخ
- ١٠ سورة فاتحة الكتاب
- تفسير قوله عز وجل ﴿الحمد لله﴾
وجه التسمية بفاتحة الكتاب الخ وسميت بام القرآن الخ وسميت بالسبع المثاني الخ وسميت
بسورة الصلاة الخ والحمد عند الصوفية اظهار كمال الحمود وكاله تعالى صفاته وافعاله وآثاره الخ
١١ وكل حامد بالحمد الثولي يعرف محموده باستناد صفات الكمال اليه الخ وذكر الشيخ الامام
جمعة الاسلام الغزالي في منهاج العابدين ان الحمد والشكر آخر المقابلات السبع التي لا بد للسالك الخ
- تفسير قوله عز وجل ﴿رب العالمين الرحمن الرحيم﴾
والرب بمعنى التربية والاصلاح الخ والعالمين جمع عالم الخ قال وهب لله ثمانية عشر الف عالم الخ
وقال الضحاك ثلاثمائة وستون الخ وقال كعب الاحبار لا يحصى الخ عن ابي هريرة ان الله تعالى خلق الخلق
اربعة اصناف الخ وفي الحديث (ان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة) الحديث في التكرار وجوه
١٤ والفرق بين الرحمن والرحيم الخ كما روى عن ذي النون وقعت ولولة الخ ويحكى ان ولده الغراب
١٥ اذا خرج من القصر الخ واما على ان الرحمن عام فليل الخ
قال اهل الحقيقة الحضرات الكلية المختصة الخ
- تفسير قوله عز وجل ﴿مالك يوم الدين﴾
- يحكى - عن ابي عبد الله محمد بن الشجاع الثلجي كان من عاداته الخ والوجه في سرد الصفات الخمس الخ
١٦ وفي التأويلات النجمية الاشارة في (مالك يوم الدين) الخ ومن لطائفه ايضا ان مالك يوم الدين
يبين الخ - يحكى - ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم الخ قال الامام السخاوي في المقاصد
الحسنة حديث (ولدت في زمن الملك العادل) لا اصل له الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(يجاء بالوالي يوم القيامة فينبد به على جسر جهنم فيرجع) الحديث

- ١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وفيه إشارة أيضا إلى أن العابد ينبغي أن يكون نظره إلى من العبادات التوحيد إلى وعن ابن عباس أن جبريل قال للنبي قل يا محمد ﴿إياك نعبد﴾ الخ قال الشيخ الأكبر في كتاب العظمة إذا كنى العبد عن نفسه الخ وأما خصص العبادات به تعالى لأن العبادات الخ ثم قوله ﴿نعبد﴾ يحتمل أن يكون من العبادات الخ وانقسام العبادات على ما ذكره حجة الإسلام في كتابه المسمى بالاربعين عشرة كما أن الاعتقادات التي قبلها عشرة الخ
- ١٩ قال في التأويلات النجمية في قوله ﴿إياك نعبد﴾ رجع إلى الخطاب من الغيبة الخ وفيه أيضا تحقيق لمذهب أهل السنة والجماعة الخ - حكى - عن سفيان الثوري أنه أم قوما في صلاة المغرب الخ وفي تخصيص الاستعانة بالتقديم بالتحليل عليه السلام الخ
- تفسير قوله عز وجل ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ قال في التفسير ﴿إياك نعبد﴾ اظهار التوحيد الخ وفي تفسير القاضي إذا قاله العارف الواصل إلى الله الخ قال المولى الفارسي وميناه أن السير في الله غير متناه الخ وأصل الهداية أن يمدى باللام أو إلى الخ ثم في قوله ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ مع أنه مهتد وجوه الأول أن الأبد بعد معرفة الله تعالى الخ والثاني أنه وإن عرف الله الخ والثالث أن معناه بموجب قوله تعالى ﴿وان هذا صراطي مستقيما﴾ الخ والمستقيم على انقسام الخ
- ٢٢ وفي التأويلات النجمية أن أقسام الهداية ثلاثة الأولى هداية العامة والثانية هداية الخاصة والثالثة هداية الأخص
- تفسير قوله عز وجل ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ قال أبو العباس بن عطاء هؤلاء المنعم عليهم هم طبقات الخ وإضيف الصراط ههنا إلى العبادات الخ وسره من وجوه الأول بيان أن ذلك الخ والثاني أن له ارتضاء الخ والثالث أنه أضافه إلى نفسه الخ والرابع أنه أضافه إلى العبد
- ٢٣ وتكرار الصراط إشارة إلى أن الصراط الحقيقي صراطان الخ والنم اما ظاهرة كإرسال الرسل الخ واما باطنة وهي ما أنعم على أرواحهم الخ قال الشيخ صدر الدين القنوي في الفكوك في تأويل الحديث المذكور الخ
- تفسير قوله عز وجل ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ وكلمة غير على ثلاثة أوجه الخ الأول بمعنى المغيرة الخ والثاني بمعنى لا الخ والثالث بمعنى إلا الخ والغضب ثوران النفس عند ارادة الانتقام الخ والمراد بالمغضوب عليهم العصاة والضاالين الجاهلون الخ فإن قلت من المعلوم أن المنعم عليهم الخ واعلم أن حكم الغضب الإلهي تكميل مرتبة قبضة الشمال الخ وفي تفسير النجم ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ هم الذين أخطأهم الخ
- ٢٥ تفسير قوله الشريف ﴿آمين﴾ (علمني جبرائيل آمين عند فراغ من قراءة فاتحة) الحديث قال عليه السلام (إذا قال الإمام والضاالين فقولوا آمين) الحديث واختلف في هؤلاء الملائكة الخ قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة أن الفاتحة نسخة الكمال لمن أخرج الخ وعدد آيات سورة الفاتحة سبع في قول الجمهور الخ وفي التيسير أنها خمس وعشرون الخ وفي عين المعاني كلماتها سبع وعشرون الخ
- ٢٦ وسئل عطاء أي وقت أنزلت فاتحة الكتاب الخ روى أن عيرا قدمت من الشام لابي جهل بمال عظيم الخ ومن فضائلها أيضا قوله عليه السلام (لو كانت في التوراة) الحديث ومن فضائلها أيضا أن الحروف المعجمة فيها اثنان وعشرون الخ وعن حذيفة أنه عليه السلام (أراقوم ليعت الله عليهم العذاب) الحديث قال في تفسير الكبير والسبب أن المقصود من جميع الكتاب الخ قال الفارسي وذلك لما علم أن أولها إلى قوله ﴿مالك يوم الدين﴾ إشارة الخ

تفسير سورة البقرة

٢٧

ان قلت أى سورة اطول وآيبا اقصر الخ قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض اشياخ الخ قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه صرح على لسانه في بعض الاوقات الخ وانما سورت السور طولا واوساطا الخ فان قلت ما الحكمة في تعدد مواضع نزول القرآن الخ تفسير قوله عز وجل ﴿الم﴾

قال السيوطي في الاقان قول في مناسبة ابتداء البقرة بالم آله لا ابتدئت الخ واعلم انهم تكلموا في شأن هذه الفوائج الكريمة وما اريد بها الخ يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى ﴿كهيعص﴾ الخ قال الشيخ الاكبر في اول تفسير (الم ذلك الكتاب) الخ قال بعض المارفين كل ما قيل في شرحها بطريق النظر الخ يقول الفقير جامع هذه المعارف والطائف شكر الله مساعيه
٢٨ وقال عبد الرحمن البساطي ثم ان بعض الانبياء علموا الخ وفي التأويلات النجمية هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث الخ ثم اعلم ان التشابه كالحكم من جهة اجراء التلاوة لما ورد عن ابن مسعود (من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بغير امثالها) الحديث

تفسير قوله عز وجل ﴿ذلك الكتاب﴾ قالوا لما انزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى الخ
٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿لا ريب فيه هدى للمتقين﴾

وفي الحديث (دع ما يريبك الى ما لا يريبك) وفي التفسير المسمى بالتيسير الريب شك فيه خوف الخ فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأوا بكتاب الله تعالى والمبتدعون الخ وفي تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى الخ قال في التيسير وكذلك يقال في كل من انتفع بشئ دون غيره الخ قال البغوي هو مأخوذ من الانتفاء الخ والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوق وله ثلاث مراتب الاولى التوق عن المذاب الخ والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك الخ والثالثة ان يثزه عما يشغل سره عن الحق عز وجل الخ وفي التأويلات النجمية المتفنون هم الذين اوفوا بميثاقه الخ وفي الرسالة القشيرية والمتق مثل ابن سيرين الخ ومثل ابو يزيد البساطي الخ - وحكى - ان ابا حنيفة كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه الخ وقيل ان ابا يزيد غسل ثوبه الخ
تفسير قوله عز وجل ﴿الذين يؤمنون بالغيب﴾

قال في الكواشي الايمان في الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان الخ
٣٢ قال في المولى ابو السعود في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق الخ والغيب مصدر سمي به الغائب توسعا الخ وعن عمر بن الخطاب قال يئنا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبل رجل الخ
٣٣ وفي التأويلات النجمية (يؤمنون بالغيب) اى بنور غيبي واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ويقيمون الصلوة﴾ والصلوة في هذه الآية اسم جنس الخ واقامتها عبارة عن المواظبة عليها الخ قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود الخ وذكر ان حاتما الزاهد دخل على عاصم بن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلي الخ
٣٤ قال في تفسير التيسير المذكور في الآية اقامة الصلاة والله تعالى امر في الصلاة باشياء باقامتها الخ وبالحفاظة عليها الخ وباداتها في اوقاتها وباداتها في جماعة الخ وبالحشوع فيها الخ وبعد هذه الاوامر صارت الناس على طبقات الخ قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة الخ

قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع الخ واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية الخ
٣٥ وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بنافلة الخ قال بعضهم المراد من الداعي المؤذنون
الذين يدعون الى الجماعة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (تارك الجماعة ليس مني) لقد همتان
آمر رجلا) الى آخر الحديثين وعن ابن عباس بمثل الله نبيه بعبادة ان لا اله الا الله الخ قال
مقاتل كان النبي عليه السلام يصلي بمكة ركعتين بالعداء الخ وانما فرضت الصلاة ليلة المعراج الخ
واما الحكمة في فرضيتها الخ واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى منى وثلاث ورباع الخ واما الحكمة
في كونها خمس صلوات الخ

٣٦ وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات الخ وذكر في حكم الساذلية وشرحها انه لا علم الحق
منك وجود المثل لون لك الطاعات الخ وفي التأويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم اعادة الخ
ومن شرائط الصلاة الوضوء الخ ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة الخ

٣٧ ومقارنة النية مع التكبير اشارة الى ان صدق النية الخ وفي وضع اليمنى على اليسرى ووضعها
على الصدر اشارة الى اقامة رسم العبودية الخ وفي افتتاح القراءة بوجه اشارة الى توجهه
للحق الخ وفي وجوب الفاتحة وقراءتها وعدم جواز الصلاة بدونها اشارة الى حقيقة تعرض
العبد الخ والقيام والركوع والسجود اشارة الى رجوعه الى عالم الارواح الخ فالحشوع اكل
آلات المروج في العبودية الخ

٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾

الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينتفع به الحيوان الخ وتقديم المفعول للاهتمام به الخ ويقول
الفقير جامع هذه اللطائف سمعت من شيعي الخ قالوا اتفاق اهل الشرعية من حيث الاموال
واتفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال الخ والاقتصر ان يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال الخ
وقيل ذكر في هذه الآية اربعة اشياء الخ

٣٩ في الآية بيان فضلهم (يعني الخلفاء الراشدين) التقوى لابي بكر الخ والايمان بالغيب لعمر الخ
واقامة الصلاة لعثمان الخ والاتفاق لعلي الخ وعند القوم اي الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم
المجود الخ وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازي انه قال اوصى الله الى بعض انبيائه (ان قضيت
عمر فلان) الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وما رزقناهم ينفقون ﴾ اي من اوصاف الوجود الخ

٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ والذين يؤمنون بما انزل اليك ﴾

نزلت في مؤمنى اهل الكتاب الخ وفي الكواشي لان القرآن شئ واحد في الحكم الخ ثم معنى
ما انزل اليك هو القرآن الذي ينزل والوصي الذي لا ينزل الخ والانزال في هذه الآية بمعنى الوحي الخ

٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون ﴾

قال في التيسير الايمان بكل الكتب الخ الايقان اتقان العلم بالكى بنى الشك والشبهة عنه الخ قال
ابواليث في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه الخ ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة الخ

٤٢ ثم ثمرة اليقين بالاخرة الاستعداد لها فقد قيل عشرة من المفرورين الخ قال ذوالنون المصري
اليقين داع الى قصر الامل الخ قال ابو علي الدقاق في قوله النبي صلى الله عليه وسلم (لولم يزد يقيننا
ما مشى في الهواء) اشار بهذا الحديث الى حال نفسه الخ وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية
يتنسى بلا زاد الخ وذكر في التأويلات النجمية ان من تخلص من ذل الحجاب الوجودي الخ
تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك ﴾

٤٣ واولاء جمع لا واحده من لفظه الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿ على هدى من ربهم ﴾

ثم في هذه الآية ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات الخ

٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واولئك هم المفلحون * ان الذين كفروا ﴾

وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء الخ قال الشيخ نجم الدين ذكر هدى بالنكرة الخ

٤٥ والكفر لغة السر والتغطية الخ والكافر في القرآن على اربعة اوجه الخ وقال البغوي الكفر على اربعة اوجه الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿سواء عليهم ما نذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون﴾
٤٦ وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون الخ فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون الخ فان قلت لما اخبر الله رسوله انهم لا يؤمنون الخ قال الامام القشيري من كان في غطاء صفته محجوبا الخ وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سواء عنده الخ وفي التأويلات النجمية (ان الذين كفروا)

٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ختم الله على قلوبهم﴾
والختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشيء الخ وقال الشيخ في تفسيره واستناد الختم الى الله للتنبيه على ان اباؤهم الخ

٤٨ والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد الخ وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء الخ والمراد بالقلب في الآية عمل القوة العاقلة الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿وعلى سمعهم﴾
والسمع هو ادراك القوة السامعة الخ وفي توحيد السمع وجوه الخ قالوا السمع افضل من البصر الخ
تفسير قوله عز وجل ﴿وعلى ابصارهم﴾
٤٩ قال في التيسير انما ذكر في الآية القلوب الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿غشاوة ولهم عذاب عظيم﴾
قال في التيسير عظيم اي كبير الخ فعلى العاقل الخ قيل في سبب الحنظ من هذه العقوبة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب تصدأ) الحديث - حكى - ان ملكا شابا قال اني لا اجد في الملك لذة الخ

٥٠ وفي التأويلات النجمية في الختم اشارة الخ قال عليه السلام (كل مولود يولد على فطرة الاسلام) الحديث
٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿ومن الناس من يقول﴾

قال القاشاني الاقتصار في وصف الكفار الخ والناس اسم جمع للانسان الخ
٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿آمنوا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين﴾

والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الخ دلت الآية على ان الدعوى مردودة اذا لم يقر عليها الخ - حكى - ان شيخا كان له تلميذ يدعى انه امين الخ
٥٣ وفي التأويلات النجمية (ومن الناس) هم الذين نسوا الله ومعهده الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم﴾
٥٤ وفي الحديث (يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة) الحديث

تفسير قوله عز وجل ﴿وما يشعرون﴾
ثم في هذه الآية نفي العلم عنهم الخ وفي الحديث (ان اخوف ما اخاف) الحديث
٥٥ وفي التأويلات النجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدوس لا يحض الناس الخ

تفسير قوله عز وجل ﴿في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا﴾
قال القطب العلامة امراض القلب اما متعلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد الخ

٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون﴾
والكذب الاخبار بالشيء على خلاف ما هو به الخ وفي الحديث (ما لي اراكم تهافتون في الكذب تهافت الفراش) الحديث

- ٥٧ واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية الخ قال الفاشاني في تأويل الآية في قلوبهم الخ وفي التأويلات النجمية (في قلوبهم مرض)
- تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ﴾ والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعان الخ
- ٥٨ قال ابن التيجيد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ﴾
- قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق الخ وفي التأويلات النجمية (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) الاشارة الخ
- ٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ﴾ فان قيل كيف يصح النفاق مع المجاهرة بقوله (أنؤمن كما آمن السفهاء) قلنا فيه اقوال الخ
- ٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ﴾ واعلم ان قوله تعالى (وما يشعرون) في الآية الاولى نفي الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة الخ - كما - حكى ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اتى اليه جبرائيل الخ قال الامام القشيري للمقل نجوم وهي للشيطان رجوم الخ
- ٦١ وفي التأويلات النجمية (واذا قيل لهم) اي لاهل الفلقة والنسيان الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا لقوا الذين آمنوا ﴾
- ٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون * الله يستهزي بهم ﴾
- روى ان عبد الله بن ابي المنافق واصحابه خرجوا ذات يوم الخ وقال الضحاك المراد بشياطينهم كهنتهم الخ
- ٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴾ والعمه في البصيرة كالعمى في البصر الخ وفي الآيتين اشارات الاولى في قوله تعالى (انامعكم) الخ والاشارة الثانية في قوله تعالى (الله يستهزي بهم) الخ ودلت الآية على قبح الاستهزاء الخ والاشارة الثالثة في قوله تعالى (ويمدهم في طغيانهم يعمهون) الخ
- ٦٤ وروى ان الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج (يا احمد لا تزين بلين اللباس وطيب الطعام وابن الوطاء) الحديث تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ﴾
- ٦٥ - حكى - انه كان للشيخ الاستاذ ابي علي الدقاق صريد تاجر الخ قال بعض المشايخ من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات الخ فعلى العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح الخ فاجب الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الخ قال الفاشاني في تأويل الآية الهدى النور الثاني في قوله تعالى (نور على نور) الخ
- ٦٦ وفي التأويلات النجمية الاشارة في الآية ان من نتيجة طغيانهم الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ﴾
- وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال الخ والاستيقاد طلب القود الخ والنار جوهر لطيف الخ
- ٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون * صم بكم عمى فهم لا يرجعون ﴾
- وفي التيسير والعيون ان المناقذين اظهروا كلمة الايمان فاستناروا الخ
- ٦٨ ثم ان الله تعالى ندب الخلق الى الرجوع بالاثمار بامرهم والانتفاء بنهيهم الخ - حكى - ان جبارا عاتيا في الزمن الاول بنى قصرا وشيده وزخرفه الخ

- ٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ او كصيب من السماء ﴾ وفي التأويلات النجمية الاشارة في تحقيق الآيتين ان مثل المريد الذي له الخ قال الامام من الناس من قال الخ وعن ابن عباس ان تحت العرش بحرا الخ
- ٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون اصابعهم في آذانهم ﴾ وجعل المطر محلا للظلمات الخ والصحيح الذي عليه التعميل ما روى الخ قال مرجع الطريقة الجلولية التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم (ان الرعد صوت ملك على شكل النحل) الخ
- ٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين ﴾ يكاد البرق يخطف ابصارهم كلما اضاء لهم ﴿ قالوا بين السماء وبين الكفة الرقيقة التي لا يرى اديم السماء الخ وقبل تنقذ من السحاب اذا اسطكت اجرامه الخ
- ٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ان الله على كل شئ قدير ﴾ فعلى العاقل ان يحسك بحبل الشرع القوم الخ قال رجل للحسن البصري كيف اصبحت قال بخير الخ وفي الحديث (من كانت هجرته الى الله ورسوله) الحديث وفي التأويلات النجمية (او كصيب من السماء) الاشارة في تحقيق الآيتين الخ
- ٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ﴾ والناس يصلح اسما للمؤمنين والكافرين والمنافقين الخ قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبرا لما في العبادة الخ قال في التفسير واذا كان الانسان من النسيان الخ وفي الوصف به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى الخ
- ٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ لعلكم تتقون ﴾ الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴿ وفيه تنبيه على ان التقوى تنتهي درجة السالكين الخ
- ٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ فلا تعجلوا الله اندادا واتم تعلمون ﴾ وعن النبي انه وعظ يوم الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة الخ وفي توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا معاذ اني محدثك بحديث ان انت حفظته تفكك وان انت ضيعته انقطعت جنتك عند الله تعالى) الخ
- ٧٧ وعن ابي يزيد البسطامي قال كابدت العبادة اى اتعبت نفسي فيها الخ
- ٧٨ وفي التأويلات النجمية (يا ايها الناس) الاشارة في تحقيق الآيتين الخ
- ٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله ﴾ والتزويل والقول على سبيل التدرج الخ ودون بمعنى التجاوز على انها ظرف الخ
- ٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ فان لم تفعلوا ولن تفعلوا واتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين ﴿ ودلت الآية على ان الاستمانة بالخلق لا تنفي شيئا الخ وفي الكشف لصيق اتقاء النار وضيبه ترك العناد الخ فان قلت انار الجميع كلها تولد بالناس الخ قال البغوي عند قوله تعالى (فأتوا بسورة) الخ وعن ابن مسعود انه قال يرجع اتباع ابليس كل عشية الى سيدهم الخ

- ٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿وبشر الذين آمنوا﴾
قال الشيخ نجم دابة فظاهره يدل على ما فسره العلماء وباطنه يدل على ما حققه اهل التحقيق الخ
وقال ايضا في تأويل الآية الخ
- ٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار﴾
فان قلت مامعنى جمع الجنة وتشكيها الخ ثم الجنان ثمان الخ وفي الخبر (ان المؤمن اذا دخل الجنة رأى سبعين الف حديقة) الحديث
- ٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل واتوا به متشابهاً﴾
روى انه كتب عرضاً بسم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش الخ وعن مسروق نخل الجنة نضيد من اصلها الى فروعها الخ
- ٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون﴾
قال الحسن بن عباد بن عباس خلق الجور الدين الخ واعلم ان معظم اللذات الحسية لما كان مقصوراً الخ وفي التأويلات النجمية (وبشر الذين آمنوا) الآية
- ٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها﴾
واعلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له صورة في الدنيا له معنى الخ والحياة تغير وانكسار الخ فان قلت مثل الله آلهتهم بيت العنكبوت الخ قال الربيع بن انس ضرب المثل بالبعوضة الخ وقال الامام ابو منصور الامجوبة في الدلالة الخ
- ٨٦ وفيه اشارة الى حال الانسان وكمال استعدادة كما قال عليه السلام (ان الله خلق آدم على صورته) الخ
قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفاء الاجناس الخ قال وكيع لولا الريح والذباب لانت الدنيا الخ قال الفشيري الخلق في التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق الخ واعلم انه يمثل الحقير بالخير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان المثل اعظم من كل كما مثل في الانجيل الخ
- ٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلاً يضل به كثيراً ويهدى به﴾
وقال فيه ايضا لا تدخروا ذخائركم الخ وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء الخ والتفسير الزراع ابو البشر الخ وللعرب امثال مثل قولهم الخ وبالجملة ان الله تعالى يضرب الامثال الخ
- ٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿كثيراً وما يضل به الا الفاسقين * الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل﴾
فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والثقة صفتهم الخ والفسق في اللغة الخروج الخ والنقض الفسخ الخ قيل عهد الله ثلاثة الخ - حكى - عن مالك بن دينار انه كان له ابن عم عامل سلطان الخ وفي الحديث (اذا اظهر الناس العلم وضعوا العمل به) الحديث
- ٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿يفسدون في الارض اولئك هم الخاسرون * كيف تكفرون﴾
وقال صلى الله عليه وسلم (ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة) الحديث قيل ليس من مؤمن ولا كافر الاوله منزل الخ وفي التأويلات النجمية (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً) الخ
- ٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿بالله وكنتم امواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون * هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ثم استوى الى السماء﴾
قال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم اموات في حال كونهم الخ فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتاً فاحياهم الخ وفي الآية تنبيه على ما يدل به على محتهما الخ وقال في التيسير اهل الاباحة من المتصوفة الجهلة حملوا الخ

- ٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فسويهم سبع سموات وهو بكل شئ عليم ﴾ وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس الخ وقال ابن عباس اول ما خلق جوهر طولها وعرضها مسيرة الف سنة الخ وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات الخ واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد السموات الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ اما خطاب توحيد للمؤمنين الخ
- ٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قال ربك للملائكة ﴾ وروى في شرح كثيرهم ان بنى آدم عشر الجن وثمان عشر حيوانات البر الخ
- ٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ انى جاعل في الارض خليفة ﴾ وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة الخ واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزائن بالحم الخ
- ٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ﴾ وفائدة قوله تعالى ﴿ للملائكة انى جاعل في الارض خليفة ﴾ اربعة امور الخ قال بعض العارفين الملائكة الذين نازعوا في آدم ليسوا من اهل الجبروت الخ وفي الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم الخ
- ٩٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى اعلم ما لا تعلمون ﴾ قال في التيسير التيسير نفي ما لا يليق به الخ وقال الشيخ داود القسرى التيسير اعم من التقديس الخ وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ واذا قال ربك للملائكة انى جاعل في الارض خليفة ﴾ انما قال جاعل وما قال خالق لمعينين الخ
- ٩٦ وانما سمي خليفة لمعينين الخ
- ٩٧ قال قتادة لما مر عليها شهر حتى افتتنا فشربا الخ وسفكا الدم الخ
- ٩٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وعلم آدم الاسماء كلها ﴾
- ٩٩ قال في روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يارب الخ واختلفوا في خلق آدم قليل خلق في سماء الدنيا الخ
- ١٠٠ قال في كشف الكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم الخ وفي الخبر لما خلق الله آدم الخ وفي الخبر عله سبعمائة الف لغة الخ قال بعض المفسرين علم الله آدم الف حرفه من المكاسب الخ وقال العلماء الاسماء في قوله تعالى ﴿ وعلم آدم الاسماء ﴾ الخ
- ١٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين ﴾ قالوا سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم ﴿ ودلت ايضا ان المدعى يطالب بالحجة الخ قال ابو بكر الواسطي من المحال ان يعرفه العبد الخ وافادت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يغفل عن نقصاته الخ
- ١٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ﴾ وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى الخ وهذه الآية تدل على شرف الانسان الخ وفي حديث ابى ذر (حضور مجلس علم افضل) الحديث وفي الحديث (النظر الى وجه الوالد عبادة) الحديث وفي الحديث (من اراد ان ينظر الى عتقاء الله من النار) الحديث وفي التأويلات (وعلم آدم الاسماء كلها) الاسماء على ثلاثة اقسام الخ

١٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾
والسجود في الأصل تدل مع تطامن وفي الشرع الخ وفي التأويلات الجمعية في قوله (اسجدوا)
ثلاثة معان الخ

١٠٤ تفسير قوله عز وجل ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَ﴾
وللعلماء في هذا الاستثناء قولان الاول انه استثناء متصل الخ والقول الثاني انه منقطع الخ
قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس الخ

١٠٥ قوله عز وجل ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾
وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد بقبر آدم الخ وفي الخبر ان الله تعالى يخرج على رأس
مائة الف سنة من النار الخ ومن فوائد الآية استنباح الاستكبار الخ قالت رابعة العدوية
لسفيان الثوري الخ واحضر عابد فقال ما تأسني الخ وعن العلاء بن زياد قال ليس يوم يأتي
من أيام الدنيا الخ قيل يا رسول الله من خير الناس قال (من طال عمره) الحديث قال الحسن
جلسائه يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع الخ

١٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾
وعن الحسن قال ابن آدم لا تحمل هم سنة الخ وعن أبي الدرداء ما طلعت شمس الا وبجنتها
ملك الخ واختلجوا في حلقة حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعده الخ واعلم ان الله
تعالى خالق واحد من اب دون ام الخ

١٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا
مِنَ الظَّالِمِينَ﴾

ثم اعلم ان الله تعالى خلق حواء لامر تقضيه الحكمة الخ وفي الزوجية منافع كثيرة الخ
وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الخ قيل فضل التأهل على العزب الخ قال
عليه السلام (اذا اتى على احدى مائة وثمانون سنة بعد الالف) الحديث

١٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿فَازْلِمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَاخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾
قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار الخ والحاصل انه لما علم الله تعالى
انه يأكل من الشجرة الخ قال مرجع طريقتنا الجاوتية الشهير بالهدائي المراد بالدعوة الى الجنة الخ
فان قلت ابليس كافر والكافر لا يدخل الجنة الخ

١٠٩ قال الشيخ صدر الدين في الفكوك لما سمع آدم قول ابليس ﴿مَا نَهَيْكُمَا بِكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ صدقه هو وزوجه الخ فان قلت ما الحكمة
في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء الخ قال الشيخ الكامل المكمل على دده في
هامش كشف الكنوز وحل الرموز الخ

١١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾

وسئل ابو مدين عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض الخ وسأل خليل الرحمن فقال
يارب لم اخرجت آدم الخ وقال مرجع طريقتنا افتاده افندي سر خروج آدم من الجنة الخ
وقال الشيخ نجم الدين والاشارة ان آدم اصبح عمود العاية الخ

١١١ تفسير قوله عز وجل ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾
قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكنه في الارض الخ قال المولى الشهير بابن
الكمال في رسالة القضاء والتدر غراب آدم عليه السلام الخ قال بعض العلماء في قوله تعالى
(الى حين) فائدة لا دم عليه السلام ليعلم انه غير باق الخ

١١٢ يذكر ان الحية كانت خادما لآدم في الجنة الخ قال عليه السلام (اقبلوا الحيات . ان بالندينة جنا) الحديثين
والصحيح ان النمل عن قتل الحيات ليس مختصا بالندينة الخ واعلم ان ما كان من الحيوان اصله الاذية الخ

- ١١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ قُلْتُ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ قَتَابٌ عَلَيْهِ ﴾
وفي التأويلات النجبية انه لما استقرت حبة المحبة كالذر الخ وعن ابن مسعود ان احب الكلام
الى الله تعالى ما قال ابونا آدم الخ وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان آدم قال بحق عمد) الخ
- ١١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ انه هو التواب الرحيم ﴾
وتعام التوبة من العبد بالندم الخ قال ابن عباس بكى آدم وحواء الخ وقال شهر بن حوشب
بلغني ان آدم لما هبط الى الارض الخ عن ابن ادهم بلغني ان رجلا من بني اسرائيل الخ
وفي التأويلات النجبية ان اول نبت انبته اطار الالهامات الربانية الخ
- ١١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداى
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون * والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ﴾
قال في الارشاد الثاني مقرون بوعد اتياء الهدى الخ ثم ان في الآية دليلا على ان المعصية تزيل النعمة الخ
- ١١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾
ففي هاتين الآيتين دلالة على ان الجنة الخ واعلم ان الشرف في اتباع الهدى الخ كما روى عن
مالك بن دينار انه مر يوما على صبي الخ والاشارة في تحقيق الآيتين ان الله تعالى لما ابتلى
آدم بالمهبط الخ
- ١١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدي
اوف بعهديكم واياي فارهبون ﴾
قال ارباب المعاني ربط سبحانه وتعالى بني اسرائيل بذكر النعمة واستقطه عن امة عمد صلى الله
عليه وسلم ودعاهم الى ذكره الخ
- ١١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم ولا تكونوا اول كافر به
ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا واياي فاتقون ﴾
ودلت الآية على انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة الخ قيل كانت عامتهم يعطون اجابهم
من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا الخ
- ١١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق واتم تعلمون ﴾
وفي التفسير يجوز صرف الخطاب الى المسلمين الخ - حكي - ان سليمان بن عبد الملك مر بالمدينة
وهو يريد مكة واقام بها اياما فقال هل بالمدينة احد الخ
- ١٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ واقموا الصلوة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ﴾
وقد اختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم الخ ويجب على الامام ان يعين له شيئا
والافعل المسلمين الخ وقالوا في زماننا تغير الجواب في بعض مسائل الخ واعلم ان الكفار
لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم الخ
- ١٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿ أتاُمروني بالناس بالبر ﴾
وانما فضلت صلاة الجماعة على الفديسبع وعشرين الخ قال الفرطبي في تفسيره وتجب على من ادمن التخلف
عن الجماعة الخ قال ابوسليمان الداراني ائت عشرين سنة لم احلم الخ وفي الحديث (ما افترض الله)
الحديث وبنى المصلي ان يبلغ في الخضور الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده اندى في وصاياه
للمارفين الهدائي الخ وفي التأويلات النجبية (واقموا الصلوة) بمراقبة القلوب الخ
- ١٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وتسون انفسكم واتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ﴾
والعقل في الاصل المنع والامتناع الخ ثم هذا التوبيخ ليس على امر الناس بالبر بل لشرك
العمل به الخ وهذه الآية كما ترى ناعية على من يعط غيره الخ - روى - انه كان عالم
من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في القلوب اح

- ١٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة ﴾ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليلة اسرى في صهرت على ناس تقرض شفاههم بمقاريض) الحديث وقال الشيخ افتاده أفندى لو ان واعظا يرى نفسه خيرا من المستمعين الخ - روى - انه عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة الخ
- ١٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وانها لكبيرة الا على الخاشعين ﴾ الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون ﴿ قال يحيى بن البيان الصبر ان لا تمنى حالة سوى ما رزقك الله الخ قال سهل بن عبدالله لا تكون خاشعا حتى تخشع كل شعرة على جسدك الخ
- ١٢٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على العالمين ﴾ واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ﴿ وقال في التأويلات النجمية ﴿ واستعينوا بالصبر ﴾ عن شهوات النفس الخ قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله عليه وسلم الخ قال القشيري اشهد الله بنى اسرائيل فضل أنفسهم الخ
- ١٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون ﴾ ثم هذه الآية في غاية البلاغة فانها جمعت ذكر الوجوه الخ وعن عكرمة انه قال ان الوالد ليلتلق بولده يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ﴾ ظاهره عام وباطنه خاص الخ
- ١٢٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ﴾ وفرعون لقب من ملك الصالحة ككسرى ملك الفرس الخ وقيل انه كان عطارا اصفهانيا وركبته الديون وافلس الخ
- ١٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء ﴾ وقال وهب كانوا اسنانا في اعمال فرعون فذووا القوة الخ والمراد من الابناء هم الذكور خاصة الخ وذلك ان فرعون رأى في منامه كأن نارا اقبلت من البيت الخ
- ١٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ من ربكم عظيم ﴾ والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة الخ ثم في الآية الكريمة تنبيه على ان ما يصيب العبد من السراء والضراء الخ - روى - ان الله تعالى اوصى الى بعض آتياته انزلت بعبدى بلائى الخ ومن ظن انفكاك لطفه تعالى فذلك لقصور نظره في العقليات والماديات والشريعات الخ
- ١٣١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا فرقنا بكم البحر فانجيناكم واغرقنا آل فرعون واتم تنظرون ﴾ قال القرطبي ان الله تعالى لما انجاهم واغرق فرعون الخ - روى - انه لما دنا هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بنى اسرائيل من مصر لئلا الخ
- ١٣٢ واعلم ان هذه الواقعة كما انها لموسى عليه الصلاة والسلام معجزة عظيمة الخ وفي الآية تهديد للكافرين ليؤمنوا وتنبيه للمؤمنين ليتعظوا الخ
- ١٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا وعدنا ﴾ وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صليما الخ - يحكى - انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء الخ واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء الخ والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولذاتها الخ

١٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده واتم ظالمون * ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون * واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون ﴾

- روى - ان بنى اسرائيل لما آمنوا من عدوهم باغراق الله آل فرعون الخ
١٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم ﴾

واعلم ان تعيين عدد الاربعين في الميعاد لاختصاصه في الكمالية الخ واما اختصاص الليل بالذكر في قوله اربعين ليلة الخ قال الشيخ افتاده ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعين الاربعين الخ قال في التأويلات النجمية ايضا الشكر على ثلاثة اوجه الخ

١٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم ﴾

وقال في تفسير الكبير وليس المراد تفسير التوبة الخ - روى - انهم لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله الخ

١٣٨ - روى - ان الامر بالقتل من الاغلال التي كانت عليهم الخ فالتوبة نعمة من الله انهم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب الخ قيل لما قدم الحلاج لتقطع يده قطع اليد اليمنى اولاً فضحك الخ

١٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قلتم يا موسى ان تؤمن لك حتى ترى الله جهرة فاخذتكم الصاعقة واتم تنظرون ﴾

وفي التأويلات النجمية ان لكل قوم مجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون عجل الدراهم الخ

١٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون ﴾ قال قتادة احياهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم الخ فان قلت كيف يجوز ان يكلفهم وقد اماتهم الخ واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه الخ

١٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وظللنا عليكم الغمام ﴾ ليس في الآية دليل على نفي الرؤية بل فيها اثباتها الخ قال بعض العلماء الحكماء الحكمة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه الخ والاشارة في الآية ان مطالبة الرؤية جبهة هي تعرض مطالبة الذات غفلة الخ قال الفشيرى التوبة بقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة الخ

١٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وانزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾

ومنه قوله عليه السلام (الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين) وقال النووي رأينا في زماننا اعمى بكل عينه بماؤها مجردا فشفي الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا بنوا اسرائيل لم ينجث الطعام) الحديث قال في الاشباه الطعام اذا تغير الخ والاشارة في الآية انه تعالى لما ادبهم بسوط القرية ادركهم بالرحمة الخ

١٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة ﴾

قال في التوير وما ادخلك الله فيه تولى اعانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك الخ وقد قال الشيخ ابو عبد الله القرشي من لم يكن كارها لظهور الآيات وخوارق العادات الخ

١٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ تغفر لكم خطاياكم ويستزيد الحسنين * فبذل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا ربهم جزأ من السماء بما كانوا يفسقون ﴾

١٤٤ والحسن من احسن في فعله والى نفسه وغيره الخ - روى - انهم قالوا مكان حطة حنطة الخ - روى - انه مات في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا الخ وفي الحديث (الطاعون رجز) الحديث وفي الحديث (اتاني جبريل بالحي والطاعون) الحديث واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا الخ

١٤٥ واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا الخ وفي الحديث (اذا نجس الكيال حبس الفطر) الحديث وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف) الحديث واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص الخ

١٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر ﴾ روى ان جالينوس دفع الى اصحابه قرصين مثل البنادق الخ قال الشافعي رحمه الله انفس ما يداوى به الطاعون التسييح الخ

١٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعثوا في الارض مفسدين ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كانوا بنوا اسرائيل ينظر بعضهم الى سوءة بعض) الحديث قال القرطبي في تفسيره ما ورد من انفجار الماء وتبعه من يد نبينا صلى الله عليه وسلم الخ ودلت الآية على فضيلة امة محمد صلى الله عليه وسلم الخ

١٤٨ وافادت الآية ايضا اباحة الخروج الى الاستسقاء الخ وروى عن جندبة ان اعرابيا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة الخ وفي الحديث (لن تخلوا الارض من اربعين رجلا) الحديث وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ما عام بالمطر من عام) الحديث

١٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد ﴾ وفي الحديث (ادعوا الله بالأسنة ما عصيتوه بها) الحديث - روى - ان فرعون قبل دعوى الالكمية امر ان يكتب على باب داره بسم الله الخ والاشارة في تحقيق الآية ان الروح الانساني وصفاته في عالم القلب الخ

١٥٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها ﴾ قال أئستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة ﴿

قال ابن التيميد في حواشيه وحمله على الثوم اوفق الخ قال بعضهم الحنطة وان كانت اعلى من المن والسوى لكن خساستها الخ

١٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وباؤا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾

فان قيل كيف جاز ان يخل بين الكافرين وقتل الانبياء الخ قال ابن عباس والحسن لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر الخ واعلم ان الله مرادا وللعبد مرادا الخ وفي التأويلات كما ان بنى اسرائيل لم يصيروا على طعام واحد الخ

١٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا ﴾ ثم ان في الآية الكريمة دليلا على جواز اكل الطيبات والمطاعم الخ وفي الحديث (عليكم بالهدس) الحديث وفي الحديث (من اكل البصل والثوم والكراث) الحديث قال عليه السلام (ان كنتم لابدلكم من اكلها فاميتوها طبخا)

١٥٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ والنصارى والصابئين ﴾ من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿

- ١٥٣ واعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود في النفوس وانما يعدل عنه لآفة من الآفات البصرية الخ فهنا اربعة مقامات الاول علم الله وهو بطن المنوى الخ
- ١٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه﴾
- يقول الفقيه قال شيخى لاح بيالى ان المراد ببطن الام على مشرب اهل التحقيق الخ
- ١٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿لعلكم تتقون﴾ ثم توليت من بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين
- روى انه عليه السلام شخص ببصره الى السماء يوما ثم قال (هذا اوان يختلس فيه العلم من الناس) الحديث والاشارة في الآية ان اخذ الميثاق كان علما الخ
- ١٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾ والقصه فيه انهم كانوا في زمن داود عليه السلام بارض يقال لها ايلة الخ
- ١٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة﴾
- واعلم ان هذا البلاء والحسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان الخ ثم علامة المسخ مثل الخنزير الخ ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء الخ
- ١٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين﴾ قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بأس بفكاهة الخ روى انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاض الكوفة الخ والقصه انه كان في بنى اسرائيل رجل صالح له ابن طفل الخ
- ١٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما تؤمرون﴾ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها
- ١٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿تسر الناظرين﴾ قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ان البقر تشابه علينا وانا ان شاء الله لمهتدون﴾ قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لاشية فيها قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها وما كادوا يفعلون
- وعن عمر بن عبدالعزيز اذا امرتك ان تعطى فلانا شاة سألتني أضائن ام اعز الخ
- ١٦١ وفي الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشرتك عن كل وصف مناقض الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة﴾ اشارة الى ذبح بقرة النفس البهيمية الخ
- ١٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته لعلكم تعقلون﴾
- ١٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ثم قست قلوبكم﴾
- قال بعض اهل المعرفة في قوله ﴿فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى﴾ انما جعل الله احياء المقتول الخ وقد سئل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس الخ قال السرى السقطى ان نفسى تطالبني مدة ثلاثين سنة او اربعين سنة ان اغمس جوزة في ديس الخ
- ١٦٤ تفسير قوله عز وجل ﴿من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشدة قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون﴾

- ١٦٤ فان قلت لم يقل اشد قسوة وقيل القسوة مما يخرج منه افعل التفضيل الخ قالت المعتزلة خشية الحرج على وجه المثل يعنى لو كان له عقل لفعل ذلك الخ
- ١٦٥ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على شبر والكفار يطلبونه الخ وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استند الى جذع نخلة الخ وبيننا راع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة الخ قال بعض الحكماء معنى قوله (ثم قست قلوبكم) يبتس ويبس القلوب الخ والاشارة في تحقيق الآية ان اليهود وان شاهدوا عظيم الآيات الخ
- ١٦٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ اقنطعوا ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ﴾
- ١٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وهم يعلمون ﴾ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذ خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون * أولا يعلمون ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون * ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى وانهم الا يظنون * فويل للذين يكتبون الكتاب ﴿
- ١٦٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايديهم ﴾ ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون ﴿
- وفي الآيات اشارات الاولى ان علم الرجل وبقيته ومعرفة ومكانته مع الله الخ والثانية ان العالم المعاند والعالم المتقيد سواء في الضلال الخ والثالثة ان من بدل او غير او ابتدع في دين الله ما ليس منه فهو داخل في الوعيد المذكور الخ
- ١٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقلوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة قل اتخذتم عند الله عهدا فلن ﴾ والرابعة ان بعض المتسمين بالصوفية ينضم الى الاولياء الخ قال حارث بن اسد المحاسبي الرازي بالمدح بالباطل كن يبرؤ به الخ قال ابو منصور تصرف الايام المعدودة الى العمر الذي عصوا فيه الخ
- ١٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ يخاف الله عهده ام تقولون على الله ما لا تعلمون ﴾ بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون * والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴿
- قال الامام ابو منصور لهذان وجهان الخ - حكي - انه كان لشيخ مرید فقال له يوما لو رأيت ابا يزيد الخ قال حضرة الشيخ افتاده افندي ان ابا يزيد برؤية الفهر والالطف الخ
- ١٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا اخذنا ميثاق بنى اسرائيل ﴾ والاشارة في الآيات الى ان بعض الغرورين بالعقل من الفلاسفة والطبايع وغيرهم الخ
- ١٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا واقموا الصلوة وآتوا الزكاة ثم توليتم الا قليلا منكم واتم معرضون ﴾
- واعلم ان في الآية عدة اشياء منها العبادة فمن شرط العبودية تفرد العبد الخ ومنها الاحسان الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين الخ
- ١٧٣ وفي التأويلات النجمية ان في قوله (وبالوالدين احسانا) اشارة الى ان اعز الخلق على الولد والديه الخ ومنها البر الى اليتامى ومنها البر الى المساكين الخ
- ١٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون نفسك من دياركم ثم اقررتهم واتم تشهدون ﴾ ثم اتم هؤلاء تقتلون انفسكم وتخرجون

- فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وان يأتوكم اسارى
ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب من عهدة حق اليهودية وعمت رحمة الخ
١٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿تقادوهم وهو محرم عليكم اخراجهم اُقتؤ من بعض الكتاب
وتكفرون ببعض فما جزله من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيمة
يردون الى اشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون﴾
- ١٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف
عنهم العذاب ولا هم ينصرون﴾
- اعلم ان الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة الخ . فقل العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة
ولا يركن الى الدنيا الخ . وقد روى ان بعض الصحابة رضى الله عنهم عزموا ان يلبسوا السوح الخ
واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد الهوى الخ
- ١٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسول وآتينا
عيسى ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس افكلما جاءكم رسول بما لا تهوى
انفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون﴾
- وحكي - ان مجوزا احضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبوني من مشترى يوسف الخ
١٧٨ تفسير قوله عز وجل ﴿وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون﴾
وقصته انه لما فتحت خبير وهو موضع بالحجاز اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة الخ
واعلم ان اليهود اتفوا من ان يكونوا اتباعا وكانت لهم رياسة الخ . وعن بعض المشايخ القشيري
انه قال دخلت على الشيخ بدده عمر الروشنى الخ . وفي شرح الحكم ادفن وجودك ائى ما يكون الخ
- ١٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من
قبل يستفتحون على الذين كفروا فلم جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾
واعلم ان الصفات المتضدية للعن ثلاث الكفر والبدعة والسق الخ . قال بعضهم لمن يزيد على
اشتهار كفره وتواتر فظاعة شره الخ
- ١٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿بئسما اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغيا ان ينزل الله
من فضله على من يشاء من عباده فإذا يفضى على غضب وللكافرين عذاب مهين﴾
قال الحياط المتكلم ما قطعنى الا غلام قال ما تقول فى معاوية انا اقف فيه الخ ثم اعلم ان اللعنة
ترتد على اللاعن ان لم يكن الملعون اهلا لذلك الخ
- ١٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله قالوا لو من بما انزل علينا
ويكفرون بما وراه وهو﴾
- وحكي - ان المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبريزى طاف البلاد بالحرارة الخ .
- ١٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقولون انباء الله من قبل ان كنتم مؤمنين﴾
ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده واتم ظالمون * واذا اخذنا ميثاقكم
ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا وعصينا واشربوا
فى قلوبهم العجل بكفرهم﴾
- قال ابوالليث فى تفسيره وفى الآية دليل على ان من رضى بالمعصية فكأنه فاعل لها الخ وفى النص
ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد العجل بالبرد الخ
- ١٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿قل بئسما يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين﴾

١٨٣ قال الجليلي قدس سره التوحيد الذي تقرب به الصوفية هو افراد القدم الخ - واعلم ان التوحيد اصل الاصول الخ - حكى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي الخ

١٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ﴾ ولن يتموه ابدا بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ﴿ روى - ان اليهود لو تمنوا الموت لنقص كل واحد منهم بريقه الخ - وعن نافع جلس النبي يهودي يخاصمنا فقال ان في كتابكم الخ

١٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولتجدنهم احرص الناس على حياة ومن الذين اشرکوا ﴾ قال سهل بن عبدالله التستري قدس سره لا يتنى الموت الا ثلاثة الخ - روى عن صاحب الثنوي انه لما دنت وفاته تميل له ملك الموت الخ قال بعض الملوك لابي حازم كيف القيدوم على الله عز وجل الخ - واعلم ان الموت هو المصيبة العظمى والبليّة الكبرى الخ

١٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يود احدكم لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون ﴾ روى - شارح الخطب عن وهب بن منبه انه قال مر دانيال عليه السلام ببرية الخ

١٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل من كان عدوا لجبريل ﴾ قيل لكعب الاحبار يا كعب حدثنا عن الموت الخ

١٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ فانه نزل على قلبك باذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ﴾ من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل فان الله عدو للكافرين * ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون ﴿

قال الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي الخ - واعلم ان القرآن هو النور الالهي الخ

١٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون ﴾ ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ﴿

قيل اصل اليهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة الخ - ويقال الندامة اربع ندامة يوم وهي ان يخرج الرجل الخ - واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة لا يمكن الا بعد معرفة المراتب

١٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وآتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴾

- حكى - ان نصير الدين الطوسي دخل على زلي من اولياء الله تعالى الخ - وحكى - ان وليا قال لابن سينا افنيت عمرك في العلوم العقلية الخ قال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة الخ

١٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾

قال الامام فخر الدين كان الحكمة في انزالهما ان السحرة كانوا يسترقون الخ يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة قد تصفحت كتب ارباب الخير والبيان واحباب اليهود والعيان الخ

١٩٢ وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى باين بين الملائكة والجن والاناس في الصورة والاشكال الخ - روى - انه لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة الخ قال مجاهد ملي الجب نارا الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره راحة الشمع الذي يعمل من الشمع كريمة تتألم منها الملائكة الخ

- ١٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وما يعلمان من احد حتى يقولان انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ﴾ قال السدي كانا يقولان لمن جاءهما انما نحن فتنة فلا تكفر فان ابى ان يرجع قال له انت الخ
- ١٩٤ واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته فيه الخ
- ١٩٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ﴾ واعلم ان حكم الساحر القتل ذكرنا كان او اتى الخ وذكر في التجسس ان تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج اليه للقبالة وفي الزوال الخ
- ١٩٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولقد علموا لمن اشتريه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ﴾ ولو انهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون
- قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الحواطر وتدعيها الصور الخ قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل سوء كزيادة الماء في اصول الخنظل الخ
- ١٩٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وللكافرين عذاب اليم ﴾ واعلم ان وصاة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم الخ وعن ابى يزيد البسطامي كنت اعلم الاخلاص الخ وفي هذه الآية دليلان احدهما على تجنب الالفاظ المحتملة الخ والثاني التمسك بسد الذرائع وحمايتها الخ
- ١٩٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين ﴾ وعن عائشة ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتها بالحبشة فيها تصاوير لرسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح) الحديث وفي الحديث (اذا تبايعتم بالعينة واخذتم اذنان البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سخط الله عليكم ذل) الحديث
- ١٩٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان ينزل عليكم من خير من ربيكم والله يمتحن بريحه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ والرحمة النبوة والوحى والحكمة والنصرة الخ ثم فيه اشعار بان ابتلاء النبوة من الفضل الخ قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة اوجه الخ واعلم ان حسدك لا ينفذ على عدوك بل على نفسك الخ
- ٢٠٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ما ننسخ من آية ﴾ قال بكر بن عبد الله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بخذائه ويقول الخ والنسخ في اللغة الازالة الخ
- ٢٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ او ننسها نأت بخير منها او مثلها ﴾ قال القرطبي الجمهور على ان النسخ انما هو يختص بالاوامر والنواهي الخ واعلم ان النسخ الخ
- ٢٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألم تعلم ان الله على كل شئ قدير ﴾ ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير * ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل
- ٢٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم ﴾ وسواء السبيل وسط الطريق السوى الخ قال الامام وهذا اصح الخ وفي الآية اشارة الى حفظ الآداب فن لم يتأدب بين يدي مولاه الخ قال في بستان المارفين مثل الايمان مثل بلدة لها خمسة من الحصون الخ واعلم ان الشريعة هي الاحكام والطريقة هي الادب الخ وسئل ابن سيرين أى الادب اقرب الى الله فقال معرفة ربوبيته والعمل بطاعته الخ

- ٢٠٤ تفسير قوله عز وجل ﴿من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ان الله على كل شئ قدير﴾ واقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله ان الله بما تعملون بصير ﴿
- ٢٠٥ عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر ببيع النرقد فقال السلام عليكم الخ اعلم ان الانسان اذا مات انقطع عمله الا ان يبق بعده واحد من الاولاد الاربعة التي لا ينقطع اجرها الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد الخ والثاني ما يتولد من العقل الراجح كالعلم المنتفع به الخ والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات الخ واما الوزر فلا يلحق بالاب من سيئة ولده الخ
- ٢٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين﴾ بلى من اسلم وجهه لله وهو محسن ﴿والرابع ما يتولد من الروح وهى الاولاد المعنوية الخ
- ٢٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿فله اجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴿
- ٢٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه﴾ قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تزكية النفس الخ - وحكى - عن الشيخ صدر الدين التبريزى انه قال كان رجل مشهور في تبريز يقال له عارف الخ
- ٢٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿وسعى في خرابها اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾
- وقيل نزلت الآية في مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله تعالى بمكة الخ قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر الخ وعد من علامات الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد الخ قال التشيرى ومن اظلم ممن خرب بالشهوات او طان العبادات وهى نفوس العابدين الخ ثم في الآية اشارة الى شرف بيت المقدس والمسجد الحرام الخ وذكر في الفتية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام الخ
- ٢١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع﴾
- قال حضرة الشيخ الشهير بافئاده افندى لامقام اشرف من الجامع الكبير ببروسة بعد الكعبة المكرمة والمدنية المنورة والقدس الشرف الخ وقال ايضا الاشغال في مكة يوما يقوم مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة الخ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من السعة الخ
- ٢١١ تفسير قوله عز وجل ﴿عليم﴾
- وقال مجاهد والحسن لما نزل ﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم﴾ قالوا ابن ندعوه الخ ان قيل ما معنى رفع الايدى الى السماء عند الدعاء الخ - يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال الخ
- ٢١٢ - روى - انه عليه السلام كان يصلى بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة امره الله ان يصلى نحو بيت المقدس الخ اعلم ان الذين شقت عليهم التحويلة طائفتان محجوبتان بالخلق عن الحق اما الطائفة الاولى فقد عرفت ان التحويلة الخ واما الطائفة الثانية فتعبدوا بصورة عملهم ولم يعرفوا حكمة التحويلة الخ واما الذين سبقت لهم من الله الحسنى الخ واعلم ان شهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق الخ قال حضرة الشيخ واذا امر بالارشاد يعود لخدمة الحق الخ

٢١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له﴾

- روى - ان الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله لم يشتغل بالدعوة الى مذهبه الا بالاشارة النبوية الخ وعن بعض العارفين قبله البشر الكعبة وقبة اهل السماء البيت المعمور الخ

٢١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿قانتون * بديع السموات والارض واذا قضى امرها فانما يقول له كن فيكون﴾

ثم اعلم ان السبب في هذه الضلالة وهي نسبة الولد الى الله الخ قالوا اوحى الله الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبي فخفف النصارى التشديد الذى فى ولدتك الخ

٢١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله او تأتينا آية كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم﴾

فان قلت قولهم اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى اخبر انه لا ولده الخ فعلى المؤمن ان يحتجب عن الزينغ والضلال واشنع الفعال الخ وفى الحديث (للمؤمن حصون ثلاثة ذكر الله) الحديث

٢١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿تشابهت قلوبهم قد بينا الايات لقوم يوقنون * انا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم﴾

واعلم ان السلف اختلفوا فى ان ابوى النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر اولا الخ وذهب نفر من هذا الجمع بنجاتهما من النار منهم الامام القرطبي حيث قال فى التذكرة الخ وروى

ان الله احب له اياه وامه وعمه ابا طالب وجده عبدالمطلب الخ وفى الاشياء والنظائر من مات على الكفر ابسح لعنه الخ وذكر ان النبي عليه السلام بكى يوما بكاء شديدا عند قبر ابوه الخ قال حضرة الشيخ ومما يدل على ذلك ان اسم ابيه كان عبد الله الخ فان قلت الايمان لا يقبل عند المعينة الخ

٢١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت اهواءهم﴾

وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوى فى هذه المسئلة الى التوقف وسئل الفاضل ابوبكر ابن العربى احد الائمة المالكية عن رجل قال ان آباء النبي عليه السلام فى النار فاجاب بانه ملعون الخ وامام اشعره الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقى الخ واعلم ان الطريقة المشروعة تسمى ملة الخ

٢١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا نصير *

الذين آتيناهم الكتاب يتلونه لحق تلاوته اولئك يؤمنون به ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون * يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وانى فضلتكم على

العالمين واتقوا يوما لا تجزى نفس﴾

وما قيل من انه تعالى حكم بعبثة الانبياء وعلم منهم انهم لا يعضون له ولا يخالفون امره الخ

٢٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿عن نفس شيا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون﴾

واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه فى الدنيا باحد اربعة امور الخ ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصة بنى اسرائيل بهاتين الايتين الخ ومن سنة السلف الصالحين الانقطاع عن مجالس اهل اللغو واللهو الخ وروى ان ابن المبارك روى فى المنام ف قيل له ما فعل ربك بك فقال عاتبنى الخ

٢٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا بتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن﴾

وفسرت الكلمات بوجوه ذكرت فى التفاسير الخ ولندكر منها بعض ما يحتاج الى البيان فنقول

فرق شعر الرأس تفريقه وتقسيمه الخ

٢٢٢ واما قص الشارب فهو قطعه بالخص اى المقراض الخ واما الختان فهو قطع الجلد الزائدة من الذكر الخ

- ٢٢٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ قَالَ أَنَىٰ جَاءَكَ النَّاسُ أَمَامَا ﴾
واما تقليم الاطفار فهو قصها الخ
- ٢٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قَالَ وَمَنْ ذَرِيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾
وفي الآية دليل على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الخ قال ابن الشيخ في حواشيه فيه بحث لان مدلول الآية ان الظالم مادام ظالما لاتناه الامامة الخ وقال السخاوي في المقاصد الحسنة حديث (لا يدخل الجنة ولد زنية) ان صح فعناه اذا حل بمثل عمل ابويه الخ
- ٢٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاجْعَلْنَا لِيَت مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾
- روى - انه لما اتى ابراهيم باسما عيل وهاجر ووضعهما بمكة وابت على ذلك مدة الخ
- ٢٢٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴾
تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاجْعَلْنَا لِيَت مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴾
واعلم انه تعالى لما قال (ان طهرا بيتي) دخل فيه بالعمى جميع بيوته الخ ثم اعلم ان البيت الذى شرفه الله باضافته الى نفسه وهو بيت القلب الخ
- ٢٢٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأَمَتَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ﴾
وقال ابو العباس بن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة الخ قيل ان الله تعالى اهل عباده ولم يأخذهم بفتنة في الدنيا الخ
- ٢٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَادْعُ إِلَىٰ تَرْجِيهِ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ﴾
واعلم ان البلد هو الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقى هو طواف القلب الخ - روى - ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه الى اين تقصد الخ
- ٢٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاسْمِعِيلَ ﴾
واختلف الناس فيمن بنى البيت اولا واسمه الخ - روى - عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما هبط الله تعالى آدم من الجنة الى الارض الخ - وروى - ان الله خلق موضع البيت قبل الارض الخ
- ٢٣١ - وروى - ان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت اعطاهما الله تعالى الخيل جزاء معجلا على رفع قواعد البيت الخ ولما بنى قريش اياه مشهور وخبر الحلية في ذلك مذكور الخ وذكر عن الزهرى انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن الخ
- ٢٣٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ﴾
وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدار أمن البيت هو الخ - وروى - ان هارون الرشيد ذكر لملك بن انس انه يريد هدم ما بنى الحاج من الكعبة الخ قالوا بنيت الكعبة عشرين مرات بناء الملائكة وكان قبل خلق آدم عليه السلام الخ وقال الحافظ السهيلي ان بناءها لم يكن في الدهر الا خمس مرات الخ وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما كان العرش على الماء قبل خلق السماوات والارض بعث الله ريحا الخ
- ٢٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ ربنا واجعل مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك ﴿
ودلت الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها الخ وانما خص الدربة بالدعاء مع ان الانسب بحال اصحاب الهمم لاسيما الانبياء الخ
- ٢٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَارْأَيْنَا سَكَتًا مِّنْ عَيْنِنَا إِنَّكَ انتَ تَابُورُ الرَّحِيمِ ﴾ ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم ﴿
قال الامام الغزالي قدس سره في شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الخطير الذى يقل وجود مثله الخ

- ٢٣٥ ثم ان في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اى مصلحة وعاقبة حميدة الخ
- ٢٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين ﴿ قال اهل التفسير ان ابراهيم ولد في زمن النمرود بن كنعان الخ
- ٢٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب ﴾
- ثم انهم اختلفوا في قوله ذلك فاجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم الخ
- ٢٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ﴾ - روى - انه لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين ﴾ جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاربه وانذرهم فقال يا بني كعب بن لؤي انقذوا انفسكم من النار الخ
- ٢٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحدا ونحن له مسلمون ﴾ تلك امة ﴿
- قال الحسن ان قوما الهتهم الاماني حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حنة الخ
- ٢٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ﴾ وجاء في حديث طويل (اني رايت البارحة عجبا رايت رجلا من امتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه) الخ
- ٢٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾
- ٢٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قولوا آمنا بالله وما ائزل اليه وما ائزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى التبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون ﴾ فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق فسيكفيكم الله ﴿
- ٢٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وهو السميع العليم ﴾ صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ونحن له عابدون ﴿
- ٢٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ قل اتحاجوننا ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ ونحن له عابدون ﴾ اشارة الى ان العارفين يعبدون ربهم الخ واعلم ان العابد هو العامل بحق العبودية في مرضاة الله تعالى الخ قال سهل بن عبد الله لا يصح التعبد لاحد حتى لا يمزج من اربعة اشياء الخ قال الشيخ ابو العباس اوقات العبد اربعة لا خامس لها الخ - روى - ان السري قال مكثت عشرين سنة اخرس خلق الله تعالى فلم يقع في شكوتي الا واحد الخ وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء كانوا منا وعلى ديننا الخ
- ٢٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ في الله وهو ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ونحن له مخلصون ﴾ ام تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط كانوا هودا او نصارى قل اتم اعلم ام الله ومن اعظم ممن كنتم شهادة عنده وما الله بغافل عما تعملون ﴾ تلك امة قد خلت لها ما كسبت وانكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴿
- قيل - لا انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة ايام فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه الخ

الجزء الثاني من الاجزاء الثلاثين

- ٢٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿سيقول السفهاء من الناس﴾ قال الجنيد الاخلاص سر بين العبد وبين الله تعالى الخ قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء الخ وفي التارخاية لو افتتح للصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء الخ قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة لارياء والسعة كمثل رجل يخرج الى السوق الخ ذكر الشيخ ابراهيم المراءى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقربا اليه الخ وقال الرازي هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشارا بقدومه الخ
- ٢٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ما وليهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم﴾ وكذلك جعلناكم الخ قال بعض ارباب الحقيقة سمي الطاعنين من اليهود والمشركين والمنافقين سفهاء الخ
- ٢٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا﴾ روى - ان الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم يأتكم نذير الخ قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهادتهم على الناس اطلاعهم بنور التوحيد الخ قال بعضهم جعلنا بسبحانه وتعالى آخر الامم تشريفا لحبيبه وامته الخ
- ٢٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله﴾ روى - انه اخذ بعض اصراء الكفار وكان جائرا قاتلا في زمن دلود عليه السلام الخ ذكر ان ابا القاسم الجنيد البغدادي لما رآوه في وادي الوله ظنوا انه مريض الخ
- ٢٥١ تفسير قوله عز وجل ﴿تقلب وجهك في السماء فنوليك قبلة ترضاه فقل وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون﴾ ولئن آتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية ﴿تفسير قوله عز وجل ﴿ما تبعوا قبلك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت اهوائهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين﴾ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون الحق﴾ من ربك فلا تكونن من الممترين﴾ قال القشيري حملهم مستكنات الحسد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا الخ قال حضرة الشيخ عندنا ثلاث صرات احديها مرتبة التقليد الخ
- ٢٥٣ - حكى - ان يونس خدم شيخه طبق امره ثلاثين سنة بالصدق الخ ومن تربية النفس ان يجتنب عن حب الاموال والاولاد فانها فتنة الخ
- ٢٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات انما تكونوا يأت بكم الله جميعا ان الله على كل شيء قدير﴾ ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وانه لا حق من ربك وما الله بغافل عما تعملون﴾ ومن حيث خرجت قول

٢٥٤ وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم ﴿

٢٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ فلا تخشوهم واخشوني ولا تم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون ﴾ كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ﴾ فاذكروني اذكركم ﴿

٢٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة وكمال بصيرة بالنسبة الى بنى اسرائيل الخ قال الامام الغزالي الذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح الخ
٢٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين ﴾ قال لقمان لابنه يا بني اذا رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم الخ واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب زريعة الى فعل كل خير الخ وفي الحديث (اذا جمع الله الخلائق نادى مناد اين اهل الفضل) الحديث

٢٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل احياء ولكن لا تشعرون ﴾ واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب مكلف بأمر منهي بأوامر الله ونواهي الخ
٢٥٩ قال في اسئلة الحكم ان امور البرزخ والآخرة على النقط الغير المألوف في الدنيا الخ وفي التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبر الخ قال الفشيرى لئن فئت في الله اشباحهم الخ وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون عماته بذهاب روحه الخ

٢٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وتلبونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين ﴾ الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون ﴿ وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صوم رمضان الخ قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغيب لما ان تكون بالمال او بالنفس الخ وقول المصاب ان الله وانا اليه راجعون الخ
٢٦١ تفسير قوله عز وجل ﴿ اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون ﴾ قال سعيد بن جبير ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة الخ قيل المكاره التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى بحب الصبر عليها الخ ولولم يكن في الصبر الا حكاية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لكفي الخ

٢٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الصفا والمروة من شعائر الله ﴾ قال حضرة الشيخ افناده افندى العبور عن المراتب محله مرتبة يقال لها وادي الحيرة الخ - روى - انه كان على الصفا صنم على صورة رجل يقال له اساف الخ والحكمة في شريعة النبي بين الصفا والمروة الخ
٢٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم ﴾

قال ابن التمجيد في حواشيه الشكر من الله بمعنى الرضى الخ وعن سفيان الثوري قال سمعت سنة ومن رأى ان انصرف من عرفات ولا احج بعد هذا الخ
٢٦٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين يكتُمون ما انزلنا من بينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ﴾

وفي التأويلات القاشانية (ان الصفا) وجود القلب الخ قال ابن الشيخ في حواشيه فالمراد بالبينات ما انزل على الانبياء الخ

٢٦٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ﴾ * الا الذين تابوا واصلحوا وبنوا فاولئك اتوب عليهم وانا التواب الرحيم * ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * خالدن فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴿

٢٦٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ والهمكم الله واحدا لا اله الا هو ﴾ وفي الخبر ان مؤمنا وكافرا في الزمان الاول انطلقا الخ واعلم ان احبار اليهود لما لم ينتفعوا بعلمهم ضلوا الخ وذكر في الحاشية ان يهلك قوم يظلمهم الخ واعلم ان الاسماء على ضربين اسم ظاهر الخ
٢٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ * ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما ازل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها ﴿

وعن اسماء بنت يزيد انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ان في هاتين الآيتين اسم الله الاعظم) الخ

٢٦٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون ﴾

قال ابن عباس اعظم جنود الله الريح الخ قال وكيع لولا الريح والذباب الخ قال شريح ما مبيت الريح الا لشفاء يسقيم الخ وقال بكر بن عباس لا تخرج من السحاب قطرة حتى تعمل في السحاب الخ وقال عبد الله الرياح ثمان الخ وفيه تعريض لجهل المشركين الذين افترحوا على الرسول الخ
٢٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا ﴾

ومن نتائج صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ
٢٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ يحبونهم كحب الله والذين آمنوا اشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا وان الله شديد العذاب ﴾ اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وقطعت بهم السباب وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منا ﴿

٢٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿ كذلك يريد الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار ﴾ * يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا ﴿

قال السدي ترفع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها الخ - روى - انه يساق اهل النار الى النار الخ قال سعيد بن جبير ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من احرق نفسه في الدنيا على ربوبية الاصنام الخ
٢٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ﴾ انما يأمركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴿

قال في آكام المرجان ويحصر ما يدعوا الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له فيستجره الخ
٢٧٣ وانما خلق ابليس ليميز به الخبيث من الطيب فخلق الله الانبياء ليعتدى بهم السعداء الخ قال الحسن البصري الحلال الطيب ما لا سؤال فيه يوم القيامة الخ وفي التأويلات النجاسة الحلال ما اباح الله اكله الخ واعلم ان اكل الحلال الطيب يورث القيام بطاعة الله الخ

٢٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا اولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ﴾ ومثل الذين كفروا اكمل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء ضم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴿

- ٢٧٤ قبل الفرق بين الدعاء والتداء ان الدعاء للقريب والتداء للبعيد الخ
- ٢٧٥ وفي التأويلات النجمية ان (مثل الذين كفروا) كان في عالم الارواح الخ
- ٢٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا اكلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ﴾
- وفي الآية اشارة الى انه لا بأس بالنفك بانواع الفواكه الخ
- ٢٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ﴾
- ٢٧٨ وذكر في الاشياء والنظائر انه يرخص للمريض التداوى الخ والاشارة في قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة) انه كاحرم على الظواهر هذه المعهودات الخ والغفور والغفار هو الذي اظهر الجليل وستر البسيح الخ
- ٢٧٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان الذين يكتُمون ما انزل الله من الكتاب ويشترُونَ به ثمنا قليلا اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يذكهم وله عذاب اليم * اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما اصابهم على النار ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب ﴾
- ٢٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ لفي شقاق بعيد ﴾
- اعلم ان في هذه الآيات وعيدا عظيما لكل من يكتم الحق الخ قال الحسن ان الزبانية الى فسقة حيلة القرآن اسرع منهم الى عبدة الاوثان الخ - كما حكى - ان رجلا قال للشيخ ابي مدين ما يريد منا الشيطان شكاية منه الخ - وحكى - ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم الخ
- ٢٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبين ﴾
- واعلم ان الايمان بالملائكة والكتب مؤخر عن الايمان بالنبين الخ
- ٢٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب واقام الصلوة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا ﴾
- ٢٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ والصابرين في البأس والضراء وحين البأس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون * يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ﴾
- قال شيخنا قيل لي في قلبي احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى الخ
- ٢٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ الحر بالحر والعبد بالعبد والاتى بالاتى فمن عفى له من اخيه شيئا ﴾
- ٢٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم * ولكم في القصاص حياة يا اولى الالباب ﴾
- ٢٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ لعلكم تتقون * كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ﴾
- واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه الخ
- ٢٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف حقا على المتقين * فمن بدله بعد ما سمعه فانما اسمه على الذين يبدلونه ان الله سميع عليم * فمن خاف من موص جنفا او انما فاصلح بينهم ﴾

٢٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم﴾
واعلم ان الوصية مستحبة لطاعة الناس اليها الخ قال الامام نقلاً عن بعض الائمة الاعلام الارواح
قسيان الخ والاشارة في الآية انه (كتب عليكم) على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على
الاولياء الوصية بالحال الخ

٢٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
من قبلكم لعلكم تتقون﴾

واعلم ان القرآن انزل لاهل البواطن كما انزل لاهل الظواهر الخ
٢٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿اياما معدودات فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام
اخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وان تصوموا﴾

٢٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿خير لكم ان كنتم تعلمون﴾

وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الخ واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق
عدد السنة الخ والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات الخ والاشارة في قوله تعالى (يا
ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن الخ

٢٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات
من الهدى والفرقان﴾

٢٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً او على سفر
فعدة من ايام اخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة﴾

قال محمد بن علي الترميذي اليسر اسم الجنة الخ قال شيخنا ان مراده تعالى بان يأمركم بالصوم
يسر الدارين الخ وقال نجم الدين في تأويلاته يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر الخ

٢٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ولتكبروا الله على ما هديكم ولعلكم تشكرون﴾
وعن النبي عليه السلام انه قال رأيت ايلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكاً الخ اعلم انه لا بد من النية
في الاعمال خصوصاً في الصوم الخ

٢٩٥ والتراخي سنة مؤكدة واطب عليها الخلفاء الراشدون الخ ومن آداب الصيام حفظ الجوارح
الظاهرة الخ قال ابو سليمان الداراني لان الصوم النهار وانظر الليل على لقمة حلال احب الى الخ
والسنة تمجيل الفطور وتأخير السحور الخ ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار الخ والثاني عيد
الموت الخ والثالث عيد النجلى الخ وكان يحيى البرمكي يجري على سفبان الثوري كل شهر الف درهم الخ

٢٩٦ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع
اذا دعان فليستجيبوا الى وليؤمنوا بي﴾

قال ابو موسى الاشعري لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس الخ قال
ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الاتقياء الخ

٢٩٧ تفسير قوله عز وجل ﴿لعلهم يرشدون﴾

اعلم ان عدم الدعاء بكشف الضر مذموم عند اهل الشريعة الخ واما الكاملون فليس يمكن
حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سيان الخ - روى - ان ابراهيم الحليل عليه السلام
لما اتى في النار لقيه جبريل في الهواء الخ ثم اجابة الدعاء وعصدق من الله لاخلف فيه ومن
دعا بحاجة فلم تقض للحال فذلك لوجوه الخ - حكى - انه كان بالكوفة امان يستجاب
دعاؤهم كلما دخل عليهم وال الخ

٢٩٨ قال الفناري في تفسير القاتمة ثم لصحة التصور وجودة الإستحضار اثر عظيم في الاجابة الخ
- حكى - انه وقع ببغداد قاطم الخليفة المسلمين بالخروج للاستسقاء الخ وللدعاء اما كن يظن فيها الخ

٢٩٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم واتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالان باشروهن ﴾

٣٠٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن ﴾

٣٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ واتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ﴾

والاعتكاف من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص الخ وفي الحلو والانتطاع عن الناس فوائد جمة الخ قال حضرة الشيخ التصوف عبارة عن الاجتناب عن كل ما فيه شائبة الحرمة الخ

٣٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من اموال الناس بالاسم واتم تعلمون ﴾

نزلت في رجلين تخاصما في ارض بينهما فاراد احدهما ان يحلف على ارض اخيه الخ - حكى - انه لما مات اثنو شروان كان يطاف الخ

٣٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت ﴾

- روى - ان ابا حنيفة كان له على بعض المحوس مال فذهب الى داره ليطالبه به الخ - حكى - ان نصرانيا كان يحمل امرأته على حمار فأتى بعض قرى المسلمين فقطع واحد من الرنود ذنب حماره الخ والاشارة في الآية ان الاموال خلقت لمصالح قوام النفس الخ

٣٠٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ للناس والحج وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأستوا البيوت من ابوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾

- حكى الجاحظ - قال تحاورت انا وابراهيم بن سيار المعروف بالنظام حديث الطيرة الخ

٣٠٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ﴾

ثم في قوله (وليس البر) الآية اشارة الى ان لكل شئ سببا ومدخلا الخ

٣٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ﴾ واقتلوهم حيث تقفتموهم واخرجوهم من حيث اخرجوكم والفتنة اشد من القتل ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين * فان انتهوا فان الله غفور رحيم * وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ﴾

٣٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين ﴾ الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين ﴾

واعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليظهر من يدعى بقل الوجود في سبيل الله الخ

٣٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا ﴾

قال في التأويلات القاشانية (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى النفس الامارة الخ وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في قوله تعالى (الشهر الحرام) الآية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد بتواني النفس وغلبات صفاتها الخ

٣٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ بايدكم الى التهلكة واحسنوا ان الله يحب المحسنين ﴾

- روى - ان الحجاج لما ولي العراق كان يطعم في كل يوم على الف مائة الخ وحكى الهدائي قال اقبل ركب من بني اسد ومن قيس يريدون النعمان الخ قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار الخ وفي الاحاديث القدسية (يا عيسى أتريد ان تطير على السماء مع الملائكة) الحديث قال بعض اهل الحقيقة وهو حسن جدا (وانفقوا في سبيل الله) الخ

- ٣١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾
قال في التأويلات النجمية (واتفقوا في سبيل الله) باموالكم وانفسكم الحج واركان الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف الحج والحج تحللان واسباب التحلل ثلاثة الحج
- ٣١١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَاِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ ﴾
٣١٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَوْ لِسْكَ فَإِذَا مَتَمْتُمْ فَتَمَتَّ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾
اعلم ان تمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الباطن. وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه الحج
- ٣١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ الْحَجَّ ﴾
قال في التأويلات النجمية حج العوام قصد البيت وزيارته الحج ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب الحج قال مالك بن دينار خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا الحج
- ٣١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ ﴾
- ٣١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾
قال الامام اعلم ان اللسان فيه قوى ثلاث الحج قالوا من سهل عليه الشئ في طريق الحج فهو الافضل الحج قال ابو جعفر محمد الباقر ما يعبأ بمن يؤتم هذا البيت الحج
- ٣١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفْضَمتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴾
ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات الحج وقال القاشاني وقت الحج ازمة وهو من وقت بلوغ الحلم الحج وفي التيسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير الحج
- ٣١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ ﴾ ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله
قال القاشاني ان الله تعالى هدى اولي الى الذكر باللسان الحج
- ٣١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾
- روى - ان الله تعالى يباهي ملائكته باهل عرفات ويقول (انظروا الى عبادي) الحديث وقيل ان البعير اذا حج عليه مرة بورك في اربعين الحج ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالنسبة الى احوال العبد الحج ففي الآية تقديم وتأخير اي اذا افضتم من عرفات الحج
- ٣١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ﴾ ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار * اولئك لهم نصيب مما كسبوا
- قال الشيخ ابو القاسم الحكيم حسنة الدنيا عيش على سعادة وموت على شهادة الحج
- ٣٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ واذكروا الله في ايام معدودات
قال الحسن البصري اذكروني بما يذكر الصغير اباه الحج والاشارة فاذا قضيت مناسك وصلتكم وبلغتم الحج

٣٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا انكم تحشرون ﴾

قال ابو العالية مجيئ الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه الخ

٣٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام ﴾

والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادهم مع رفيقه الصالح الذي صحبه من بلخ الخ وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتني نفسي الى امر سوء الخ - حكى - ان بعض الاتراك كان يلزم مجلس شيخ الاسلام احمد النامقي قدس سره ويرى فوق قفاه نورا الخ وعن ابي القاسم الحكيم انه كان يأخذ جائزة السلطان فكان يستقرض لجميع حوائجه الخ

٣٢٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ﴾ واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد

٣٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد ﴾ واعلم ان المؤمنين باعوا باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس المؤمن الجنة الخ ولا بد للعبد من العروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الخ

٣٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين ﴾ فان زلتم من بعد ما جاء تكم الينات فاعلموا ان الله عزيز حكيم * هل ينظرون الا ان يأتيهم الله

وفي الآية تهديد بليغ لاهل الزلل عن الدخول في السلم الخ وسئل على رضى الله عنه اين كان تعالى قبل خلق السموات والارض الخ

٣٢٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر الى الله ترجع الامور ﴾ فن اعظم الطاعات طرد الشيطان وان يتهم النفس دائما الخ واعلم ان في قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم ﴾ معنى عاما ومعنى خاصا الخ

٣٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ سل بني اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب ﴾

٣٢٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيمة والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾

- يحكى - ان عيسى عليه السلام سافر ومعه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراض الخ

٣٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اوتوه ﴾ والاشارة في الآية ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يليه آيته في الملك الخ

٣٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ من بعد ما جاءتهم الينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ﴾ ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب

وعن خباب الارث رضى الله عنه قال لما شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى من المشركين قال (ان من كان قبلكم من الامم كانوا يعذبون) الحديث

- ٣٣١ تفسير قوله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ﴾ قال في التأويلات النجبية عند قوله تعالى (كان الناس امة واحدة) الآية الحصال الدمية التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله الخ
- ٣٣٢ تفسير قوله عز وجل ﴿وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم واتم ل تعلمون ﴿قال ابراهيم الخواص رحمه الله كنت في جبل لكم فرأيت رمانا فاشتبهته قد نوت الخ
- ٣٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾ وفي التأويلات القاشانية (كتب عليكم القتال) قتال النفس والشيطان الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عبدالله بن جعش وهو ابن عمته صلى الله عليه وسلم اخذ اخيه في جمادى الآخرة قبل قتال بدر الخ
- ٣٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿قَاتِلْ فِيهِ قُلُوفًا فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرَ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَأَخْرَاجَ أَهْلَهُ مِنْهُ﴾
- ٣٣٥ تفسير قوله عز وجل ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدَّكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ﴾ وظاهر الآية يقتضى ان تكون الوفاة على الردة شرطا لثبوت الاحكام المذكورة الخ
- ٣٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ان الذين آمنوا ﴿واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل الخ قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنيد قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام الخ يقول الفقير ناظم الدرر قال لى شيوخ ابقاه الله بالسلامة في قوله عليه السلام (بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا) المراد بالاسلام الخ
- ٣٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ - روى - انه مر ابو عمر البيكندى يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من المحلة بفساده الخ - قيل - ان المحتاج لما احضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفر لى فان الناس يزعمون انك لا تفعل الخ قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التي هي الايمان والمهاجرة والجهاد الخ واعلم ان الهجرة على قسمين صورية ومعنوية الخ
- ٣٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَرِّ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ﴾ - حكى - ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمنى الاسم الاعظم الخ
- ٣٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿وَأَمَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ قال القسرون تواردت في الحر اربع آيات نزلت بمكة الخ قال ابن عمر خرجنا بالحباب الى الطريق فانا من كسر حبه ومنا من غسله بالماء والطين الخ
- ٣٤٠ وعن ابن عمر لو ادخلت اصبعي فيها لم تتبعني وهذا هو الايمان الخ واما الميسر فهو القمار والياسر القمار الخ فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع انواع القمار الخ
- ٣٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ في الدنيا والآخرة ﴿والاشارة في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة الخ واتم الاعراض عن كؤوس الوصال الخ

٣٤٢ قال المبقري بين الله لكم الآيات في امراض الدنيا والآخرة لعلكم تتفكرون الخ ثم الاخراج عن

فاضل الاموال على قدر الكفاية طريقة الخواص فاما خاص الخاص فطريقهم الايتار الخ

٣٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ اصْلَاحْ لَهُمْ خَيْرٌ وَأَنْ تَخَالُطُوهُمْ

فَاخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ أَنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

- بروى - ان اول من قال سبحان الله جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره الخ

٣٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ حَكِيمٌ ﴾

واعلم ان مخالطة اليتام من اخلاق الكرام وفي الترجمة عليهم فوائد جمة الخ وفي الحديث

(انا وكافل اليتيم) الخ - يحكى - ان رستم بن زال بارز مع اسفنديار فلم يقدر عليه مع

زيادة قوته الخ ويؤدب اليتيم الذي في حجره كتابه ولده فانه مسئول عنه يوم القيامة الخ

٣٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَمَّا مُؤْمِنَةً خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ

أَعْجَبْتُمْكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعِدَ الْمُؤْمِنِينَ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ

يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآيَاتِهِ وَلِيُبَيِّنَ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿

ومن الطائفة انه قيل لجن صاحب النوادر اتفديت عند فلان قال لا ولكن مهرب بياه الخ

٣٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ ﴾

وفي المحيط مسلم رأى نصرانية سميعة وتحنى ان يكون هو نصرانيا الخ قال في اسئلة الحكم

واما اختلاف الاخلاق فمن تعارف الارواح الخ قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة عند

قوله عليه السلام (الارواح جنود مجنودة) الخ واعلم انه ركن في العقول الميل الى الخير الخ

٣٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ عَنْ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا

تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَاضِعِينَ

ويحب المتطهرين * نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ﴿

ويدل على هذا ما روى في سبب نزول الآية من ان اليهود كانوا يزعمون ان من اتى امرأته

في قبلها من دبرها يأتى ولده احوال الخ قال الامام من قبل غلاما بشرة فكانما زنى بامه سبعين مرة الخ

٣٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهَ بِشَرِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿

وفي التأويلات النجمية كما ان للنساء محضا في الظاهر وهو سبب نقصان إيمانهن الخ

٣٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَلَا تَجْمَعُوا لِلَّهِ عَرَضًا لَّيْمَانَكُمْ أَنْ تَبْرُوا وَتَتَّقُوا وَتَصْلَحُوا

بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿

والآية عامة في كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتق من العصيان الخ

٣٥٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ

قُلُوبَكُمْ مَوَالَهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿

والفرق بين الحليم والصبور الخ

٣٥١ ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ فحنث ان كان مستقبلا فعليه كفارة الخ ومن حلف

بغير الله مثل ان قال والكعبة الخ والاشارة في الآية ان ما جرى على الظواهر من غير قصد ونية الخ

٣٥٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ

غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿

والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله لا يضيع حق احد من عباده لاعلى نفسه الخ

٣٥٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴿

قال اوحى المتأخر في وقته ابو عبدالله الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام

وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه الخ

٣٥٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبمولتهن احق بردهن في ذلك ان ارادوا اصلاحا ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة﴾

وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يتفرع عليهما مما لا شك الخ

٣٥٥ تفسير قوله عز وجل ﴿والله عزيز حكيم﴾

واعلم ان مقاصد الزوجية لاسم الا اذا كان كل واحد من الزوجين الخ - حكى - انه كان في بني اسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها حبا شديدا الخ والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصعبة الخ

٣٥٦ تفسير قوله عز وجل ﴿الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان ولا يحل لکم﴾

- روى - ان جميلة بنت عبد الله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس الخ

٣٥٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا ان يخافا ألا يقيموا حدود الله فان خفتم ألا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون﴾

اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الحلل وانصفت بالعدة فبطل الزوج الخ - روى - ان بعض المتبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج

٣٥٨ تفسير قوله عز وجل ﴿فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان ظنا ان يقيموا حدود الله وتلك﴾

والاشارة في الآية ان اهل الصعبة لا يفارقون بجمعة واحدة صدرت من الرفيق الشفيق الخ

٣٥٩ تفسير قوله عز وجل ﴿حدود الله يبينها لقوم يعلمون﴾ واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن

ثم ان الحكمة في اشتراط اصابة الزوج الثاني في التحليل وعدم كفاية مجرد العقد الخ وفي شرح الزيلعي لو خافت المرأة المطلقة ثلاثا الخ وفيه ايضا ومن لطائف الحيل فيه ان تزوج المطلقة الخ والاشارة في الآية ان اهل الصعبة لما تجاوزوا عن زلة الاجوان الخ قال احمد بن حنبل روى

الطريق واضح والدليل لاغ الخ

٣٦٠ تفسير قوله عز وجل ﴿فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن

ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزوا واذكروا

نعمت الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا

ان الله بكل شئ عليم﴾

والاشارة في الآية ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام الخ

٣٦١ تفسير قوله عز وجل ﴿واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن﴾

- روى - انه تمت راحلة الحسن البصري في طريق الحج فلقه صبي الخ

٣٦٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم اذكى لكم واطهر والله يعلم واتم لاتعلمون﴾

٣٦٣ تفسير قوله عز وجل ﴿والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة﴾

- روى - ان شقيق البلخي قدس سره كان تاجرا في اول امره يتجر في بلاد النصارى الخ

واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن الخ واعلم ان مدة الرضاع عند ابي حنيفة حولان

ولصف وعندهما حولان فقط استدلالا بهذه الآية الخ

٣٦٤ تفسير قوله عز وجل ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ الْاَوْسَعَهَا لَا نَتَّضِرُّ وَالِدَةَ بَوْلَهَا﴾

- روى - ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة مابه هشام بن علي الخ

٣٦٥ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَا مَوْلُودَ لَهُ بَوْلَهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَزْعِمُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ﴾

٣٦٦ تفسير قوله عز وجل ﴿وَاقْوَالَهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ والآية مشتملة على تعهيد قواعد الصعبة وتعظيم محاسن الاخلاق الخ

٣٦٧ تفسير قوله عز وجل ﴿فَإِذَا بَلَغَ الْإِجْلُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾

واعلم ان المراد بالتربص هنا الامتناع عن النكاح الخ والاشارة في الآية ان موت المسلم لم يكن فراقا اختياريا للزوج الخ

٣٦٨ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتُمْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذَكَّرُونَ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

٣٦٩ تفسير قوله عز وجل ﴿وَلَا تَعْزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾

وقد وبخ الله تعالى من مال الى شهواته وهوى نفسه في هذه الآية الخ قال ابوسليمان الداراني قدس سره ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا الخ واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرق بين الحق والباطل الخ

٣٧٠ تفسير قوله عز وجل ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَقْرَضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمَقْدَرِ قَدْرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ﴾ قال ابن التيجيد اعلم ان المطلقة اربع حالات الخ

٣٧١ تفسير قوله عز وجل ﴿وَأَنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

والحظ الديني للعبد من البصر امران : احدهما ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الآيات الخ

٣٧٢ تفسير قوله عز وجل ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى﴾ ثم الاشارة في الآيات ان مفارقة الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة دينية الخ وانما يوجب للعبد الالتفات للغلائق فقد ان النور الكاشف للغلائق الخ

٣٧٣ تفسير قوله عز وجل ﴿وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَائِمِينَ * فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾

واعلم ان الصلاة بمنزلة الضيافة فدهياها الله للموحد في كل يوم خمس مرات الخ وعن كعب الاحبار انه قال قال الله لموسى في مناجاته [ياموسى اربع ركعات يصلها احمد وامته] الخ ثم اعلم انه لا يرخص لمن سمع الاذان ترك الجماعة فانها سنة مؤكدة غاية التأكيد الخ وفي غنية الفتاوى من حضر المسجد الجامع لكثرة الجماعة في الصلاة فمسجد محله افضل الخ

- ٣٧٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذِرُونَ أَزْوَاجًا ﴾ ولا يخطئ رقاب الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة الخ - يحكى - ان الشيخ ابا العباس الجواليقي كان في بداية حاله يعمل الجواليقي الخ - والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة الخ - فليسارع السالكون الى حرم الحضور قبل الموت والقبور الخ
- ٣٧٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مِّمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف والله عز ورحيم * وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين * كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴿ نزلت الآية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحارث الخ - والاشارة ان المطلقة لما ابتليت بالفراق جبر الله تعالى
- ٣٧٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ فالعاقل لا ينظر الى الدنيا واعراضها بل يعبر عن منافعتها واعراضها الخ - يحكى - عن شقيق البلخي انه لم يجد طعاما ثلاثة ايام الخ - يحكى - ان سليمان عليه السلام اتى بشراب الجنة فقيل له لو شربت هذا لانتوت الخ
- ٣٧٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَهُمْ الْوَفَّاءُ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ وقصة هؤلاء ما ذكره اكثر اهل التفسير انهم كانوا قوما من بني اسرائيل بقرية من قرى واسط الخ
- ٣٧٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا قَوْمٌ يَمْكِنُونَ ﴾ ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم ﴿
- ٣٧٩ قيل ان عبد الملك هرب من الطاعون فركب ليلا واخرج غلاما معه فكان ينام على دابته الخ تفسير قوله عز وجل ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ﴾ واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقضيا لا يتغيره شيء الخ - قال بعض المحققين ان القدرات على ضربين ضرب يختص بالكلية وضرب يختص بالجزئية الخ - قال الامام القشيري في قوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الآية يعني ان مسكم ألم فتصاعد منكم أنين الخ
- ٣٨٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَضَاعُوا كَثِيرًا وَالَّذِينَ يَبْذُرُونَ وَيَسْطُونَ ﴾ وقيل الواحد سبعمائة وحكمة تضعيف الحسنات ثلاثا بفلس العبد الخ - وذكر الامام البيهقي ان التضعيفات فضل من الله تعالى الخ - قال الامام الفزالي في شرح الاسماء الحسنى القابض الباسط هو الذي يقبض الارواح الخ - قال القشيري في رسالته القبض والبسط حالتان بقدر ترقى العبد الخ - واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى الخ
- ٣٨١ تفسير قوله عز وجل ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لِبَنِي لَهُمْ إِبْرَاهِيمُ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ الْقِتَالِ أَنْ لَا تَقَاتِلُوا ﴾
- ٣٨٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ قَالُوا وَمَالُنَا أَنْ لَا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَإِنَّا لَنَافِلَةٌ ﴾ فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم والله عليم بالظالمين ﴿ وكان سبب مسألتهم نبيهم ذلك انه للمات موسى عليه السلام خلف بعده في بني اسرائيل الخ
- ٣٨٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا ﴾ والاشارة ان القوم لما اظهروا خلاف ما اضمروا وزعموا غير ما كتبوا الخ - قال اهل الحقيقة عللوا القتال بما يرجع الى حظوظهم الخ - وقدروى عن ابن مسعود السواد الاعظم هو الواحد على الحق الخ - قال وهب ضلت حمر لابي طالوت فارسه وغلامه في طلبها الخ

٣٨٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ أُنِىْ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِيْ مُلْكَهُ مَنْ يَّشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بنى اسرائيل الخ وفى التأويلات النجمية انما حرم بنوا اسرائيل من الملك لانهم كانوا معجيين بانفسهم الخ ومن بلاغات الرمز شرى كم يحدث بين الحبيثين ابن لايمان والفرث والدم يخرج من بينهما اللبن الخ

٣٨٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ ﴾

والحاصل ان طالوت ولو كان احسن الناس عند بنى اسرائيل لكنه عظيم شريف عند الله الخ وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه تماثيل الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمار الخ

٣٨٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ فِيهِ سَكِينَةٌ لِّرَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهَا الْمَلَائِكَةُ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةٍ لِّكُمْ أَنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴾

قال بعض المحققين السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي الخ وفى الآية اشارة الى ان آية ملك الخلافة للعبد ان يظفر بتابوت قلب فيه سكينة من ربه الخ

٣٨٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي ﴾

ومن اراد ان يزداد سكينة فيصل الى المعرفة الخ وسئل ابو يزيد عن المعرفة فقال (ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) الخ

٣٨٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاَقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً ﴾

قال الامام وهذا يحتمل وجهين احدهما انه كان مأذونا له ان يأخذ من الماء ماشاء الخ

٣٨٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾

قال الراغب فى القصة اثناء ومثال الدنيا وابنائها الخ اوحى الله الى داود [يا داود تريد واريد فان رضيت] الخ والحاصل ان النهر هو الدنيا وزينتها الخ - روى - انه عليه السلام قال فى وصيته لابي هريرة (عليك يا ابا هريرة بطريق اقوام اذا فزع الناس لم يفزعوا) الخ

٣٩٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ ﴾

كان جالوت الجبار رأس العمالقة وملكهم وكان من اولاد عمليق بن عاد وكان من اشد الناس الخ

٣٩١ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ﴾

٣٩٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَلَوْ لَادَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾

وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار الخ ولهذا قيل الدين والملك توأمان فى ارتفاع احدهما ارتفاع الاخر الخ وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم ببعض على وجهين الخ

الجزء الثالث من الاجزاء الثلاثين

- ٣٩٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾
والاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعيناً الخ
- ٣٩٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ﴾
وجع لداود الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره الخ قال في التأويلات النجمية
اعلم ان فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استملاء ضوء نوره الخ
- ٣٩٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ وآتينا عيسى بن مريم اليينات وايدناه بروح القدس ولو
شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم اليينات ولكن اختلفوا فمنهم من
آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ماقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد ﴾
- ٣٩٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا بما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم
لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون ﴾
قال الامام الغزالي قدس سره المتعالى في شرح اسمى الضار والنافع الخ قال صاحب روضة
الاخيار المؤثر هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية الخ
- ٣٩٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ الله ﴾
قال الراغب حث المؤمنين على الانفاق بما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الخ ولما كانت
العدالة بالقول المجمل ثلاثاً الخ - حكى - انه كان عابد من الشيوخ اراده الشيطان فلم يستطع
منه شيئاً الخ وعن محمد بن اسماعيل البخارى يقول بلغنا ان الله اوحى الى جبريل عليه السلام
فقال يا جبريل لو اتانا بمشكك الى الدنيا وجعلتك من اهلها ما لذي عمت من الطاعات فيها الخ
- ٣٩٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا اله الا هو ﴾
قال حضرة الشيخ لما جاء المولى علاء الدين الخلوقي ببروسه سعد المنبر الخ - وحكى - انه لما
مات سلطان مصر عزم جماعة الرجال على قتل الوزير الخ - وحكى - ان تسييح قطب الاقطاب
« ياهو ويامن هو هو ويامن لا اله الا هو » الخ قال ابن الشيخ في حواشى سورة الاخلاص
لفظ هو اشارة الى مقام المقربين الخ قال شيخى وسندى الذى بمنزلة روى فى جسدى الذكر
بلا اله الا الله افضل من الذكر بكلمة « الله الله » و « هو هو » الخ
- ٣٩٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ الحى القيوم ﴾
قال الامام الغزالي اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يفترق الى محل كالاغراض الخ قيل الحى القيوم
اسم الله الاعظم وكان عيسى عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يحيى الموتى الخ
- ٤٠٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا تأخذه سنة ولا نوم ﴾
وفى التأويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين الخ واعلم ان الاسم
الاعظم عبارة عن حقيقة المحمدية الخ - روى - ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان ذلك
فى نومه اينام ربنا فاوحى الله تعالى اليهم ان يوقظوه ثلاثاً ولا يتركوه ينام الخ
- ٤٠١ تفسير قوله عز وجل ﴿ له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ﴾
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله لا ينام ولا يئسى له ان ينام) قال ابن الملك هذا
بيان لاستحالة وقوع الغوم منه الخ قال ابو يزيد البسطامى قدس سره لم يفتح لى شئ الا بعد ان
جعلت الليالى اياماً الخ قيل كان لرجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال احدهما اليوم خير الخ
وفى التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى النبي عليه الصلاة والسلام الخ

- ٤٠٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ﴾
- روى - ان الانبياء عليهم السلام يمينون نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة الخ
واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة الخ
- ٤٠٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ﴾
وفي التأويلات النجمية ﴿ يعلم ﴾ محمد عليه السلام ﴿ ما بين ايديهم ﴾ من الامور الاوليات الخ
قال شيخنا ابقاء الله بالسلامة في الرسالة الرحمانية في بيان الكلمة العرفانية علم لاولياء من علم الانبياء
بمنزلة قطرة من سبعة ابحر الخ وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه الخ
- ٤٠٤ والمعتمد كما قال الامام ان الكرسي جسم بين يدي العرش يحيط بالسموات السبع الخ قال
مقاتل كل قائمة من الكرسي طولها مثل السموات السبع الخ وفي التأويلات النجمية اما القول
في معنى الكرسي فاعلم ان مقتضى الدين والديانة الخ
- ٤٠٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم ﴾
والعظيم من العباد الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شياً من صفاتهم امتلا
بالهيبة سندره الخ قال الامام في الاثنان اشتملت آية الكرسي على ما لم تستعمل عليه آية
في اسماء الله تعالى وذلك انها مشتملة على سبعة عشر موضع الخ
- ٤٠٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ لا اكراه في الدين ﴾
عن محمد بن ابي بن كعب عن ابيه ان اياه اخبره انه كان له جرن فيه خضر الخ - وروى -
ان رجلاً اتى شجرة او نخلة فسمع فيها حركة الخ وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم ما ينتصر
به على الجبن فقد جرب المجربون الدين لا يحصون الخ
- ٤٠٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد
استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ﴾
قال المؤلف ابو السعود الكلام عثيل مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق الخ
واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقاً بالله على وجه التسود والعيان الخ
- ٤٠٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين
كفروا اولياؤهم الطاغوت ﴾
- ٤٠٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ يخرجهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾
واعلم ان مراتب المؤمنين في الايمان متفاوتة وهم ثلاث طوائف الخ قال الفخر الرازي بطريق
الاعتراض ان جمعا من الصوفية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب الخ يقول الفقير جامع هذه
المجالس النفيسة هذا الاعتراض ليس بشئ فان الطاعات والتكاليف الخ
- ٤١٠ تفسير قوله عز وجل ﴿ ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتية الله الملك اذ قال ابراهيم ربي الذي
يحيي ويميت قال انا احبي واميت قال ابراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب
قال مجاهد لم يملك الدنيا باسرها الا اربعة الخ
- ٤١١ تفسير قوله عز وجل ﴿ فبعت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾
- روى - ان التمرود لما عتا عتوا كبيراً والى ابراهيم في النار الخ والاشارة ان الله تعالى
اعطى التمرود ملكاً ما اعطى لاحد قبله الخ
- ٤١٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى
يحيي هذه الله بعد موتها ﴾
وقد وجدت سخرة عظيمة وعليها اسطر قديمة الخ - روى - ان بنى اسرائيل لما بالغوا
في تعاطي الشر والفساد الخ

- ٤١٣ تفسير قوله عز وجل ﴿فأما الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر الى حمارك ولجملتك آية للناس﴾
- روى - انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فربط حماره الخ
- روى - انه وجد تينه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر الخ
- ٤١٤ تفسير قوله عز وجل ﴿وانظر الى العظام كيف نقشرها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله على كل شئ قدير﴾
- روى - انه سمع صوتا من السماء لبثنا العظام البالية الخ - روى - انه ركب حماره واتى محله وانكره الناس الخ
- ٤١٥ تفسير قوله عز وجل ﴿واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن﴾
وفي القصة تنبيه على ان الداعي اذا راى آداب الداء اجيب سريريا الخ والاشارة في تحقيق الآية ان قوما انكروا حشر الاجساد الخ
- ٤١٦ تفسير قوله عز وجل ﴿قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ اربعة من الطير فصهرهن اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن ياتينك سعيًا ولعلم ان الله عزير حكيم﴾
قال القشيري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة قلبه الخ قال في التأويلات النجمية الطيور الاربعة هي الصفات الاربعة التي تولدت من العناصر الاربعة الخ
- ٤١٧ تفسير قوله عز وجل ﴿مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله﴾
٤١٨ تفسير قوله عز وجل ﴿كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم﴾
فكن تلك المصدق اذا كان صالحا والمال طيبا ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر الخ
- ٤١٩ تفسير قوله عز وجل ﴿الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يقمعون ما اففقوا منا ولا ادى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾
واعلم ان الاعمال بالنيات فان قلت ما معنى قوله عليه السلام (نية المؤمن خير من عمله) الخ
- روى - ان الحسن بن علي رضي الله عنهما اشتمى طعاما فباع قبض فاطمة بسنة دراهم الخ
- ٤٢٠ تفسير قوله عز وجل ﴿قول معروف ومغفرة﴾
واعلم ان الله تعالى نهي عباده ان يمنوا على احد بالمعروف مع انه تعالى قد من على عباده الخ قيل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة آلاف قطيع من الغنم الخ واعلم ان الناس على ثلاث طبقات الخ
- ٤٢١ تفسير قوله عز وجل ﴿خير من صدقة يتبعها اذى والله غني حليم﴾
قال في مجالس حضرة الهدائي قدس سره وانما كان الرد الجميل خيرا من صدقة المال الخ قال الشعبي من لم ير نفسه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الخ وبالغ السلف في الصدقة والتحرز فيها عن الرياء الخ واعلم ان الدنيا وملكتها لا اعتداد لها - حكي - عن بعض الملوك انه حبست الربيع في بطنه حتى قرب الى الهلاك الخ وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على اسبابه فقال (هل منكم من يريد) الحديث
- ٤٢٢ تفسير قوله عز وجل ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فقله كمثل صفوان عليه تراب فاسباه وابل فتركه صلدا لا يقدرون على شئ مما كسبوا﴾
فان قلت كيف قال لا يقدرون بعد قوله كالذى ينفق الخ وبيانه ان المن والاذى يخرجانه من ان يترتب عليه الاجر الموعود الخ

- ٤٢٣ تفسير قوله عز وجل ﴿والله لا يهدي القوم الكافرين﴾
- روى - عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرياء والسعة الخ قال النبي صلى الله عليه وسلم (ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصفر) الحديث
- ٤٢٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبينا من انفسهم﴾
والاشارة في الآية ان المعاملات اذا كانت مشوبة بالاغراض ففيها نوع من الاعراض الخ
- ٤٢٥ تفسير قوله عز وجل ﴿كمثل جنة برية اصابها وابل فانت اكلها ضعفين فان لم يصبها وابل فطل والله بما تعملون بصير﴾
وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قبل ان تدخل) الحديث وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضي الله عنه الخ - روى - ان بعض العلماء لما رأى هذا الحديث يعني (من قطع رجاء من التجأ اليه قطع الله رجاءه) بكى بكاء شديدا الخ
- ٤٢٧ تفسير قوله عز وجل ﴿أبود احدكم ان تكون له جنة من نخيل واناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات واصابه الكبير وله ذرية ضعفاء فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون﴾
قال القشيري هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والنافق الخ
- ٤٢٨ فلا بد من اخلاص الاعمال فان الثمرات تبني على الاصل الخ وعلاج الرياء على ضربين احدهما قطع عزوقه الخ وفي التارخاتية لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح الخ - روى - عن ابي ذر (يا ابا ذر جدد السفينة فان البحر غميق واكثر الزاد) الحديث وذكر عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتي عمدا عليه السلام الخ
- ٤٢٩ تفسير قوله عز وجل ﴿يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما﴾
٤٣٠ تفسير قوله عز وجل ﴿اخرجناكم من الارض ولا تيمموا الحثيث منه تتفقون ولستم باخذيه الا ان تفضوا فيه واعلموا ان الله غني حميد﴾
واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا كان له اعتقاد بحصول الثمرة يبالغ في الزراعة الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم حث اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام الخ
- ٤٣١ تفسير قوله عز وجل ﴿الشیطان يعدكم الفقر ويأمرکم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم﴾ يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولوا الالباب﴾
قال البري السقطي قدس سره في وصف الصوفية اكلهم اكل المرضى نومهم نوم المرضى الخ والاشارة ان الشيطان فقير يعد بالفقر ظاهرا فهو يأمر بالفحشاء حقيقة الخ
- ٤٣٢ تفسير قوله عز وجل ﴿وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين من انصار﴾ ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفوها وتؤتوها الفقراء﴾
٤٣٣ تفسير قوله عز وجل ﴿فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير﴾
ذكر الامام في ان الاسرار والاختفاء في صدقة التطوع افضل وجوها الخ واما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو ان الانسان اذا علم انه اذا اظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به الخ
- ٤٣٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ليس عليك هديهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا انفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم واتم لا تظلمون﴾ للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الارض﴾

٤٣٥ تفسير قوله عز وجل ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ اغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيَاهِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا وَمَا تَسْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿

- روى - ان حسن ستة اشياء في ستة العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياء الخ
٤٣٦ تفسير قوله عز وجل ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبُطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ يحق الله الربوا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم * ان الذين آمنوا ﴿

٤٣٧ تفسير قوله عز وجل ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين * فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب ﴿
واعلم ان آكل الربا لحرصه على الدنيا مثله كمثل من به جوع الكلب الخ - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البنى ولعن آكل الربا الخ قال ابو بكر لقيت اباحيفة على باب رجل وكان يقرع الباب الخ ويقرب منه ما روى عن ابى يزيد البسطامي قدس سره من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شئ الخ

٤٣٨ تفسير قوله عز وجل ﴿مَنْ لَّهُ دِينُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَأَنْ تُبَيِّنَ لَكُمْ رُؤُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَحْزَنُونَ وَلَا تَحْزَنُونَ﴾ وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون ﴿
وفي القرض والادانة فضائل كثيرة الخ واعلم ان الاستدانة في احوال ثلاث في ضعف قوته في سبيل الله الخ فيعمل العاقل ان يقضى ما عليه من الديون ويخاف من وبال سوء نيته الخ
٤٣٩ تفسير قوله عز وجل ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين الخ واعلم ان الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما ايزله في القرآن وجعلها خاتم الرسمى الخ فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وفائدتها بالنسبة الى الانسان عائدة الى معنيين الخ
٤٤٠ تفسير قوله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ أَلْجَلِ مَسْمًى فَابْكُتُوهُ وَلِيَكْتَبَ بَيْنَكُمُ الْكُتُبُ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شئاً فان كان الذي عليه الحق سفيها او ضعيفا او لا يستطيع ان يمل فمر ﴿

٤٤١ تفسير قوله عز وجل ﴿فليملل واه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل احديهما فخذ كر احديهما الاخرى ولا ياب الشهداء اذا مادعوا ولا نسأمو ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله ذلكم اقتطع عند الله واقوم للشهادة وادنى ان لا ترموا الا ان تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها وشهدوا اذا تباعدتم ولا يضركم ﴿

٤٤٢ تفسير قوله عز وجل ﴿ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَقُولُوا قَانَهُ فَسُقْ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

ثم هذه الآية أطول آية في القرآن وأبسطها شرحاً وبينها وأبلغها وجوهاً الخ فيشير بهذه المعاني إلى ثلاثة أحوال - أولها حال الله مع عباده الخ وثانيها حال العباد مع الله الخ وثالثها حال العباد فيما بينهم الخ

٤٤٣ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْلَانْ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَمِنَ بِمِضْكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي آتَمَنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكْتَبُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ ﴾

فإن قلت هل اقتصر على قوله فإنه آتم وما فائدة ذكر القلب والجللة هي الإثمة لا القلب وحده الخ ٤٤٤ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ ﴾

واعلم أن أهل الدين طائفتان الواقفون والساثرون الخ وقال بعضهم كاشف لي صاحب اليمين وقال أمل على شيئاً من معاملات قلبك الخ

٤٤٥ تفسير قوله عز وجل ﴿ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ قال في التيسير دليل ظاهر قوله أو تخفوه على المؤاخذه بما يكون من القلب الخ والاشارة في الآية أن الله يطلب العباد بالاستدانة للمراقبة واستصحاب المحاسبة الخ واعلم أن الإنسان مركب من طامى الأمر والخلق الخ

٤٤٦ تفسير قوله عز وجل ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يَفِرْقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾

٤٤٧ تفسير قوله عز وجل ﴿ وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ قال في تفسير الحنفى مثاله أن السلطان إذا وهب لأحد من ممالكه إمارة وأعطاه رئاسة الخ واعلم أنك لا تصل إلى التحقيق إلا بمراقبة الأوقات الخ وقد قال للشيخ أبو مدين قدس سره للشيخ من هذبك بأخلاقه وأدبك بإطراقه الخ

٤٤٨ تفسير قوله عز وجل ﴿ لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرًا ﴾

- روى - أنه لما نزل قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ

٤٤٩ تفسير قوله عز وجل ﴿ كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَانصُرْنَا وَأَرْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾

- روى - أنه لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدة المنى وهي في السماء السادسة إليها ينتهي ما يدرج به من الأرض الخ

٤٥٠ عن أبي الأسلم الدبلي قلت لما ذنب جبل أخبرني عن قصة الشيطان حين أخذه الخ

العبد المحتاج الى مزيد الترقى الشيخ اسماعيل الحق

غفر ذنب وجوده بفضل الله وجوده

معلوم اوله كه بوفقيرك والدى مصطفى اقتدى استانبولده اقسراى محله سنده دنياه كلوب
سكره حريق كير واقع اولدقده اثاث واشيالي رى محترق ونظام حاللرى مختل ومنفرق
اولمغه اورادن هجرت ايدوب شيخم مرحوم سيدالاقطاب (فضلى الامى) نك ابتدا استخلاف
اولدينى قصبه آيدوسده توطن ايتلريله بوفقير حضرت شيخك اوراده ايام اقامتده
مصطبه وجوده وضع قدم ايدوب ستم اوچه بالغ اولدقده والدم بنى حضرت شيخ حضورينه
كتوروب تقيل يد ايتدررمش بوجهندن كاهيجه - سن بزم اوچ ياشندن برى مرديميزسك -
ديه بيورلدى. سكره اون ياشنه ايردكده ادرنده خليفه اولى وذى القربايتندن اولان (سيد
عبدالباقي) اقتدى خدمتارينه تفويض اولنوب ارسال محاسن ايدنبجه اوراده قراات
وكتابتد نصكره شيخم او وقته مدينه قلعه دن استانبوله هجرت ايتمش بولمغه او جانبه
قيام كوستروب داخل مجلس على اولدقده اوساعتده مبايعه اشارت ايدوب تلقين ذكر
ايتدكده نصكره اصحابى عدادندن اولوب بمرمت اوراده درس وخدمته مقيد ايكن بركون
بعدالاشراق قاعداً خوابده سربحيب حرقه اولمشكن كوردمكه حضرت شيخ باب حرمدين
بيرون اولوب بوفقيرى اوراده كوردكلرنده - كل كوره يم سكا بو طريقهده استعداد كلشميدر -
ديه اشارت ايدوب بوفقير دخى واروب باشيى مبارك ركه لرى اوزرينه وضع ايدوب
اوزانوب ياندم انلر دخى يد مباركلرينى جبهه وضع ايدوب - هاسنك استعدادك كلش هاسنك
استعدادك كلش - ديه ايكي كره بو وادى يى تكرار ايتدكده درعقب (بسم الله الرحمن الرحيم)
ديوب سورة فاتحه يى من الاول الى الآخرا وقيوب من الرأس الى القدم نفخ ايدوب - وارايمدى
سنى بروسه يه خليفه ايلدم - ديو بيورديلر. و او وقته مطول كتابى او قوردى بونفخند نصكره
مطول اطول اولوب غيرى ايش ظهورايتدى . وسن وسلم هنوز يكرميدن متجاوز ايديكه
نفخ مذكور سبيله فتح الهى واقع اولوب آيات واحاديث اوزرينه تاويلات ونحريات ايتمكه
باشلدم . ووقت آخرده دخى شيخ مشايخ الدنيا محى الدين العربى حضرتلرى ظاهر اولوب
دهانمى بوس ايدوب فقير دخى اياغنى اويدم بوسيدن دخى بشقه اسرار ظهورايدوب شيخ
عبدالقادر كيلانى و ابراهيم بن ادهم و پيران طريقمزندن شيخ افتاده و حضرت هداىي قدس الله
اسرارهم طرفلوتندن دخى افادملر واقع اولوب . و ايشا عليهم السلام دن ابتدا حضرت آدم
وسكره جناب نبوت صلى الله عليه وسلم ظهورايدوب سر حال و مناسبت رجال منكشف اولدى
چكلن آلام وشداذه دخى نهايت يوقدر زيرا سقدم لاجل التمهيد بلاد روميه دن بلده اسكويه
استخلاف اولنوب اطرافده اون سنه قدر دوردنصكره بروسه يه نقل اولنوب مدت قليله
مرورنده فتن دين و دنيا ظهور ايدوب حضرت شيخ دخى قلعه مافوسه يه اقضا اولمغه
بز دخى جان كندى بدن نه طرورزدديه اول طرفه كمر بسته عزيمت اولوب وسولمزدن بر قاج كون

صکړه صحبت خاص انسانسند برکون زیاده انجذاب روحانی و تجلی روحانی واقع اولمغه
 بوفقیه کلمات هدایه دن برالاهی وعقبنده سوره یوسفدن بعض آیات اوقدوب اول جذبه
 انسانسند دءا عظیم ایتدکدنصکړه - سنی بورایه کترین میرانکدر زیر سندن غیری به قلبسند
 علاقه بولماد - دیومسبحه برماغنی اغزلری اورته سنه قیوب - بونفس بندنصکړه سکا واصل
 اولور - دیو نطق ایتلریله مبارک رکبه اشرفلری تقییل اولنوب ذوق وسرور بی نهایت و نشاط
 وانبساط بی غایه حاصل اولدی . ومقدما خیالده واقع اولان معنا صورت بولدی . وبوانسند ایکی
 کره سلطنت ظهور ایدوب ((ورفعناک ذکرک)) ایله مبشرودخی ((قم فاند)) ایله مخاطب اولدیغمز
 خفی اولیه . واسماء الاهیة دن ((عبدالله)) و ((عبدالقادر)) و ((عبداللطیف)) و ((محمود)) و ((قبلة اهل السما))
 وامثالی ایله تسمیه اولدیغمز واردات کبراده وسائر آثاریمزده میندر . و جمله آثاریمز یوز عدد دن
 متجاوزدر از جمله اوچ مجلد کیر (تفسیر روح البیان) و (شرح حدیث اربعین) و (شرح آداب)
 و اصول حدیث دن (شرح نخبه الفکر) که مجموعه کبرادر و (کتاب الخطاب) و (کتاب النجاة)
 و (کتاب کیر) و (نقد الحال) و (کتاب الحق الصریح) و (کشف الصحیح) و (کتاب التیجه) و
 (شرح المحمدیه) و (شرح المتنوی) و (تحفه حاصیکتیه) و (شرح تفسیر الفاتحه) و (شرح الکبائر)
 و (تمام الفیض) وامثالی کبی کمی اسان عربیله تحریر و کمی زبان ترکیله تقریر اولمشدر . منظومه لریمز
 اون بیکدن متجاوزدر و شیخم حضرت تلرینک اثر جلیللری اولان (تفسیر فاتحه قوی) شرحی
 تکمیلدنصکړه جمعه کونی بر ساعت مبارکه ده بوفقیه دعوت ایدوب او شرح تفسیر که مجلد کیردر
 یدیمه صونوب - آل شونی اوتوزالتی یللق محمولدر الله تعالی سکا دخی زیاده سنی احسان ایله - دیو
 دعا ایتدیلر و اوراده سر رجال نه اولدینی بر مرتبه دخی کشف اولدیکه وصفه کز . وانلرک بوفقیه
 حقهده انقاس طیه سندندر که - الله تعالی بکا بر خلیفه و یردی که آتی حضرت پیره یعنی شیخ هدایی به
 و یرمدی - بیور مشدر . و - الله تعالی سنی حضرت پیرک سر نه مظهر ایلمشدر . و بوکلام اوجهتدن
 آنلردن صادر اولدیکه بوفقیه آنلرک مجلسلرنده کلمات عالیه سن ضبط ایدوب لسان عربیله ترجمه
 ایدر ایدم حضرت هدایی شیخ افتاده حضرت تلرینک کلماتن ترجمه ایتدیکی کبی تنکم بر مقداری
 تمام الفیض نام کتابیمزده مسطوردر . و بوفقیه حضرت شیخک وفاتندنصکړه سلطان مصطفی
 کوننده دعوت طریقیله ایکی دفعه غزا و ایکی دفعه حج میسر اولوب ابتدا الفات اربعه ده واقع
 اولان مجده تألیف اولنان (اسرار حج) سائر کتب جلیله ایله علاقه برنده عربان یغماسند
 کیتدی و حرمین شریفینده واقع اولان اشارات لطیفه کمی بعض آثاریمزده مضبوط و کمی دخی
 متروکدر . و حضرت شیخک انتقالدن یکرمی سکزنه سرورندنصکړه دمشق الشامه هجرت
 مأمور اولمغه اهل و اولاد ایله بروسه دن شامه عزیمت ایدوب واروب اوراده اوچ سنه قدر
 مکشدنصکړه الله تعالی نک اذنی و رسول الله صلی الله علیه وسلم حضرت تلرینک اشارتیله و ولد اکبری
 اولدیغمز محی الدین العربی حضرت تلرینک عبارتی و حضرت خضرک امداد و اعانتی و حضرت
 شیخک مراراً اجازتیله استنبول جانبیه متوجه اولوب کلوب اوچ سنه قدر اسکدارده مکث
 و اقامتنصکړه تکرار بروسه به سوق الاهی واقع اولمغه اورادن سمند عزیمته سوار اولوب

كلوب بنه مقامزده قرار واقع اولدی . (و کتاب الخطاب والتجارت) و (عم تفسیری) که قاضینک اوزرینه واقع شام شریفده تحریر اولندی . واسکدارده . اوج سنهده تمام اوتوز عدد کتاب تألیف قلندی . و اطرافه بحسب الاقتضا مکاتیب طویله یازلدی . و نیجه تحریرات دخنی بیاضه کلدی و بو مقامده دخنی خیلی کلام وارد و لکن لاجل المصلحه والستر طی اولندی . واسکدارده اولدیغمز حالده بر کیجه حضرت محمد افتاده و محمود هدای قدس الله سرها تمثیل ایدوب كلوب یاتمه اوتور دیلر و حضرت افتاده آغاز کلام ایدوب — اشته افتاده افتاده و هدای هدای دییه دییه آخر سنه انلره ایرشدک — بیوردی . و بروسه طرفه اشارت واقع اولوب سزی صاغ طرفزه الام دییه رک رمز اولندی . و حضرت هدای ایله بعض ملاطقات واقع اولوب . لونی صفرته مائل خفیف اللجیه معتدل الجثه در . و شیخ افتاده طویل القد و طویل اللجیه در که بونک دخنی لونی بر مقدار صفرته مائلدر . و شامده ایکن شیخ اکبر قدس سره الاظهر برقاج کره تمثیل ایدوب — شولکه خلق اکاپراق دیر اوزم یانمزده خیت و حرامدر — بیوردی . و شیخمدن دخنی مسبو عمدر که — شرب دخان ایدن نفسانی و شیطانیدر — دیدی . و مزامیرک جمله سنک حرمتی تصریح ایتدی بلافرق بین مزمار و مرمار . و شامده اقامتم حالتده مطالب عالیهدن بر مطلب عالی حاصل اولدیکی درجه صحتدر یعنی بر کیجه بیدار و اغماض عین اوزره ایکن جناب رسالت صلی الله علیه وسلم محازاتمه كلوب (من تحقق اسمی تحقق اسمه) بیوردیلر . و بوفقیری درجه سماع و روایت بیتور دیلر و بو کلامک شرحی غیری محمله در . ایشته خوابده کوروب ایستمکه یقظه ده اولمق برابر دکلددر . و بومقوله معانی غریبه بی اکثر اهل رسوم انکار ایدر لر آنکچون اجمال اولندی و لکن آنلرک انکارندن اوتوری بالکلیه دهان بسته و جان شکست اولمق سزا دکلددر . زیرا بومقوله معانی بی تصریحده نیجه ارباب استعدادی ارشاد وارددر . و بوفقیر بر زمان بر قاضینک مجلسنده بولتمش ایدم و مجلسده حضرت هدایینک بعض الاهیانه مطلع اولدقده بوسوزلردن نه حاصل دیهرک انکار ایلدی . و حالا دخنی نه معتدلر واردر که صدق و صلاحی متعین اولان کیمسه لره اطاله لسان ایدوب کرلر و مؤاخذه حقندن بیخبر لردر . زیرا الله سبحانه و تعالی اولیاسی ایچون اشد غضوبدر . حضرت شبلی به طعن ایدنلره ایتدیکی غضب کی غضب ایلر . و لکن امهال ایتمکه امهال ایتدی قیاس ایدر لر . و آنلردن برینک الی الآن فلاح بولدیغنی یوقدر و الی الابد دخنی فلاح و نجات بولمازلر : فی المثل « حدید باره ضرب » ایدر لر . ایشته اولیای سب و شتم ایتدر ملک ایچون سد ذریعه ایدوب اهل انکار اراسنده آنلره متعلق کلامدن حذر عظیم کر کدر اسرار الاهیانه خود کتمی امور واجبه دندر . زیرا آنک دخنی کشفیه فتنه عظیمه ظهور ایلر که « فتنه الحیا » نک بر نوعیدر خصوصاً که بواعصارک حالی بتدی و بو کارغایته یتشدی و زمام امر دست سفها و اهل انکاره تسلیم اولندی بوجهتدن « یقتلون الانبیاء بغیر حق و یقتلون الذین یأمرون بالقسط » سری ظهور ایتدی . اولیاء کبار ایله مصاهرت اولدیغنی صورته باری محبت و ارتباطله مناسبت کر کدر . زیرا وارد اولمشدر که (المراءع من احب) و دیمشدر که (ویل لمن شفعاه و خصماه) یعنی روز حشرده شفعاء خواص امتی کندی نه خصما ایتمک ایدو دکلددر . و بلکه موجب خسارت و هلاکدر . اگر چه شیخ اکبر و مسک

از فرو کبریت احرار قدس سره الاطهر رحمت واسعه سی حسیله دیمشدر - بزم قیامتده شفاعتمز
 بزی انکار ایدنلره در - یعنی بزی اقرار ایدنلر شفاعته محتاج اولیوب یالکز عفو وغفران دکل
 بلکه نیجه فضل واحسانه دخی مظهر اولورلر. زیرا اومقوله مظاهر کلیه بی اقرار ایتک اقرار
 حق وانکار دخی انکار حقدر. وحق کندینی اقرار ایدنه عذاب ایتمز مکرکه اقراری بعض
 انکار ایله مخلوط وتوحیدی شرکله مزدوج اوله. وبوقیر حضرت شیخک توصیه سیله
 انتقالدنصکره داماد لری اولوب مناسبت مغویه دنصکره مصاهرت صوریه دخی واقع اولمشدر.
 تنکم فخر عالم صلی الله علیه وسلم بیورمشلردرکه - یارب هر کیملکه که مصاهرت ایتدم
 وهر کیملکه بنمله مصاهرت ایتدی مغفرت ایله - یعنی امتک آل رسول ایله شرف مصاهرتنه
 اشارت ایلر. زیرا اسباب مغفرتدن بری دخی اودر. وبوندن حضرت صدیق وفاروق
 خصوص حاله. وحضرت ذی التورین ومرتضاک شرف وکاله رمز واردر. زیرا کریمه
 صدیق طائشه ودختر فاروق حفصه عقد رسوله واقع اولمشدر. وکذلک رقیه وام کلثوم
 ذوالتورینه وحضرت فاطمه بی مرتضایه تزویج ایتمشلردر رضی الله تعالی عنهم. وبوسر سابق
 زمان لاحقده دخی جاری اولوب قالمشدر. ولکن سر وصورتی جمع ایتک نادرواقع اولور
 «فکن علی بصیره من الامر واربط بصورة التبی وسره قبل نقاد العمر»: بعد ذابوقیرک ولادتی
 [بیک الشمس اوج] ذی القعدة سی اوانلنده یوم احدده واقع اولمشدر که [حالیبک یوزاوتوزیدی] ده
 در وسال عمر [یمش بشه] بالغ اولمشدر. ووقت وفات دخی تعریف الاهی ایله متعین اولندی قیاس
 اولتور. ولکن ستری واجب و اخفاسی لازم اولان امور دندر. واکامتلق بمض نظم بطریق
 الرمز غیر محله یازلمشدر. ای مؤمن بوجهل تحریر اولتان حاشا تمدح طریقله دکلدر. هله که
 اولیانک نفسی اظهار وهم سلسله سنه ارتباطه تحریرضدر همان حسن ظن اوزرینه اولوب -
 سلسله نامه مزده درج اولتان کلمات عالیله عامل اوله سن. وشیخمدن مسمو عمدر که بن حضرت
 علی یه ایریشنجه اوتوز برنجی یم بیورمش ایدی بوقیر دخی کلب اصحاب کهن سکزنجی
 اولدینی کی بوسلسله طریقت جلوتیه نک اوتوز ایکنجی سی اولمش اولور فاعلم ذلک واقبل

کلبی بوخلقه یه بند ایله کندک دردمند * اوله کور زنجیر عشق حضرت مولایه بند
 عشقدر منصوری بر دار ایلین بودارده * سندخی آل بوینکه عشق الاهیدن کند
 هرندکلو دور اولورسه منزک وصل خدا * وارایسه جنبش دل وجانکده دورمه سورسمند
 شول ارنلر باغنه کیرمیوه جین اول ای کوکل * مصر معنایه ایریش اولدک ایسه حوای قند
 جام عشق جلوتی بزمند ایچدک حقیا * آنک ایچون ذوق حالک اولدی غایت دلپند

